



أُنْوَارُ الْمُشْعِشِينَ

الْمُسْتَعِشِينَ
أَنْوَارِ الْبَقِيَّةِ

فِي ذِكْرِ شَرَفِ قَوْمِ الْقِيَمِينَ

تأليف

شیخ محمد علی بن حسین نائینی اردستانی کچوئی قمی مورخ

(- ۱۳۳۵ھ)

جلد اول

اشرف

السید محسن المرحشی النخعی

تحقیق

محمد رضا انصاری قمی

نائینی اردستانی کچوئی قمی، محمدعلی بن حسین، -۱۳۳۵ق.

[انوار المشعشعین فی بیان شرافة قم و القمیین ج ۱]

انوار المشعشعین / تألیف محمد بن حسین بن علی بن بهاء الدین نائینی اردستانی کچوئی قمی؛ تحقیق
محمدرضا انصاری قمی، - قم: کتابخانه بزرگ حضرت آیت الله العظمی مرعشی نجفی (ره)، ۱۴۲۳ق. = ۲۰۰۲م. =
۱۳۸۱ش.

ج. ۳ - (مرکز قم شناسی کتابخانه بزرگ حضرت آیت الله العظمی مرعشی نجفی (ره): ۴؛ ۵)
ISBN 964-6121-44-6 (دوره) - ISBN 964-6121-47-0 (ج. ۱) - ISBN 964-6121-46-2 (ج. ۲)
- ISBN 964-6121-45-4 (ج. ۳)

فهرست نویسی بر اساس اطلاعات فیبا.

مندرجات: ج. ۱. فی شرافة قم و القمیین. - ج. ۲. فی بیان حالات الرواة القمیین. - ج. ۳. فی ذکر ورود
الطالبین الی القمیین.

۱. قم. ۲. قم - سرگذشتنامه. ۳. محدثان - ایران - قم - سرگذشتنامه. الف. انصاری قمی، محمدرضا،
۱۳۳۷ش. - مصحح. ب. کتابخانه بزرگ حضرت آیت الله العظمی مرعشی نجفی. ج. عنوان. د. عنوان: انوار
المشعشعین فی بیان شرافة قم و القمیین.

۹۵۵/۱۲۸۵

DSR۲۱۱۳/ ۷۵ ن ۲

م ۸۰ - ۳۸۲۰۳

کتابخانه ملی ایران



أنوارُ المُشعّشعین فی بیان شرافة قم و القمیین جلد ۱

تألیف: شیخ محمد بن علی بن حسین بن علی بن بهاء الدین نائینی اردستانی کچوئی قمی متوفای ۱۳۳۵ق
تحقیق: محمدرضا انصاری قمی

ناشر: کتابخانه بزرگ حضرت آیت الله العظمی مرعشی نجفی (ره) - قم

مرکز قم شناسی «۳۵»

نوبت چاپ: اول؛ ۱۳۸۱ش / ۱۴۲۳ق / ۲۰۰۲م

چاپ: ستاره - قم

لیتوگرافی: تیزهوش

شمارگان: هزار نسخه

شابک دوره: ۶-۴۴-۶۱۲۱-۹۶۴

شابک ج ۱: ۰-۴۷-۶۱۲۱-۹۶۴

www.marashilibrary.com... or net or org

E-mail: sm-marashi@marashilibrary.org

السلام عليكم

بسم الله الرحمن الرحيم

پیشگفتار

شهر قم از دیر باز مورد توجه محققین و مؤرخین قرار داشته است، این توجه برخاسته از عوامل متعددی است که در تاریخ و سیر وقایع و حوادث آن نهفته می‌باشد. زمینه‌های تاریخی شهر شدن و رشد و توسعه شهر نشینی و گسترده شدن بافت شهری و لوازم آن؛ از تأسیسات شهری در دوره‌های تاریخی، همچون مسجد جامع، مدارس، مساجد، پلها، درها، آسیابها، برج و بارو، و جز اینها تنها یک رویکرد این توجه می‌باشد. توجه عمده و اساسی مؤرخان به وضعیت و سیر تاریخی شهر قم بیشتر از جهت جنبه‌های فکری و نقش تأثیر گذار آن در مذهب امامیه است. به اتفاق تمامی مؤرخین و پژوهشگران تاریخ قم، پیشینه شهر کنونی قم به دوره‌ای باز می‌گردد که گروهی از عربهای اشعری به سرکردگی عبدالله و احوص پسران سعد بن مالک اشعری، پس از هجرت از عراق در نوروز سال ۷۲ یزجری برابر با سال ۷۴ هجری قمری وارد این منطقه شده و در بخشی از دشت قم سکونت گزیدند. و بعدها به تدریج گروههای دیگری از منسوبین همین خاندان به آنها ملحق شده و در روستاهای دشت قم استقرار یافتند. حوادث و وقایع این هجرت، و استقرار و سکونت آنها در این منطقه، و برقراری روابط مسالمت آمیز و دوستانه نخستین آنها با ساکنین بومی منطقه - یعنی ایرانیان مجوسی - و همکاری مشترک در دفع مهاجرین دیلمی، و اقتدار یافتن تدریجی عربها و گسسته شدن پیوندهای دوستانه نخستین با فرزندان میزبانان زرتشتی، و پیمان شکنی آنان که عاقبت با شیخون شبانه اشعریان یکطرفه شده و قدرت و چیرگی از آن عربها گردید؛ به تفصیل در کتاب «تاریخ قم» و جز آن آمده است.

۱- درباره این که آیا قم کنونی شهری است اسلامی، و از ساخته مسلمانان در دوره

پس از تشریف ایرانیان به اسلام می‌باشد، یا این که پیشینهٔ ساسانی دارد؟، میان مؤرخین اختلاف نظر وجود دارد.

برخی از پژوهشگران معاصر^۱ تاریخ قم با استناد به برخی شواهد تاریخی آن را شهری ساسانی دانسته‌اند، لیکن شواهد و قرائن متقنی برای اثبات آن در دست نمی‌باشد. و تاکنون هیچ ساختهٔ ساسانی متعلق به تأسیسات شهری همچون برج و بارو، آتشکده، و خانه و جز اینها در محدودهٔ شهر کنونی قم یافت نشده است، و در هیچ یک از ساخت و سازهای و خاکبرداریها و حفاریهای فراوان^۲ شهر قم اثری از پی و زیرسازی و محوطه‌های مسکونی و مصالح ساختمانی دوره‌های ساسانی بدست نیامده است. البته تردیدی در این حقیقت نمی‌باشد که دشت قم از دیر باز سکونتگاه گروهی از مردم بوده است، و وجود روستاهای فراوان - در حدود ۲۰۰ روستا و آبادی - در محدودهٔ وسیعی از دشت ساوه و آبه تا خلجستان و برق رود، و از دشت قمروند تا حوالی دریاچه مسیله، و از آنجا تا جهمکران و کوهستانهای جنوب قم با نامها فارسی کهن، که در هر کدام شواهدی همچون بندها - قلاع سنگی و کهن - آتشکده‌های کوچک - با رودهای کهن مخروطی - میل‌های فرو ریخته - تپه‌های تاریخی - قنات‌ها و کاریزها - قطعات سفالین دوره‌های تاریخی پیش از اسلام می‌توان یافت، که همگی شواهد قطعی بر این گفتار است.^۳ لیکن سخن در بودن یک تجمع شهری با

۱. همچون استاد علی اصغر فقیهی در تحقیق ارزشمند خود به نام (قم در مسیر تاریخ) که در شماره اول سال ۱۳۷۷ مجلهٔ (نامهٔ قم) ص ۱۳ - ۴۴ چاپ شده، و با استناد به گفتار برخی مؤرخین همچون یعقوبی و بلاذری و أبودلف خزرجی و یک بیت از شاهنامهٔ فردوسی که نام قم در آن آمده است. و این که در کتاب (فتوح البلدان) حوادث فتح قم در سال ۲۳ هجری دست أبو موسی اشعری آمده و جز اینها، این نظر را تأیید نموده که قم شهری است ساسانی، و پیشینهٔ آن به پیش از اسلام باز می‌گردد.

۲. آخرین خاکبرداری گسترده درون بافت شهری کهن قم در سال ۱۳۷۸ ش در محدودهٔ مسجد امام حسن عسکری علیه السلام انجام شد، که ساختمان اولیهٔ این مسجد به سالهای میانی قرن سوم هجری باز می‌گردد. در خاکبرداری کنونی چند صد متر از محوطه وسیع جنوبی مسجد به عمق حدود ۵۰ متر حفر گردید که در هیچ یک از طبقات و لایه‌های آن اثری از ساخته‌های کهن یافت نشد. همچنین در هیچ یک از خاکبرداری‌های عمیق یا نیمه عمیق محدودهٔ خیابان آذر (و باصطلاح پایین شهر قم و محدودهٔ شهر قدیم قم) و پیرامون مسجد جامع و در محلهٔ چهل اختران و میدان زکریا بن آدم و میدان میر و دروازه ری و جز اینها تاکنون آثاری از ساخته‌های پیش از اسلام یافت نشده است.

۳. در سالهای دههٔ هفتاد شمسی گروهی از باستان شناسان ایرانی از دانشگاه تهران، تحقیقات خود را

ویژگی‌های زندگی شهر نشینی و لوازم آن در محدوده شهر کنونی قم است؛ که تاکنون دلیلی بر بودن آن پیش از اقدام به تجمع اشعریان در آن بدست نیامده است.

۲- به احتمال قوی آغاز تشکیل بافت شهری قم را از دوره‌ای باید دانست که احوص ابن سعد بن مالک اشعری از برای برادر پرهیزکار خود عبدالله بن سعد مسجدی در دزپل (با درپل) بساخت، این مسجد به گفته «تاریخ قم»: (که پیشتر از آن آن موضع آتشکده بوده، آن را خراب کرد و بر جای آن مسجد بنا نهاد، و گرد برگرد آن رواقها بگردانید)،^۱ و احتمالاً این مسجد در روستای کُمیدان بوده، و بعدها با ساخت مسجد جامع یا جمعه به مسجد عتیق مشهور گشت. و با توجه به سبک معماری اسلامی در ساختمان شهرها، همواره مسجد جامع مرکز و قلب شهرها و مجموعه‌های انسانی را تشکیل می‌داده و پیرامون آن بازار، مدرسه، دارالاماره - و جز اینها از تأسیسات شهری بنا می‌گردیده است. از این رو این مسجد عتیق را شاید بتوان سر آغاز توسعه روستای کُمیدان و در برگرفتن روستاهای کوچک پیرامون آن دانست، که در نهایت از به هم پیوستن این چند روستا شهر کنونی قم به وجود آمد. و شاید بتوان از گفتار «تاریخ قم» این گونه استفاده کرد که آغاز اعتبار شهر شدن قم هنگامی بود که حمزه بن یسع اشعری تشکیلات خلافت در دارالخلافة بغداد را قانع نماید که قم از لحاظ ویژگی‌های شهری شرایط لازم را داراست، از این رو در سال ۱۸۹ هـ آن را کوره گردانیده و از اصفهان جدا کرد، و برای پرداخت خراج آن تشکیلات مستقلی در قم برقرار نمود، و حکومت قم را مستقیماً با بغداد (و نه از طریق حکومت اصفهان) مرتبط نمود. پس از شش سال از این واقعه مهم در تاریخ قم، یعنی در سال ۱۹۵ هـ با قرار دادن منبر خطبه در مسجد جامع قم آخرین لازمه شهر اسلامی را نیز برای شهر قم به ارمغان آورد، و بدین گونه قم کوره‌ای مستقل با حاکمی که از سوی خلیفه گسیل می‌شد گردید.

۳- با آغاز شهر شدن قم، و حتی پیش از آن گروه‌های، عمده از اشعریان مهاجر و جز آنان بدان روی آورده و در آن سکونت گزیدند. به نوشته «تاریخ قم» یکدلی و الفت و دوستی

- بررسی تپه‌های باستانی و لایه‌های رسوبی و آثار به جای مانده از ساکنین آن در دشت قمرود تا نزدیکیهای دریاچه نمک قرار دادند، که گزارش پژوهشها و کاوشهای خود را به تفصیل در کتاب سودمندی که از سوی سازمان میراث فرهنگی به چاپ رسیده است آورده‌اند، این بررسی نشان دهنده دوره‌های تاریخ سکونت اقوام ایرانی پیش از اسلام در این دشت می‌باشد.

میان آنان عامل مهمی در آبادانی شهر و توسعه آن بود، به گونه‌ای که در مدتی کمتر از یک قرن شاهد ساخته شدن دهها مسجد و حمام و سرا و میدان و جوسق (=کوشک) و باغ و بستان و کاریز و جوی و درب و محله و آسیاب و جز اینها از دیگر تأسیسات شهری هستیم. و اهمیت این شهر بدان پایه می‌رسد که نویسنده «تاریخ قم» در سالهای میانی قرن چهارم هجری به (ذکر سراهای خراج و دارالضرب، و سراهای حکام و ولایت و زندانها) می‌پردازد، که نشان از وسعت و پهناوری قم، و افزایش خانواده‌های ساکن در آن، و فزونی جمعیت می‌باشد؛ که مستلزم ساختن چندین دارالضرب و دارالحکومه و زندان می‌باشد. توسعه شهرنشینی در قم و عوامل آن و فراز و نشیبهای طبیعی روند این توسعه در طول تاریخ، موضوعی است که جایگاه بررسی آن در گفتاری جز این پیشگفتار می‌باشد.

۴- اما جنبه تأثیرگذاری شهر قم در مذهب امامیه، و نقش محدثین و فقیهان مدرسه قم در قرن سوم و چهارم هجری موضوعی است که از دیر باز توجه محققین را به خود جلب کرده، و نوشته‌های فراوانی در این زمینه فراهم آمده است. در رابطه با مدرسه قم همواره جنبه‌های متعددی مورد توجه قرار گرفته است، و شاید بتوان یکی از مشخصه‌های بازار مدرسه قم را یکدست بودن آن دانست، زیرا با توجه به تجربه همزیستی مضطرب و ناپایدار و آلوده به نامالیمات و فراز و نشیبها و ظلم و جورها و تعدیات مستمر و فراوان مدارس شیعیان امامیه در کوفه و بغداد و ری و حلب و خراسان که معمولاً در این شهرها فقهاء و متکلمین و محدثین امامیه در کنار پیروان دیگر مذاهب بسر می‌برده‌اند، از این رو رعایت جنبه‌های زندگی مشترک آنان را وادار به تعدیل و ملایم نمودن برخی از آراء اعتقادی خود که خللی در اصول اساسی اعتقادی آنها وارد نمی‌آورد می‌کرد، موضوعی که مدرسه قم دغدغه رعایت آن را نداشت، از این رو مدرسه قم از وضعیت استثنایی و منحصر به فردی در میان اغلب دارالعلم‌های فعال آن دوره برخوردار بود. مشهورترین دارالعلم‌های صاحب نام آن دوره عبارت بودند از مدارس خراسان در نیشابور و طوس و جز آن، که مذاهب فقهی و کلامی رایج در آنها شافعی و حنفی و کرامی و ماتریدیه و شیعیان امامی و اسماعیلی بود. و مدرسه ری که در آن حنفیان و شافعیان و امامیه به فعالیت مشغول بودند. و مدرسه اصفهان که بیشتر از آن حنبلیان و اهل حدیث بود. اما شهر بغداد که مشهورترین و پر آوازه‌ترین مدارس جهان اسلام را در خود جای داده بود، مخلوط غریب و ناهمگونی از مذاهب و نحله‌ها و عقاید و دینها را در خود جای داده بود، و جز این مدارس. لیکن در میان تمام این

دارالعلم‌ها قم توانست یکپارچگی خود را حفظ نماید، و پیروان مذهب شیعه امامی توانستند در آن مدرسه‌ای انحصاری که بدور از دیگر مذاهب باشد به وجود آورند، و چندین قرن بدور از کشمکشهای سیاسی و مذهبی حاکم بر جهان اسلام در آن دوران به فعالیت بپردازد، و از آسیب‌هایی که گریبانگر مدارس و دارالعلم‌های فوق‌الذکر شده بود بدور بماند. این وضعیت بگونه‌ای با نام مکتب قم در آمیخته است که لقب قمی با شیعی تقارن و تلازم دارد، و جز آن نیاز به توضیح دارد.

له جنبه دیگر در مکتب قم عربیت آن است، در برابر دیگر دارالعلم‌ها که بطور عموم سردمداران علمی آن ایرانی و موالی بوده‌اند. این خصیصه در مکتب قم عاملی جز اشعریان قم نداشته است. این خاندان مبارک که از خاندان‌های اصیل و ریشه‌دار عرب عاربة یمن بشمار می‌رود، خاستگاه نخستین آنان یمن و سپس کوفه بوده است، و هنگامی که به قم هجرت نمودند تمامی ویژگی‌ها و خصوصیات عربی خود را به آنجا منتقل کردند، و در فلات مرکزی ایران شهری با تمام ویژگی‌های یک شهر عربی - اسلامی (که سمبل آن کوفه بود) تأسیس نمودند. از این رو در روایات تاریخی شهر قم در آن دوره را با صفت (الكوفة الصغیرة) توصیف نموده‌اند. و گرچه بعدها افرادی از خانواده‌های شیعی ایرانی (همچون خاندان بابویه) از موفقیت‌های علمی برجسته‌ای برخوردار شدند، لیکن به نظر می‌رسد همچنان غلبه و سیطره از آن خانواده‌های اشعری بوده است، و چند ایرانی نتوانسته‌اند چهره عربی شهر را دگرگون کنند. و شاید عنایت و توجه فراوان مکتب قم به حدیث و فقه، و دوری گزیدن از کلام و بحث‌های عقلی و فلسفی نشأت گرفته از همان روحیه و فطرت عربی بوده است. علاوه بر اشعریان عرب تبار که پایه‌گذار مدرسه قم بودند، گروه‌های زیادی از اهل علم، به ویژه از تیره‌های متنوع علویان که دارای گرایشهای نقلی بودند، از کوفه و مدینه و بغداد و سامراء و خراسان و ری رو به سوی قم آوردند، و تأثیر نیکوئی در تنوع بخشیدن به مدرسه قم داشتند.

ع از دیگر نمادهای بارز قم که همواره قمیان بر آن تأکید داشته‌اند، همانا داعیه شیعه‌گری و تشیع امامی، و پیروی از اهل بیت (علیهم‌السلام) می‌باشد. داعیه تشیع آشکار گرچه در دوره‌های میانی و پایانی خلافت بنی‌العباس امری رایج و متداول بود، و جز قم چندین شهر و منطقه دیگر، همچون شهر حله، بخش‌هایی از خراسان، و محله کرخ در غرب بغداد به تشیع آشکار پایبند بودند، لیکن چنین داعیه آشکاری در سالهای قرن دوم هجری و دوره

نخست خلافت بنی العباس عواقب سهمگین و خطرناکی می توانست در پی داشته باشد. لیکن چندین عامل سبب گردید که قم به عنوان یکی از مراکز اصلی و آشکار تشیع در میان دریایی از شهرهای سنی نشین قد علم کند و بر تشیع خود پافشاری نماید، تا جایی که چند تن از عاملان و والیان منصوب از سوی دارالخلافه برای قم جز مدت کوتاهی در محل امارت خود دوام نیاورده، و مردم قم با آنان سر به مخالفت و شورش برداشته و از اطاعت آنان سرپیچی نموده، و از پرداخت مالیات و خراج خودداری کردند. و در نهایت والی را از شهر بیرون راندند، رفتاری که پی آمدهای سختی را برای مردم قم به ارمغان آورد، و چندین لشکر و سپاه برای درهم کوبیدن این مقاومت گسیل گردید، لیکن در نهایت خواسته مردمان قم برآورده شد، و والیانی بر آنان حاکم گردید که از گرایش های مذهبی همسوی با آنان برخوردار بودند. در کتاب ارزشمند «تاریخ قم» سیر این حوادث و وقایع به تفصیل آمده است. شاید یکی از عوامل مهم پذیرش خواسته مردم قم از سوی دارالخلافه بغداد همانا عربهای آشعری قم بودند که روابط گسترده ای با بسیاری از خاندان های با نفوذ و صاحب اختیار در دیوان خلافت و دیوان لشکر داشتند. روابط سببی و نسبی و تیره مشترک، و زبان و فرهنگ و تمایلات یکسان میان مردم قم و فرستادگان بغداد عامل مهمی بود که توانست در نهایت راه حل میانه ای را فرا روی طرفین قرار دهد. البته خضوع مردمان قم - که از شیعیان معتدل به شمار می آمدند - به خلافت بنی العباس امری پوشیده نبود، بدین معنی که قمیّان هرگز داعیه استقلال طلبی یا نافرمانی و سرپیچی و عدم بیعت و مبارزه و قیام مسلحانه بر علیه خلیفه عباسی را نداشتند، بلکه در عین بیعت با خلیفه بغداد، خواسته های مشروع محلی داشتند، از این رو دربار خلافت به آنان به عنوان یاغیان یا شورشگران نمی نگریست، و تا حد امکان سعی در برآورده شدن خواسته های آنان داشت. توانایی قمیّان بر ایستادگی در برابر اراده دربار بغداد، و در نهایت به دست آوردن نسبی خواسته های آنان سبب گردید که شهر قم پناهگاه جمع زیادی از علویان حسنی و حسینی و موسوی و رضوی و دیگر شیعیان گردد. احترام و پذیرایی مردم قم از سادات علوی بگونه ای شهره آفاق گردید که صدها تن از آنان که عموماً در فشار و سختی و تنگدستی روزگار خود را می گذرانیدند؛ شهر و دیار و اقوام خود را رها نموده، و برای بدست آوردن آرامش خاطر و جایگاه دینی متناسب با شأن و موقعیت خود رو به سوی قم آوردند، و در آن سکونت گزیده و به زاد و ولد پرداختند، و بعدها فرزندان و نوادگان آنان در سر تا سر جهان اسلام، به ویژه در شهرهای مشرق جهان

اسلام و هند و ماوراءالنهر پراکنده شدند. وجود چند صد بقعه و امامزاده - احتمالاً حدود چهارصد بقعه - در شهر قم و پیرامون آن که قسمت اعظم آنها صحیح النسب و از لحاظ تاریخی ثابت می باشد دلیلی بر این گفتار است. و تا آن جایی که نگارنده جستجو نموده هیچ شهری در جهان اسلام در تعداد بقعه امامزادگان بنی هاشم از لحاظ کمیت و کیفیت و صحت نسب و ثبت تاریخی مدفن و بقعه و تنوع تیره های آنان با قم برابری نمی کند. حسن بن محمد بن حسن قمی در کتاب «تاریخ قم» بخش گسترده ای از کتاب خود را به هجرت این جمع عظیم از سادات علوی به قم اختصاص داده است، و در آن بخش به تفصیل درباره نسب یکایک آنان و فرزندان دختر و پسر و سلسله نوادگان و تبار آنان و در نهایت فوت و مدفن آنها پرداخته است. برجسته ترین و سرآمد این امام زادگان عظیم الشان دو تن می باشند. نخست: فاطمه بنت موسی بن جعفر علیه السلام می باشد، که داستان سفر این بانوی بزرگوار از مدینه به سمت خراسان و ورود ایشان به قم، و رفتار مردمان قم در پیشواز او، و سپس وفات و مدفن او در تمامی کتاب های تاریخ به تفصیل آمده است.

دوم: علی بن جعفر غریزی فرزند امام جعفر صادق علیه السلام می باشد (بنابر این روایت که او فرزند بلاواسطه امام صادق علیه السلام بوده باشد نه نواده او) که مدتها در قم سکونت گزید، و بنابه روایت مؤرخین او نخستین کسی است که احادیث و روایات مشایخ کوفیان را به قم آورده و روایت نمود.

این دو نمونه دلیل آشکاری است بر گفتار سابق الذکر.

۷- درباره تاریخ دقیق پایه ریزی حوزه دینی قم گزارش مستندی در دست نمی باشد. و «تاریخ قم» به رغم گستردگی اطلاعات آن بدین موضوع اشاره ای ننموده است، و تنها در سه باب شانزدهم و هفدهم و هیجدهم (آن گونه که در فهرست ابواب کتاب «تاریخ قم» در آغاز کتاب آمده است، و گر نه این بابها از بخشهای نانوشته «تاریخ قم» به شمار می رود) قصد داشته به ترتیب سه گروه از اهل علم را معرفی نماید که نخستین آنان فقیهان و محدثین می باشند. حسن بن محمد بن حسن قمی می گوید:

«باب شانزدهم: در ذکر اسامی بعضی از علمای قم، و عدد خواص ایشان، و ایشان دویست و شصت و شش نفر بوده اند؛ و عدد عامه از اهل قم که به قم مشهور بوده اند و آن چهارده نفر بوده اند و در ذکر مصنفات و روایات ایشان.

باب هفدهم: در ذکر اسامی بعضی از ادباء و کتاب و امثال ایشان که به قم بوده اند، از قبیل

فيلسوف و مهندس و منجم و نساخ و وراق.

باب هجدهم: در ذکر بعضی از شعرا که مدح اهل قم گفته‌اند، و عدد آن کسانی که ذکر و شعر ایشان محفوظ و مشهور بوده است، و ایشان چهل نفرند، و ذکر شعرای که به قم و آوه پیدا شدند، با بعضی از اشعار ایشان به عربی و فارسی، و ایشان صد و سی نفرند...»

لیکن متأسفانه عدم دسترسی به این ابواب ما را از منبع قابل اعتمادی که می‌توانست آگاهی‌های ارزشمندی درباره چگونگی شکل‌گیری حوزه قم و حدود سالهای آن به مابدهد محروم نمود. از این رو چاره‌ای جز اعتماد بر شواهد و قرائن تاریخی نمی‌ماند.

نام محدثین و راویان قمی معمولاً بخشهای گسترده‌ای از کتاب‌های رجال و تراجم و شرح حال نگاریهای شیعی را به خود اختصاص داده است، پی‌گیری سلسله این راویان گرچه ما را به دوران امامت امام صادق علیه السلام (۸۰ - ۱۴۸ هـ) می‌رساند، و نشان می‌دهد که تعدادی از آنان از شاگردان و راویان احادیث امام صادق علیه السلام بوده‌اند. لیکن با توجه به شواهد تاریخی می‌توان به اطمینان گفت که در دوران امامت امام ششم و امام هفتم امکان فراهم آمدن حوزه دینی در قم وجود نداشته، و به احتمال قوی تا سالهای پایانی قرن دوم هجری این موانع همچنان برقرار بوده است، و تنها پس از این دوره پر آشوب که تا اندازه‌ای درگیری‌های شاخه‌های خاندان‌های علوی با بنی‌العباس فروکش کرد، زمینه به وجود آمدن حوزه دینی شیعی در قم فراهم گردید. و احتمالاً از سالهای آغازین قرن سوم هجری کم‌کم راویان و محدثین و مفسرین که بیشتر در کوفه و مدینه و بغداد درسهای علوم اسلامی را آموخته بودند در قم گرد آمده و به تدریج مقدمات تشکیل حوزه دینی قم را برقرار نمودند. در تأیید این نظر می‌توان به گفتار دکتر عبدالله فیاض در کتاب ارزشمند (تاریخ الامامیه و اسلافهم من الشيعة منذ نشأة التشيع حتى مطلع القرن الرابع الهجري) اشاره کرد، او در ص ۶۴ هنگام تشریح وضعیت شیعیان در سالهای نخستین قیام دولت عباسی می‌گوید:

(وَأما الشيعة اسلاف الاماميه فيبدو أن عددهم كان ضئيلاً جداً في الاقسام الشرفيه في البلاد الاسلاميه في الفترة موضوع البحث. ولم يجد مذهبهم حينذاك تربة خصبة في البلاد الايرانيه. وقد وفد المذهب المذكور من الكوفة على يد جماعة من العرب سكنوا في مدينة اسمها (قم). وقد تكلم الحسن بن محمد القمي (ت: ۳۷۸ هـ) عن تأسيس قم على يد جماعة من عرب الكوفة يعرفون بالأشعرين وعن جهودهم في إدخال المذهب الشيعي الذي عُرف فيما بعد بالمذهب الجعفري الى ايران في كتابه الموسوم بـ «تاريخ قم». وقد أورد ياقوت الحموي تفصيلات عن قم وقال إنها: ...)

مدینه مستحذۀ اسلامیۀ لا أثر للأعاجم فیها، وأول من مضرها طلحة بن الأحوص الأشعری... واهلها کلهم شیعة)... وقد نفی الصادق علیه السلام، وهو امام الشیعة أسلاف الامامیة وجود شیعة له فی خراسان بعد نجاح الدعوة العباسیة بقلیل)...

وی در ادامه در ص ۶۹ می گوید:

(... و تركز التشیع المعتدل فی الفترة موضوع البحث فی مدینه قم - كما أسلفنا - وسبق أن بینا أن الامام الصادق علیه السلام أنكر وجود شیعة له فی ایران عند قیام الدولة العباسیة...).

علاوه بر این نویسنده «تاریخ قم» در فصل دوم کتاب خود با عنوان (در ذکر طالبیۀ که به قم آمدند) در ص ۲۱۳ تفصیل وقایع سفر فاطمة بنت موسی بن جعفر علیه السلام در سال ۲۰۱ هـ از مدینه به ساوه و از آنجا به قم، و سپس بیماری هفده روزۀ ایشان، و در نهایت درگذشت این بانوی بزرگوار را آورده می گوید:

(... که چون فاطمه را وفات رسید، و بعد از غسل و تکفین او را به مقبره بابلان بر کنار سردابی که از برای او ترتیب کرده بودند حاضر آوردند. آل سعد با یکدیگر خلاف کردند در باب آنک که سزاوار آن است که در سرداب رود و فاطمه را بر زمین بنهد و دفن کند. پس آن اتفاق کردند که بر آنک خادمی به غایت پیر از آن یکی از ایشان قادر نام را حاضر گردانند تا فاطمه را در گور نهد، و کس را به طلب او فرستادند...)

این متن تاریخی تا اندازه زیادی گویا و روشن است و نشان می دهد که تا سال ۲۰۱ هـ شهر قم در تیول و قبضۀ قدرت و نفوذ آل سعد اشعری بوده، و آنان زمامداران حقیقی شهر بوده اند، بگونه ای که جنازۀ حضرت فاطمه علیه السلام را تنها افراد این خاندان تشییع و همراهی نموده و او را در میان یکی از باغهای خود دفن نمودند. و بی تردید در این هنگام در قم فقیه یا محدث و راوی برجستۀ صاحب حوزه و حلقه درسی نبوده است، و گرنه از حضور او یادی می شد، و یا لا اقل از او برای دفن حضرت دعوت می گردید، نه آن که برای رفع اختلاف میان خود به خادمی پیر قادر نام قناعت نمایند!!

این شواهد و قرائن تاریخی همگی نشان دهنده این حقیقت است که حوزه دینی پر آوازه قم پس از دهه های نخستین قرن سوم هجری شکل گرفت، لیکن با شتاب رشد نمود بگونه ای که در مدت کمتر از یک قرن به حوزه ای تبدیل گردید که در آن تعداد زیادی محدث و فقیه و مفسر - اعم از قمی و مهاجر - گرد آمده و به فعالیت های متداول در این گونه حوزه ها مشغول گردیدند. و آوازه آن سبب گردید که جمع کثیری از مدینه و کوفه و خراسان شد

رحال نموده و بدانجا روی آورده و به افاده و استفاده پیردازند.

۸ - همان گونه که پیشتر بدان اشاره رفت، شهر قم از جنبه‌های متفاوت مورد توجه اهل علم و قلم بوده و هر یک به تناسب زمینه تخصص و مطالعات خود به گوشه‌ای از آن پرداخته و اثری از خود بر جای نهاده است، از این رو درباره شهر قم و ساکنان آن کتابهای متعددی نوشته شده است. کتابهایی درباره تاریخچه عمومی شهر - بزرگان قم - راویان قم - شاعران قم - احادیث وارده در فضیلت شهر قم و جز اینها. از نوشته «تاریخ قم» استفاده می‌شود که حداقل تا یک قرن پس از شهر شدن قم کتابی جامع درباره آن نوشته نشده بود، و به شهادت چند تن از بزرگان قرن چهارم هجری همچون صاحب بن عباد و استادش ابن العمید، و جز این دو، به رغم تلاش و جستجوی فراوان آنان کتابی درباره قم نیافته‌اند و در چند جای «تاریخ قم» به این حقیقت اشارت رفته است.

حسن بن محمد بن حسن قمی در ص ۱۱ کتاب «تاریخ قم» می‌گوید:

(... به کرات از أبو الفضل محمد بن الحسن العمید - رحمه الله - شنیدم که او تعجب می‌نمود و می‌گفت سخت عجیب است که اهل قم اخبار قم بآسرها ترک کرده‌اند. و ایشان را در آن کتابی نیست، و همچنین شعری از اشعار جعفر بن محمد بن علی العطار پیش ایشان نیست...).

و در همین صفحه می‌گوید:

(برادرم^۱ ابوالقاسم علی بن محمد الحسن الکاتب مرا گفت: که چون به شهر قم رسیدم و تفحص بسیار کردم، باشد که کتابی از اخبار قم بدست آورم مقدور نشد، و بیشتر این اخبار^۲ در مدت حکومت برادرم به قم تحصیل کردم و بدست آوردم)

و کتاب ارزشمند «تاریخ قم» نخستین تاریخ جامع درباره شهر قم بشمار می‌رود، این کتاب در اصل در بیست باب تنظیم شده بوده است، لیکن به نظر می‌رسد نویسنده دانشمند آن هرگز فرصت تکمیل کتاب خود را نیافت، و تنها اثر خلق شده او به زبان عربی همین پنج باب بوده است، که بعدها در سالهای آغازین قرن نهم هجری به فارسی برگردانده شد، و اصل آن به نظر می‌رسد از میان رفته و تنها ترجمه فارسی آن هم اکنون در دسترس است، که

۱. مقصود براد نویسنده «تاریخ قم» است که والی و حاکم قم بوده، و به تشویق او «تاریخ قم» فراهم گردیده.

۲. مقصود اخبار جمع‌آوری شده در کتاب «تاریخ قم» است.

به همت مرحوم سید جلال الدین تهرانی در سال ۱۳۱۳ ش مطابق ۱۳۵۳ ق به چاپ رسید. در سالهای اخیر چندین فهرست برای «کتابشناسی قم» فراهم آمده است که عبارتند از: یک: نخستین فهرست علمی از آن قم شناس کوشا دکتر سید حسین مدرسی طباطبایی است به نام «کتابشناسی آثار مربوط به قم» (چاپ حکمت، سال ۱۳۵۳ هـ. ش) که در آن از نزدیک به ۴۰ کتاب نام برده شده و درباره محتوی و کتابشناسی هر کدام از آنها به تفصیل سخن رفته است. این کتاب مرجع ارزشمندی درباره قم بشمار می‌رود، به ویژه آن که نویسنده آن خود نقش مهمی در احیای میراث مکتوب قم داشته، و نوشته‌های او درباره بقعه‌ها - اماکن تاریخی، اسناد و مدارک - خاندانها - جغرافیای شهر، و دیگر امور متعلق به قم از ارزش والایی برخوردار است. و در حقیقت او نخستین محقق است که در دوران معاصر به تحقیق علمی میراث قم پرداخته و از خود مجموعه‌ای ارزشمند در قم‌شناسی بر جای گذارد که هیچ محقق و پژوهشگری درباره قم خود را مستغنی از آنها نمی‌بیند.

دو: دومین فهرست از آن فهرست نگار مشهور مرحوم محمدتقی دانش پژوه به نام «قم نامه‌ها»^۱ است که در آن به تفصیل درباره ۱۶ کتاب و رساله درباره قم و ویژگی نسخه‌های خطی و چاپی آنها سخن گفته است.

سه: سومین فهرست از آن آقای ناصر باقری بیدهندی است به نام (کتابشناسی قم / منابع اصلی)^۲ این فهرست که در سالهای اخیر فراهم گردیده و متضمن نام ۹۶ اثر است که کتابها و رساله‌ها و نوشته‌هایی است که در سالهای اخیر احیاء شده و به چاپ رسیده است، از این رو اطلاعات تکمیلی و جامعتری از دو فهرست پیشین در بردارد.

کتاب «أنوار المشعشعين»:

این کتاب اثر ارزشمند مؤرخ قم محمد علی بن حسین بن بهاء الدینی نائینی اردستانی کجوثی قمی است، که طی پنج سال یعنی از سال ۱۳۵۲ هـ ق تا سال ۱۳۳۰ هـ ق به آماده

۱. در مقدمه «فهرست نسخ خطی آستانه مقدسه قم». نشریه «نامه قم» شماره ۱ و ۲ سال ۱۳۷۷ ش

ص ۱۹۱ - ۲۲۸

۲. نشریه «نامه قم» شماره او به سال ۱۳۷۷ ش - ص ۲۷۱ - ۳۰۰

سازی و نوشتن آن مشغول بوده، و توانست سه جلد کتاب گرانسنگ درباره تاریخ جامع قم ارائه نماید. کتابی که می‌توان آن را جامعترین کتاب در موضوع قم‌شناسی تاریخی بشمار آورد. نویسنده با کمک گرفتن از دهها منبع تاریخی - رجالی - جغرافیایی و جز اینها توانست مجموعه کم نظیری ارائه نماید. بررسی کتاب نشان از آگاهیهای تاریخی و رجالی وسیع مؤلف می‌کند، او در جای جای کتاب و به هر مناسبت با اظهارنظرها و توضیحات و استدارکات و تصحیحهای تاریخی خود به موضوعات مطرح شده غنا بخشیده است. تحلیل برخی موضوعات تاریخی مبهم با بقعه‌های ناشناخته، یا ربط سلسله‌های بریده انساب، و یا تحدید موقعیت جغرافیایی روستاها و اماکن تغییر نام یافته، و یا پی‌گیری شاخه‌های بریده خاندانهای قمی و یا علویان مهاجر و ساکن قم و ربط دادن آنها به یکدیگر و این که راوی داماد یا خواهرزاده یا برادرزاده یا نواده و یا نیای پدری یا مادری فلان راوی و محدث یا فقیه مشهور است، و بدین وسیله انساب و خاستگاه بسیاری از راویان مجهول و آنانی که خاستگاه و خاندان و تیره آنان نامعلوم می‌باشد مشخص و معین نموده است، و جز اینها از تحقیقات که هر کدام به موقع خود کارگشا بوده، و گره کوری را برای محقق می‌گشاید.

دکتر مدرسی طباطبایی در تعریف عالمانه خود از جلد سوم این کتاب، که بیشترین حجم تحقیقات نویسنده را در بر دارد می‌گوید:

(وی در تألیف این مجلد رنج بسیار برده و کوششی شایان احترام، و تتبع و استقصائی به کمال مبذول داشته است. او هر چند که بسیاری از مصادر را در دست نداشته، لیکن همان چه را که دیده است برای استخراج قمیان آن، به درستی تحلیل نموده. و می‌توان گفت نام کسی را از قلم نینداخته است)^۱

این گفته درباره جلد نخست و دوم کتاب «أنوار المشعشين» نیز صادق است.

کتاب «أنوار المشعشين» در سه جلد تنظیم گردیده است، و مؤلف برای هر جلد آن نام جداگانه‌ای را متناسب با محتوا و موضوع آن گذاشته است، که عبارتند از:

جلد نخست: *أنوار المشعشين فی شرافة قم والقميين*: مؤلف این جلد را به طور کلی به تاریخ کهن قم اختصاص داده است، بدین گونه که ترجمه کتاب «تاریخ قم» نوشته حسن بن محمد بن حسن قمی را الگوی خود قرار داده، و بر طبق او سیر تاریخی بنیان و پدید آمدن

شهر قم را از هنگام ورود اشعریان به دشت قم و وقایع پیرامون آن تا استقرار نهائی آنان در این سرزمین، و دیگر وقایع مرتبط با شهر شدن و جغرافیای شهر و حومه آن تا قرن چهارم هجری را آورده است. آنگاه خود به تکمیل مطالب تاریخی با استفاده از منابع متأخرتر پرداخته است. مؤلف در آغاز کتاب منابع خود را یادآوری کرده است که عبارتند از:

«بحارالانوار، بحرالجواهر، بدرمشعشع میرزای نوری، تحفه الزائر، تفسر صافی، خلاصة البلدان صفی الدین محمد رضوی قمی، دارالسلام، رجال میرزا محمد استرآبادی، عمدة الطالب، مجالس المؤمنین، مناقب ابن شهر آشوب، مَهْجُ الدعوات، ناسخ التواریخ، نجم الثاقب، نقد الرجال تفرشی، نورالانوار».

لیکن مهمترین منبع مورد استفاده نویسنده در جلد اول همان کتاب «تاریخ قم» می باشد که تقریباً بخشهای مهمی از باب اول و چهارم و پنجم آن را آورده است. ارزش این اقتباس بدین خاطر است که کتاب چاپ شده «تاریخ قم» دارای اشکالات و افتادگی و سقطها و کبمودههایی است که عمده ناشی از مغلوط بودن نسخه و اشتباهات ناسخان نسخه ها می باشد، که بخشی از آنها را به توسط نقل «انوارالمشعشعین» می توان برطرف نمود. به گفته مؤلف، وی سه یا چهار نسخه خطی از این تاریخ در اختیار داشته و از آنها در نوشتن کتاب خود استفاده می کرده است. از این رو در بسیاری از مطالب و موارد اختلافی کتاب به اختلاف نسخه های «تاریخ قم» اشاره کرده و از میان آنها عبارت را تصحیح نموده است. ارزشی کار مؤلف بویژه در باب ضبط نامها و جایگاه آشکار می گردد، ضبط صحیح نام های: قمساره بن لهراسف / قماره بن لهراسب، قورجات / قوّهات، کریشب / کوی شب، بنسبت جو / بیست جوی، جیل دیلم / خیل دیلم، زرقار / زرقان، هست عبیدالله / دشت عبیدالله، سویه بن ابی بکر / متویه بن ابی بکر، حنّاط / خیاط، بقال / بغال، ششیدی اند / ششیدیو، حنکا / حسکا، حائر ضحاک / جابر ضحاک، و جز اینها.

از این رو نسخه های مؤلف «انوار المشعشعین» می تواند ره گشای تحقیق جدیدی از کتاب «تاریخ قم» گردد.

جلد نخست «انوار المشعشعین» در سال ۱۳۲۷ هـ.ق، یعنی دو سال پس از تدوین، در ۲۴۲ ص در تهران به شیوه چاپ سنگی به چاپ رسید، و امروزه نسخه های آن نایاب و در حکم نسخه های خطی است. در این تحقیق از این چاپ استفاده گردید. در آغاز و انجام چاپ سنگی نام چند تن که در چاپ و نشر جلد نخست «انوار المشعشعین» همت داشته اند

آمده است، که مناسب است برای تقدیر از خدمات آنان نامی از آنها برده شود، اینان عبارتند از: اقل المحصلین الحاج شیخ احمد شیرازی کتاب فروش که به اهتمام او کتاب به چاپ سنگی رسید. احمد بن محمد الهزار جریبی کاتب نسخه در شهر ربیع المولود سنة ۱۳۲۷ هـ ق. میرزا محمد علی بن محمد رضا الهی که در توصیف او آمده است: «ولقد بالغ وعاون جهده فی تألیف هذا المختصر، جناب مستطاب معارف آداب، قدسی صفات...».

جلد دوم: انوار المشعشين فی ذکر ورود الطالبین إلى القمیین:

این جلد در ۳۷۸ ص در یک مقدمه و دوازده باب و خاتمه تنظیم گردیده است. به نظر می‌رسد تدوین کتاب دو سال به طول انجامیده است، در چند جا مؤلف از سال ۱۳۲۸ ق، و در چند جای دیگر از سال ۱۳۳۰ ق (در ص ۱۱۸ - ۱۵۴ - ۱۸۰ از نسخه عکسی) یاد می‌کند. و احتمالاً این جلد پس از جلد سوم فراهم آمده باشد. موضوع این جلد عبارت است از تاریخ هجرت سادات تیره‌های علوی به قم، از این رو با استعانت از کتاب «تاریخ قم» و بر طبق ترتیب باب سوم آن کتاب، نخست تاریخ زندگی معصومین علیهم‌السلام را آورده آنگاه به تاریخچه هجرت فرزندان تک تک امامان معصوم علیهم‌السلام به قم پرداخته است. مؤلف در این جلد نخست متن «تاریخ قم» را نقل نموده، و آنگاه با استفاده از مجموعه‌ای از منابع که نام بعضی از آنها پیشتر ذکر شد موضوع را پرورش داده و ترسیم جامع و کاملی از هر یک از امام زادگان واجب التعظیم که شهر قم به قدوم آنان مشرف گردید برای خواننده ارائه می‌کند. از ویژگی‌های این جلد بررسی‌ها و تحقیقات مؤلف درباره مرقد مطهر امام‌زادگان در شهر قم و حومه آن است، که با دقت نظر و ظرافت و تتبع تاریخی سعی در یافتن نام حقیقی و سلسه نسب مدفون در بقعه را دارد، که در این راه توفیق فراوانی بدست آورده است. تنها نسخه اصلی دست نوشته مؤلف و عکس آن هم اکنون در کتابخانه بزرگ آیه‌الله العظمی نجفی مرعشی (رحمه‌الله) است، که اصل در این تحقیق بوده است. در برگ بدرقه عکس این نسخه دستخط مرحوم آیه‌الله العظمی مرعشی نجفی درباره نسخه و سرگذشت نامه نویسنده آن آمده است، که عکس آن در صفحات پایانی این پیشگفتار خواهد آمد.

جلد سوم: انوار المشعشين فی بیان حالات الرواة القمیین:

این جلد سرگذشت نامه دانشمندان قمی، اعم از محدثین و فقیهان می‌باشد. از این کتاب دو تحریر در دست است، نخست تحریر فارسی آن که جلد سوم این مجموعه بشمار می‌رود و در ۳۶۱ صفحه فراهم آمده است. این تحریر بنا به نوشته مؤلف در ذی قعدة سال

۱۳۲۴ ق آغاز گردید و در چند جا از سال ۱۳۲۵ هـ ق یاد می‌کند. دومین تحریر این کتاب به عربی است به نام «رياض المحدثين في ترجمه الرواة والعلماء القميين من الاولين والآخرين». این تحریر از تحریر فارسی جامعتر و کاملتر و مفصلتر است، و امیدوارم در ضمن این مجموعه در آینده نزدیکی به چاپ برسد. در جلد سوم مؤلف بر طبق حروف الفبا نزدیک به هفتصد نفر از اعلام قم را نام برده است که طبعاً با حذف برخی عناوین مکرر رقم واقعی کمتر خواهد شد. تلاش مؤلف در این جلد برای جمع‌آوری نام اعلام قمیین از راه پی‌گیری و جستجوی راویان قمی از میان سلسله اسناد هزاران حدیث و روایت، و در کتابهای مختلف تراجم، حدیث، تاریخ، تفسیر، فقه قابل تقدیر و احترام است. نسخه اصل این جلد در کتابخانه آیه‌الله مرعشی نجفی است که در این تحقیق مورد استفاده قرار گرفته است.

مؤلف «انوار المشعشعين»:

وی شیخ محمد علی بن حسین بن علی بن بهاء‌الدین نائینی است - آن گونه که خود مکرراً در هر سه جلد کتاب به نام و نسب خود اشاره دارد، درباره زندگی و مشایخ او اطلاعات اندکی در برخی از منابع آمده است. و خود در سه جلد کتاب هیچ اشاره‌ای بدان ندارد. تنها در چند مورد از محله سکونتگاه خود در قم که محله سلطان محمد شریف می‌باشد یاد کرده است. مرحوم آقا بزرگ تهرانی در ذیل مدخل (انوار المشعشعين) تنها به نام او اشاره کرده می‌گوید: «الشيخ محمد علی بن حسین بن علی بن بهاء‌الدین، المعاصر، نزیل قم».^۱

مرحوم آیه‌الله مرعشی نجفی (رحمه‌الله) در برگه بدرقه جلد دوم «انوار المشعشعين» می‌فرماید:

«المؤرخ الثقة الامين، البهائي، الشيخ محمد علی بن حسین بن علی بن بهاء‌الدین النائینی الاردستاني الكجوتی اصلاً، نزیل قم، صهرالسلامة الحاج ملا محمد صادق - صاحب المدرسه الشهيرة فی قم - توفي المؤلف سنة ۱۳۳۵ و دفن قريباً من قبر المحقق القمي - صاحب القوانين - خلف عدة اولاد: منهم الوجیه المحترم الحاج ميرزا غفار وغيره، وله عدة تألیفات».

و دکتر سید حسین مدرسی درباره او می گوید:^۱

«نائینی ساکن قم بود، در گذشته اواخر سال ۱۳۳۰ یا اوایل ۱۳۳۱ ق، و مدفون در مقبره شیخان همین شهر. دانشمندی متبع، و فاضلی صاحب اثر بوده، و در قم بر دانشمندان مشهور آن دروه شاگردی کرده. و به خصوص در محضر حاج ملا غلامرضا قمی - صاحب «قلاند» - در گذشته ۱۳۳۲ ق استفاده برده است (انوار المشعشين: ۶۵۰/۳). او جز دو کتابی که درباره قم دارد، رساله‌ای در توحید، و رساله‌ای دیگر در ردّ صوفیان نگاشته که هر دو را در کتابی به نام (منور القلوب) مدوّن ساخته.

* * *

در پایان از توفیقی که نصیب این حقیر گردید شاکر و سپاسگزار درگاه احدیت هستم، و آن را چیزی جز توجه و عنایت کریمه اهل البیت حضرت فاطمه بنت موسی بن جعفر علیه السلام، که شهر قم و حوزه علمیه آن از برکات آن حضرت است نمی دانم. دورد و سلام و تحیات خالصانه خود را به بقعه مطهره آن حضرت، و اجداد و خاندان طاهرینش، و فرزندان پاکشان که در خاک قم مدفونند نثار نموده، از آن ارواح طیبه طلب توجّه خیر و برکت و سعادت‌مندی و آبادانی برای شهر و مردم قم، و عزت و سربلندی حوزه علمیه آن را خواستارم.

همچنین درود و سلام خود را نثار اجداد و نیاکان سربلندم، یعنی آل اشعریّین و بویژه مشایخ آنان، سعد بن عبدالله اشعری و زکریایان آدم، که به برکت تلاشها و مجاهدات آنان نور ولایت امیرالمؤمنین علیه السلام در این شهر تابیدن گرفت، و انوار روحبخش آن سر تا سر ایران و جهان را فرا گرفت بفرستم، امیدوارم این تلاش ناچیز در احیای این اثر مقبول آنان واقع شده، و مشمول توجهات آنان باشیم.

همچنین مناسب می دانم یادی از بزرگان و مشایخی نمایم که بر این شهر و مردم و میراثهای ماندگار آن دین عظیمی دارند، و تلاشها و نوشته‌ها و تحقیقات آنان فرار راه محققان و قم پژوهان حال و آینده است سر آمد این بزرگان مرحوم آیه الله العظمی سیدشهاب الدین نجفی مرعشی است که به همت بلند او، و تلاش و پایمردی فرزندی برومند ایشان حجة الاسلام والمسلمین دکتر سید محمود مرعشی - دام عزّه - پایه‌های کتابخانه عظیمی

برافراشته شد که گنجینه میراث‌های گذشتگان، و مایه مباهات و فخر شیعه و ایران و شهر قم است. از خداوند متعال علو درجات آن بزرگوار، و طول عمر و سلامتی برای تولیت محترم کتابخانه خواستارم.

لطف و محبت و پیگیری‌های مستمر و بذل عنایت ایشان بود که این اثر تحقیق گردیده و به انجام رسید.

همچنین بر روان دهها نویسنده‌ای که درباره قم کتاب و رساله نوشته‌اند، و نام آنها در (کتابشناسی قم) آمده است، بویژه صاحب (تاریخ قم)، و صاحب (أنوار المشعشعین)، و محمد تقی بیگ ارباب قمی، و میرزا علی اکبر فیض، و جز آنان درود فرستاده، و برای آنان از خداوند طلب آمرزش و علو درجات خواهانم.

و صلی الله علی سیدنا محمد و علی آله الطیبین الطاهرین المعصومین، و آخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمین.

محمد رضا انصاری قمی

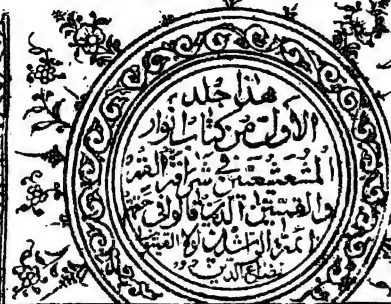
دهم ذی قعدة ۱۴۲۲هـ ق

بهمن ۱۳۸۰ خورشیدی.

وَمِنْهَا
مِنْهَا
وَمِنْهَا

الأئمة أئمتنا وهدى عباده إلى اتقان
 المسالك والمواطن فتبدى الدنيا وغمر
 والصلوة والاعمال محمد بن النعمان على الأئمة
 وعلى الدائر من كل خير وعلى جميعنا وعلى بعضنا
 وعجل خيرا ما نلناه من غيرنا أما إن قسرت بعضنا من غيرنا
 ههنا نلنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا
 در اسلامنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا
 ضيقنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا
 محمد على أن بلادهم من غيرنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا
 بيان بنينا من غيرنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا
 فاطمة بنت موسى جعفر عليه السلام من غيرنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا
 من غيرنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا
 هذا ما نلنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا
 طبعنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا من غيرنا
 عليه ما على بابنا الطاهر الفخيم سلاما آمينا
 است مطيع طابع أخوان بني فاطم
 سور و غزو القلغ
 من غيرنا

هذا الصفح الشريف في شهر ربيع الأول على يد أحمد بن محمد الهارثي ١٣٢٧



بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي خلق السماء وجعلها أبراجاً وجعل لها سراجاً وقهاجاً وأمر
 من العصور ماءً عجاجاً وخلق الأرض من دبدب البحر موجاً حين جففت
 موصح الكعبة التي جعلها للناس فلاجاً وجعلها مطافاً للناس قواجاً وجعل
 الحاج أن يتواخطوا عجاجاً وجعل لهم أن يصفوا في البياض عجاجاً وجعل الكعبة
 ليقيمهم والدينة حوماً لرسوله ولكونهم حوماً للحجة وتلقيهم وجعل مكة
 ثم حوماً لأهل بيته وجعلها دحيرة خاصة أوليائهم كما جرى بينك أشرف
 أنبيائهم وأقاربه ذرية العرش وخلق تربتها مصره وجعلها مشرفاً للوحيين
 وحملها أممكده وجعلها مآوى للفاطمين الصلوة والسلام على محمد وآله
 على أميرة الطاهرين ولعن الله على أعدائهم جميعين من الآن
 إلى يوم الدين أما بعد حين كوي محمد على ساكن بلدة طيبة قم بن حسين بن
 علي بن بهاو الدين حشرهم الله في زمرة اليقين الذين فالوا في حقهم أمم الطاهرين
 لولا القيتون لضاع الذين ملاحظه نودم وديم اخبار رسيار ديمع شلانت
 بلدة قم واهل ان وارد شده وبعضه از علماء وكتب خود بنص مؤداه اند مثل عهدي
 رساله نوشته در فضيلت خود كوه و مثل حسن بن محمد بن حسن قمي صاحب تاريخ قم
 و مثل صفى الدين كرم رساله نوشته كه معتق البرفندي از اخبار قم و حديث خبر داده
 امير المؤمنين برسير نامه از شرافت دين قم و كتيبة بناء مسجد كهن راسم و از اخبار
 البلد كذا و كذا و مثل علمه غلبه كذا اخبار فضيلت راسم بنص مؤداه كذا و كذا

كتاب

انوار المشغشين ج ١ في تاريخ قم الجزء الثاني تأليف المؤرخ النقيب
 البحار الشيخ محمد علي بن حسين بن علي بن بهاء الدين الثاني في الاردستان
 الكجوي اصله نزيل قم صهر العلامة الحاج ملا محمد صادق صاحب المدرسة
 الشهيرة في قم توفي المؤلف ١٣٣٥ هـ ودفن قريبا من قبر الحق المكي
 صاحب العقائد حلف عدة اولادهم الوجبة المحرم الحاج ميرزا غفا وغيره وله
 عدة تأليف وتأخير هذا قسمه على ثلاثة مجلدات سمي الاول طلائع بانوار المشغشين
 والثالث بياض المحررين وطبع الجزء الاول منه في هذه الصورة الفوتوغرافية
 مأخوذة من اصل خط المؤلف

هذه الكتاب
جلد دوم کتاب
انوار المشفقین
فی ذکر و مرور
الطاهیین الی
القہیین

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
أَمْحَدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ الْمَكَّةَ حَرَّ مَا لِنَفْسِهِ وَالْمَدِينَةَ
حَرَّ مَا لِلنَّبِيِّ وَالْكَوْفَةَ حَرَّ مَا لِلْحُجَّةِ وَوَصَّى نَبِيَّهَ
وَقَوْمَهُ حَرَّ مَا لِأَهْلِ بَيْتِ نَبِيِّهِ وَجَعَلَهَا عِشَاءَ
لَا هِلَاكَ لِلطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ وَمَا وَدَّ لِلطَّاهِرِينَ
الْمُكْرَمِينَ وَالصَّالِحِينَ وَالسَّالِمِينَ عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ وَأَسْمَى
بَرِيَّتِهِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ
وَلَعَنَهُ اللَّهُ عَلَى أَعْدَائِهِمْ أَجْمَعِينَ مِنَ الْآنَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ
أَمَّا بَعْدُ فَجَنِّبْ كَوْبَ مُحَمَّدٍ عَلِيِّ بْنِ حَسَنِ بْنِ
عَلِيِّ بْنِ بَهَاءِ الدِّينِ حُرِّمَ اللَّهُ فِيهِ مَرَّةَ الْقَهْقَرِيِّ الدِّينِ

سید
دوم

قالوا

الْمُسْتَشْعِينَ
أَنْوَارُ
فِي ذِكْرِ شَرَفِ قَوْمِ الْقَمِيْنِ

تأليف

شیخ محمد علی بن حسین باینی اردستانی کچوئی قمی مورخ

(-۱۳۳۵ھ)

جلد اول

اشرف

السید محسن العرشى لىخفى

تحقيق

محمد رضا انصاري قمى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فهرست

پیشگفتار	الف
دیباچه کتاب و مقدمه مؤلف	۱۱

باب اول

فصل اول: در بیان برج طالع قم است	۳۱
فصل دوم: در بیان احادیث شریفه و حکایات ظریفه که متعلقه به زمین قم می باشد	۳۲
فصل سیم: در ذکر ابتدای عمارت قم، پیش از آمدن عرب به قم، و کیفیت او	۴۱
فصل چهارم: در ذکر حدود قم می باشد	۴۸
فصل پنجم: در ذکر آن چه داخل در قم است از رستاق های شهر قم	۵۲
فصل ششم: در بیان کوه نمک که به قم واقع است	۵۸
فصل هفتم: در ذکر طلسماتی که بلیناس حکیم در زمین قم مستور نموده است	۶۰

باب دوم

و أمّا مقدمه: در بیان مطلب، که سبب عبرت باشد از برای مؤمنین	۶۷
فصل اول: در بیان تاریخ آمدن عرب به قم	۷۰
فصل دوم: در بیان سبب نقل کردن و کوچ نمودن [آن گروه عرب] از کوفه به قم	۷۶
فصل سیم: در بیان خواب دیدن کنیز خربنداد	۸۸
فصل چهارم: در بیان عهد نامه نوشتن مجوسان از برای طایفه عرب	۹۰
فصل پنجم: در بیان نقض عهد، و شکستن پیمان، اهل عجم اهل عرب را	۹۲
فصل ششم: در ذکر کشتن حجاج بن یوسف محمد بن سائب بن مالک اشعری را، و سبب کشتن او	۹۹
فصل هفتم: در بیان آمدن طائفه اشعری به قم، و به جای دیگر نرفتن	۱۰۳

باب سیم

فصل اول: در بیان عمارت نمودن عرب زمین قم را	۱۱۳
---	-----

١١٧	فصل دوم: در ذکر باروهای قم
١٢٣	فصل سوم: در ذکر طُرُق و راههای قم
١٢٥	فصل چهارم: در ذکر میدانهای قم
١٢٧	فصل پنجم: از باب سیّم: ذکر قنطره‌های به قم
١٢٨	فصل ششم: در بیان جدا کردن قم است از اصفهان؛ وقت شهر نمودن او را
١٣٥	فصل هفتم: در ذکر اوّل مسجدی که در قم بنا نهادند، و منبر رادر او نصب کردند
١٤٠	فصل هشتم: در ذکر خراج به قم
١٤٣	فصل نهم: در مقام حاکمان و والیان در قم

باب چهارم

١٤٧	فصل اوّل: ذکر کاریزها:
١٤٩	فصل دوم: در بیان قسمت آب این کاریزها، و منبع و چشمه گاه آن، و جای ظاهر شدن، و مستقهای آن، و تفسیر کردن مَسْتَقَه
١٥٤	فصل سیّم: در ذکر قسمت آب کاریزها
١٥٧	فصل چهار: ذکر صورت آب رودخانه، و کیفیت منبع و منشأ آن
١٦٣	فصل پنجم: ذکر آبها که به رودخانه قم اضافه کرده‌اند
١٦٥	فصل ششم: در زیر جویهای قم و حوالی قم
١٧١	فصل هفتم: ذکر آسیابها که به قم بوده است

باب پنجم

١٨١	فصل اوّل: در بیان اسمهای مزارع و قریه‌های قم، و اطراف قم
١٨٣	فصل دوّم: ذکر بعضی از قریه‌های قم و اطراف قم

باب ششم

٢١٥	فصل اوّل: در ذکر رسم و دستور گرفتن خراج به قم
٢١٧	فصل دوّم: در ذکر أحياء قم
٢٢٢	أحياء ولد الأحوص از آن جمله:
٢٢٢	أحياء وُلد عبدالله بن سعد و آل طلحه:
٢٢٤	فصل سیّم: ذکر صورت خراج به قم، و صورت اهل آن از عرب، و ذکر أسباب (هلاک و نابود شدن ایشان
٢٢٥	از قم)

باب هفتم

- ۲۳۳ فصل اول: در ذکر مؤید الدین محمد بن محمد بن عبدالکریم قمی می باشد ۲۳۵
- ۲۳۷ فصل دوم: [در] ذکر مؤید الدین ابی طالب محمد بن علی بن العلقمی قمی می باشد ۲۴۴
- ۲۴۷ فصل سوم: در ذکر أبو الفضل محمد بن الحسین قمی ۲۴۹
- ۲۴۷ فصل چهارم: در ذکر ابو الفتح علی بن محمد بن عمید قمی ۲۴۹
- ۲۴۹ فصل پنجم: در ذکر مجد الملک قمی می باشد ۲۵۵
- ۲۵۵ فصل ششم: در ذکر تاج المُلک قمی می باشد ۲۵۶
- ۲۵۶ فصل هفتم: در ذکر شرف الدین قمی می باشد

باب هشتم

- ۲۵۹ فائده: ۲۶۱
- ۲۶۱ نور مشعشع اول: ۲۶۳
- ۲۶۳ در ذکر احادیثی که دلالت بر نامیدن این بلده است به قم، و درجه نامیدنش به قم: ۲۶۳
- ۲۶۳ مصباح اول ۲۶۴
- ۲۶۴ مصباح دوم ۲۶۵
- ۲۶۵ مصباح سیم ۲۶۶
- ۲۶۶ مصباح چهارم نور مشعشع دوم: در بیان حدیثی که دلالت دارد بر آن که قم قطعه ایست که از بیت المقدس، و أيضاً دلالت دارد بر وجه نامیدنش به قم ۲۶۸
- ۲۶۸ نور مشعشع سوم: در ذکر حدیثی که دلالت دارد بر آن که قم مجمع أنصار حضرت قائم است، و أيضاً دلالت دارد بر وجه نامیدنش به قم ۲۶۹
- ۲۶۹ نور مشعشع چهارم: در ذکر حدیثی که دلالت دارد بر آن که حساب اهل قم در میان قبورشان است، و أيضاً دلالت دارد بر آن که ارض جبل اش گویند قم را، و دلالت دارد بر وجه نامیده شدنش به قم. ۲۷۰
- ۲۷۰ نور مشعشع پنجم: در ذکر حدیثی است که دلالت دارد بر نامیدن این بلده طَیِّبه است به زهراء، و ذکر حدیثی که دلالت دارد بر وجه نامیدنش به زهراء ۲۷۹
- ۲۷۹ نور مشعشع ششم: در بیان حدیثی که دلالت دارد بر بودن قم حرم اهل بیت پیغمبر ﷺ ۲۹۳
- ۲۹۳ نور مشعشع هفتم: در بیان آنکه بلده قم بلده ائمه اطهار و شیعیان آنها می باشد، و مطهره و مقدسه می باشد ۲۹۵
- ۲۹۵ نور مشعشع هشتم: در بیان آن که بلده طَیِّبه قم عَشَّ آل محمد ﷺ و مأوی شیعیان [است] ۲۹۸
- ۲۹۸ نور مشعشع نهم: در بیان آن که بلده طَیِّبه قم مأوی فاطمیین، و مُستراح مؤمنین می باشد ۲۹۹
- ۲۹۹ نور مشعشع دهم: در بیان آن که این بلده طَیِّبه و اهلش حُجَّت می باشند از برای سایر بلاد دیگر .. ۳۰۱
- ۳۰۱ نور مشعشع یازدهم: در بیان آن که قم و اهلش قائم مقام حُجَّت می باشند، و بیان آن که قم معدن علم و



۳۰۹ فضل است
۳۱۱ نور مشعشع دوازدهم: در بیان آن که قم نامیده شده به بحر و معدن الشَّیْعه
۳۱۳ نور مشعشع سیزدهم
۳۱۴ نور مشعشع چهاردهم: در بیان آن که قُمْ مفتوحة اليها باب الجنة می باشد:
۳۱۵ نور مشعشع پانزدهم: در بیان أحادیثی که دلالت دارد بر آن که مردم به سوی قم می شتابند، و عمارت و بنا بسیار می کنند، و زمین او گران شود
۳۲۰ نور مشعشع شانزدهم: در بیان حدیثی است که دلالت دارد که قم مَذَابُ الْجَبَّارِین است یعنی محل گذاخته شدن جَبَّارِین است
۳۲۲ نور مشعشع هفدهم: در بیان حدیثی که دلالت دارد بر آن که قم مرفوعٌ عنها البلاء می باشد
۳۲۳ نور مشعشع هیجدهم: در ذکر حدیثی که دلالت دارد بر بودن قم اَمَانٌ لِلْخَائِفِین
۳۲۴ نور مشعشع نوزدهم: در بیان آن که قم مدفوع عنها البلاء می باشد
۳۲۵ نور مشعشع بیستم: در بیان آن که قم مَفْرَ و مَفْرَع از برای هارِین است
۳۲۶ نور مشعشع بیست و یکم: در بیان آن که بلده طَیِّبه قم بلدالأمین، یعنی محفوظ است از جمیع بلاها و فتنه ها
۳۲۷ فصل اوّل
۳۳۶ فصل دوّم
۳۴۰ فصل سیّم
۳۴۷ فصل چهارم

۳۵۵

باب نهم

فصل اوّل: در بیان شرافت عموم اهل قم است، و این فصل مشتمل بر یک فائده، و ده نور شعشانی

۳۵۷ [است]:
۳۶۰ نور مشعشع اوّل
۳۶۲ نور مشعشع دویم
۳۶۳ نور مشعشع سیّم
۳۶۹ نور مشعشع چهارم
۳۷۱ نور مشعشع پنجم
۳۷۳ نور مشعشع ششم
۳۷۴ نور مشعشع هفتم
۳۷۶ نور مشعشع هشتم
۳۸۰ نور مشعشع نهم
۳۸۷ نور مشعشع دهم

فصل دویم: ذکر شرافت طائفه مخصوصی از اهل قم، که آنها طائفه عرب و أشعریین بوده باشند، و ذکر حالات آنها در ایام جاهلیت، و سبب اسلام آنها در ابتدای بعثت، و حدیث جَفَنه	۳۹۴
نور مشعشع اوّل	۳۹۵
نور مشعشع دویم	۳۹۸
نور مشعشع سیّم	۴۰۰
نور مشعشع چهارم	۴۰۵
نور مشعشع پنجم	۴۰۹
فصل سیّم	۴۱۳
نور مشعشع اوّل	۴۱۴
نور مشعشع دویم	۴۱۶
نور مشعشع سیّم	۴۲۰
نور مشعشع چهارم	۴۲۳
نور مشعشع پنجم	۴۲۶

باب دهم

مقدمه: در بیان آن که شرافت این بلده طیّبه قم ذاتیه می باشد:	۴۳۳
فصل: در بیان ابتدای عمارت جمکران است به قم	۴۳۸
نور مشعشع اوّل	۴۴۱
بنای مسجد جمکران از قول حضرت امام محمّد مهدی (علیه صلوات الله الرحمن، و علی آبائه الرّحمة والمغفرة والرضوان)	۴۴۳
نور مشعشع دوم	۴۵۰
نور مشعشع سیّم	۴۵۳
نور مشعشع چهارم	۴۶۲
نور مشعشع پنجم	۴۷۰
نور مشعشع ششم	۴۷۳
نور مشعشع هفتم	۴۸۰

باب یازدهم

فصل اوّل: در ذکر قبور امام زادگان می باشد:	۴۸۷
نور مشعشع اوّل	۴۸۷
اللمعة الالامعة	۴۸۷
مقصد اوّل: در بیان آمدن فاطمه بنت موسی بن جعفر <small>علیه السلام</small> به قم:	۴۸۸

- ۴۸۹ مقصد دوم: در ذکر محراب عبادت سیتی فاطمه دختر موسی بن جعفر علیه السلام
- ۴۹۰ مقصد سیم: در ذکر ثواب زیارت فاطمه بنت موسی بن جعفر علیه السلام می باشد به قم.
- ۴۹۵ مقصد چهارم: در بیان خوابهایی که متعلق است به زیارت فاطمه بنت موسی بن جعفر علیه السلام.
- ۴۹۶ مقصد پنجم: در بیان بعضی از خوابهایی که مشتمل است بر تخويف و تهدید، مرخدای که تقصیر در خدمت آن مخدّره نمایند
- ۴۹۸ مقصد ششم: در بیان خواب دیدن نصرانی حضرت معصومه را، و باعث هدایت او شدن
- ۵۰۰ مقصد هفتم: در بعضی از کرامات فاطمه بنت موسی بن جعفر علیه السلام
- ۵۰۴ لمعة ثانية
- ۵۰۵ لمعة ثالثة
- ۵۰۶ لمعة رابعة
- ۵۰۷ لمعة خامسه
- ۵۰۹ نور مشعشع دویم
- ۵۱۳ نور مشعشع سیم
- ۵۱۵ نور مشعشع چهارم
- ۵۱۸ نور مشعشع پنجم
- ۵۲۰ نور مشعشع ششم
- ۵۲۲ نور مشعشع هفتم
- ۵۳۶ درّه باهره
- ۵۳۸ نور مشعشع هشتم
- ۵۳۹ نور مشعشع نهم
- ۵۴۰ نور مشعشع دهم
- ۵۴۴ نور مشعشع یازدهم
- ۵۴۵ نور مشعشع دوازدهم
- ۵۴۶ نور مشعشع سیزدهم
- ۵۴۸ فصل دوم: در ذکر بعضی از قبور و روات علما که در مزار قم واقعند

۵۵۵

باب دوازدهم

- ۵۵۷ فصل اول: در بیان ابتدای عمارت آبه
- ۵۶۲ فصل دوم: در بیان بعضی از فضایل اهل آبه و شرافت آن، و ذکر بعضی از مطالب متعلق به او

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى خَلَقَ السَّمَاءَ وَجَعَلَهَا أَمْراً، وَجَعَلَ لَهَا سِرَاجاً وَهَاجاً، وَأَنْزَلَ مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَاجاً، وَخَلَقَ الْأَرْضَ مِنْ زَبَدِ الْبَحْرِ مَوَاجاً؛ حِينَ جَمَعَهُ فِي مَوْضِعِ الْكَعْبَةِ، الَّتِي جَعَلَهَا لِلنَّاسِ أَفْلاجاً،^١ وَجَعَلَهَا مَطَافاً لِلنَّاسِ أَفْواجاً، وَجَعَلَ لِلْحُجَّاجِ أَنْ يُلَبُّوا حَوْلَهَا عِجْجاً،^٢ وَجَعَلَ لَهُمْ أَنْ يُضْحُوا فِي الْبَسَاسَةِ^٣ ثَجْجاً،^٤ وَجَعَلَ مَكَّةَ حَرماً لِنَفْسِهِ، وَالْمَدِينَةَ حَرماً لِرَسُولِهِ، وَالْكَوْفَةَ حَرماً لِحَبَّتِهِ وَخَلِيفَتِهِ، وَجَعَلَ بَلَدَةَ قَمٍ حَرماً لِأَهْلِ بَيْتِ نَبِيِّهِ،^٥ وَجَعَلَهَا ذَخِيرَةً لِمَنْ أَحَبَّهُ أَوْلِيائِهِ، كَمَا جَرَى بِلِسَانِ أَشْرَفِ أَنْبِيَائِهِ، وَقَالَ: «زَيْنَهُ بِالْعَرَبِ، وَخَلَقَ ثُرْبَتَهَا مَطْهَرَةً، وَجَعَلَهَا مُسْتَرَحاً لِلْمُؤْمِنِينَ، وَخَلَقَهَا مَقْدَسَةً، وَجَعَلَهَا مَأْوًىً لِلْفَاطِمِيِّينَ». وَالصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى مُحَمَّدٍ، وَعَلَى الْأَئِمَّةِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهَرِينَ، وَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى أَعْدَائِهِمْ أَجْمَعِينَ، مِنَ الْآنَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ.

١. فَلَجْتُ الشَّيْءَ: شَقَّقْتُهُ.

٢. عَجْجاً وَعَجِجْجاً: رَفَعَ الصَّوْتَ بِالتَّلْبِيَةِ.

بر طبق روایات امام معصوم علیه السلام فتاوی فقهای امامیه، تلبیه نمودن حاجیان تنها در هنگام پوشیدن لباس احرام و در بخشهایی از مسیر میقات به سمت مکه، واجب یا مستحب و نیکی می باشد، و بر حج گذار است که از گفتن تلبیه هنگام نزدیک شدن به مکه و دیدن خانه های آن باز ایستد. از این رو حاجیان پیرامون کعبه ادعیه ای جز تلبیه را باید بخوانند.

٣. الْبَسَاسَةُ وَالْبَسَاسَةُ: یَکَى از نامهای مکه است.

٤. الثَّجْجُ: رِیْخَن خُونِ قِربانی.

٥. این گفته مضمون تعدادی از روایات است که می گوید: «إِنَّ اللَّهَ حَرَمَ وَهُوَ مَكَّةَ، وَلِلرَّسُولِ صلی الله علیه و آله حَرَمًا وَهُوَ الْمَدِينَةُ، وَلِعَلِّي صلی الله علیه و آله حَرَمًا وَهُوَ الْكَوْفَةُ، وَلَنَا أَهْلُ الْبَيْتِ حَرَمٌ وَهُوَ قَمٍ».

اما بعد، چنین گوید محمد علی، ساکن بلدة طيِّبه قم، ابن حسين بن علي بن بهاء الدين، حشرهم الله في زمرة القميين، الذين قالوا في حقهم الائمة الطاهرين عليه السلام: «لولا القميون لضاع الدين»، چون ملاحظه نمودم ديدم اخبار بسيار در مدح و شرافت بلده قم و اهل آن وارد شده، و بعضی از علما در كتب خود ضبط نموده اند:

مثل: سعد بن عبدالله رساله‌ای نوشته در فضيلت قم و كوفه،

و مثل: حسن بن محمد بن حسن قمی^۱ صاحب «تاريخ قم».

و مثل: صفی الدين، که رساله‌ای نوشته که مشتمل است بر قدری از اخبار قم، و حديث خبر دادن امير المؤمنين به پسر يمانی از شرافت زمين قم، و كيفيت بناء مسجد جمكران، و اسم او را «خلاصه البلدان»^۲ گذارده،
و مثل: علامه مجلسی که اخبار فضيلت را ضبط نموده.

۱. حسن بن محمد بن حسن قمی از علمای قرن چهارم هجری است، که در سال ۳۷۸ هـ به تشويق صاحب ابن عباد وزير قدرتمند و دانشمند فخر الدولة دیلمی کتاب (تاريخ قم) را به عربی تدوين نمود، لیکن اصل کتاب بعدها از میان رفت، و تنها ترجمه فارسی آن که در سال ۸۰۵ و ۸۰۶ هـ توسط حسن بن علی بن حسن بن عبد الملك قمی انجام گرفت به ما رسیده است. این ترجمه در سال ۱۳۱۳ هـ ش، مطابق ۱۳۳۵ قمری به تحقیق سید جلال الدین طهرانی به چاپ رسید.

۲. «خلاصه البلدان» نوشته سید محمد بن محمد بن هاشم حسینی رضوی قمی است، در آغاز کتاب آمده است که کتاب را در سال ۱۱۷۹ هـ به خواش ملا محمد صالح معلم قمی تدوين کرده است.

لكن بعون الله تعالى، این حقیر ملاحظه کردم که در این عصر کتاب «أخبار قم»^۱ مفقود الاثر و کمیاب می باشد، و حال آن که کتاب «أخبار قم» کثیرالفائده می باشد، لهذا این حقیر درصدد برآمدم که کتابی در این باب تألیف نمایم، و این مطلب میسر نمی شد مگر بعد از بدست آوردن کتاب «تاریخ قم» را، و آن کتاب هم عزیز الوجود است، پس بعد از تفحص و سعی بسیار، یکجا ترجمه تاریخ قم [را] بدست آوردم که مشتمل بر هشت باب بود!

مخفی نماناد که أصل کتاب «تاریخ قم» عربی بوده، مؤلفش حسن بن محمد بن حسن الشیبانی بوده، و آن کتاب را حسن بن علی بن حسن بن عبدالملک قمی در سال هشتصد و پنج ترجمه نموده، صاحب کتاب تاریخ در اول آن کتابش مطالبی را ذکر می کند که ماحصل بعضی از آن مطالب از این قرار است که:

«این کتاب تاریخ را به جهت صاحب بن عبّاد أبو القاسم^۲ نوشتم، آن که مدّتی کوشش و سعی کردم تا وسیله ای بدست آورم که به جناب او نزدیک شوم، و به حضرتش واصل شوم، نیافتم هیچ چیز گزیده تر، و نزدیک تر، و دوام او، و ثبات ذکر او، در مرور ایّام از زمان، از کتابی و تصنیفی که من در آن جمع کنم، و یاد نمایم در آن أخبار شهر قم، و اهل قم. چه هدیه و تحفه از آن بهتر

۱. مقصود «تاریخ قم» نوشته حسن بن محمد بن حسن قمی است که ترجمه فارسی آن از قرن نهم به ما رسیده است.

۲. ابو القاسم اسماعیل بن عباد بن عباس طالقانی، وزیر دانشمند و مقتدر آل بویه، که از او با القابی همچون «الصاحب» یا «کافی الکفاة» یاد می شود. درباره علم و فضل و هنر پروری و رسیدگی به علماء شعرا و دانشمندان از سوی این وزیر با کفایت گفته های فراوانی در کتابهای تاریخ آمده است. برخی از محققین وجود این وزیر با کفایت در دربار آل بویه را سبب شکوفایی و عظمت و پراکنده شدن آوازه این دولت دانسته اند، که در نهایت آل بویه را از دولتی کوچک و محدود به دولتی منطقه ای و فراگیر تبدیل نمود. صاحب بن عباد در سال ۳۸۵ هـ در ری درگذشت، و جنازه او را با شکوهی تمام به اصفهان منتقل نموده و در گوری که خود آماده نموده بود مدفون گردید. امروزی آرامگاه او در نزدیکی مسجد جامع عتیق اصفهان در محله طوقچی می باشد و دارای گنبد و حرم است، و بر روی قبر او ضریحی نقره ای قرار دارد، و یکی از زیارتگاههای اصفهان بشمار می رود.

نیافتم، زیرا که هر هدیه و تحفه‌ای که باشد عن قریب^۱ بزوال خلل پذیرد، و فانی شود، مگر مصنّفات و مؤلفات، در آیام^۲، و کرور أعوام^۳ منعدم نشود، و کهنه نگردد... تا آن مقام که می‌فرماید:

سبب تالیف این کتاب «تاریخ قم» سه چیز است، [و] در سبب فرماید: که به کُرّات از أبو الفضل محمد بن حسین عمید^۴ شنیدم که او تعجب می‌نمود، سخت عجیب است که اهل قم اخبار قم را ترک کرده‌اند، و ایشان را در آن کتابی نیست، و هم چنین شعری از اشعار جعفر بن محمد بن علی العطار پیش ایشان نیست، و در نزد او شعر ابی جعفر^۵ از بهترین اشعار بوده است. تا آن مقامی که در سبب سیّم می‌فرماید:

سبب سیّم در تصنیف این کتاب آنکه از آن گاه باز^۶ که أبو عبدالله حمزة بن حسن اصفهانی «کتاب اصفهان» را تصنیف کرده، و برادرم أبو القاسم علی بن محمد بن الحسن الکاتب مرا گفت: «چون به شهر قم رسیدم، تفحص بسیار کردم، باشد که کتابی از اخبار قم بدست آرم، مقدور نشد»، پس بغایت من حریص گشتم بر تصنیف این کتاب، و بیشتر از این اخبار در مدت حکومت برادرم به قم تحصیل کردم، و بدست آوردم. بعضی از آن بود که

۱. به زودی.

۲. روزگارا.

۳. گذر سالها.

۴. ابو الفضل محمد بن الحسين ابن عمید قمی، از بزرگان علم و فضل و ادب است که از او با لقب (الجاحظ الاخير) و (الاستاد) و (الرئيس) یاد می‌شود، وی را یکی از بزرگان و ارکان ادب عربی بشمار آورده‌اند. و درباره او گفته شده (بدئت الكتابة بعبد الحمید و ختمت باین العمید). وی سالها وزارت رکن الدولة دیلمی را به عهده داشت. صاحب بن عباد یکی از شاگردان او بشمار می‌رود. وی در سال ۳۶۰ هـ درگذشت.

۵. در أصل: «عمیدی». که اشتباه است و لقب صحیح او عمید است چنانکه در «تاریخ قم»: ص ۱۱، آمده است.

۶. کنیه جعفر بن محمد بن علی العطار.

۷. در اصل: «نازگاه»، و آنچه در متن آمده به نقل از «تاریخ قم»: ص ۱۱ می‌باشد.

از افواه^۱ مردم شنیده بودم که: «خُذ الْعِلْمَ مِنْ أَفْوَاهِ الرِّجَالِ»^۲ و بعضی خود بر آن وقوف یافتم، و بسیار جُهد^۳ و کوشش کردم، و همت مصروف داشتم، بر آن که مجموع این اخبارها در یک کتاب بیابم، یا از یک کس بدانم؛ مقدور نشد، بلکه هر چیز در کتابی، و از جائی، و از کس دیگر بدست آوردم، و چنین رسانیدند به من که کتابی مشتمل بر مجموع اخبار قم، نزدیک مردی از عرب، که در شهر قم متوطن بود نام او علی بن حسین بن محمد بن عامر بوده، در سنه ثمان و عشرين و ثلثمائة^۴، سیلی برسید به شهر قم، و آن کتاب در خانه نهاده بود، آن خانه منهدم و فرود آمده بود، و آن کتاب در میان تلف شده بود، و در آن کتاب ذکر اخبار عرب بوده که به قم نزول کردند، و ذکر دولت و اقبال ایشان که تا چندگاه بود، و چند حرب^۵ کردند، به غیر این قصه خبر دیگری نبوده.

و هم چنین حمزة^۶ را دیدم که در کتاب خود یاد کرده بود، [که] مجموع آن کتاب مطالب شریف را که از فاضلان شهر او بدو رسیده بود، که ایشان نیز در جمع آن عاجز و مضطر گشته بودند، چون زیادتی همت بر تحصیل آن داشتند در اتمام آن، حمزه آن اخبار را نقل از ایشان جمع کرده، و هر چیزی به موضعی و محلی که لایق بوده از کتاب خود یاد کرده. و هیچ فاضلی و بزرگی را نیافتم که به نزدیک او خبری از اخبار شهر قم باشد، که از او یاد گرفته باشم، تا سبب تصنیف کردن این کتاب بر من آسان آید. پس استخاره کردم و به خدای عزّ و جلّ توکل کردم در جمع کردن این کتاب.

انتهی کلام صاحب «تاریخ قم».

محمد بن علی بن حسین مؤلف این کتاب گوید:

۱. دهان.

۲. نقلی است معروف، یعنی دانش را از دهان مردمان اهل دانش دریافت کن.

۳. تلاش.

۴. سال ۳۲۸ هجری.

۵. جنگ.

۶. مقصود أبو عبد الله حمزة بن حسن اصفهانی نویسنده کتاب (تاریخ اصفهان) است.

پس بعد از بدست آوردن این جلد از کتاب ترجمه «تاریخ قم» این مطلب را غنیمت شمردم، و در سنه ۱۳۲۵ مشغول تألیف این کتاب شدم، و او را سه جلد قرار دادم:

جلد اول: در ذکر زمین شریف قم، و اهل او، و آمدن عرب به قم، و شهر نمودن آنها قم را.

جلد دویم: در ذکر آمدن امام زاده‌های واجب‌التعظیم و التکریم به قم، و حالات آنها.

جلد سیّم: در بیان حالات روات^۱ قمیّین، از ضُعفا و موثّقین.

و نامیدم آن را به «أنوار المشعشين في ذكر شرافة قم^۲ و القميين»، و امیدوارم از ربّ العالمین که منتفع شوند از این کتاب جمیع مؤمنین، و آن کتبی که از آنها نقل در این کتاب شده است از این قرار است:

کتاب «تاریخ قم» [از] «بحار» مجلسی^{علیه‌السلام}، کتاب «عمدة الطالب في أنساب آل أبي طالب^{علیه‌السلام}»، کتاب «مجالس المؤمنین» قاضی نورالله، کتاب «نورالأنوار»، کتاب «مناقب ابن شهر آشوب»، کتاب «بحرالجمواهر»، کتاب «ناسخ التواریخ»، کتاب «مُهَجُّ الدَّعَوَات»، کتاب «رجال میرزا محمد استرآبادی»، کتاب «نقد الرجال میرمصطفی»، کتاب «تفسیر صافی»، کتاب «دارالسلام»، کتاب «نجم الثاقب» [کتاب] «بدر مشعشع»، کتاب «تحفة الزائر»، کتاب «خلاصة البلدان» از تألیفات صفی‌الدین محمد بن محمد هاشم الحسینی الرضوی القمّی، که خود او در اوّل «خلاصة البلدان» می‌فرماید: «که در سال ۱۱۷۹ به خواهش ملا محمد صالح معلّم قمی تألیف نمودم این کتاب را».

مخفی نماناد که اکثر، و عمده مطالب این کتاب، نقل از کتاب «تاریخ قم» شده، و آن کتاب از جمله کتب معتبره می‌باشد در نزد علماء سالفین و متأخرین،

۱. روات جمع راوی به معنی روایت کنندگان اخبار واحادیث است.

۲. در اصل: القم.

و مَرَضِي^۱ در نزد آنها می‌باشد، و توصیف نموده‌اند، پس سزاوار است در این مقام قدری از کلمات علما که در حق کتابش فرموده‌اند ذکر کنیم، تا آن که باعث رغبت مؤمنین شود به مطالعه این کتاب، و مطالب منقوله از این کتاب را غنیمت دانند، و اکتفا کنیم در این مقام به آنچه آقای حاجی میرزا حسین نوری^۲ در کتاب خود نقل نموده، هم چنان که در کتاب «بدر مشعشع» خود به این طریق فرموده که:

که عالم خبیر میرزا عبد الله اصفهانی، که تلمیذ^۳ علامه مجلسی [است] در کتاب «ریاض العلماء» که در دو جلد می‌باشد می‌فرماید: که شیخ حسن بن محمد بن حسن قمی از بزرگان قدما و اصحابست، و از معاصرین صدوق می‌باشد، روایت می‌کند از شیخ حسین بن علی بن بابویه - برادر صدوق - بلکه از خود صدوق نیز روایت می‌کند، و اعتماد کرد بر او استاد - یعنی علامه مجلسی - در «بحار»، و فرموده که کتاب او معتبر است، و نقل می‌کند از کتاب مذکور در جلد مزار «بحار» و غیر آن، و ظاهر می‌شود از «رجال» امیر مُنشی در احوال بلده قم و مفاخر و مناقب آن، آنکه اسم صاحب این تاریخ استاد ابو علی حسن بن محمد [بن] حسن شیبانی قمی است - و نیز صاحب «ریاض العلماء» فرموده که خواهد آمد - به جهت کافی الکفات صاحب بن عبّاد نوشته است، در نهایت اتقان.

و ایضاً می‌فرماید حاجی نوری در کتاب دیگر که: مخفی نماناد که اصل «تاریخ قم» بر لغت عربیّه بوده، و لکن در سنه ۸۶۵ او را ترجمه فارسیّه کرد حسن بن علی بن حسن بن عبدالمملک قمی، به امر حاج فخرالدّین ابراهیم [بن]

۱. مورد رضایت و قبول.

۲. محدّث و حدیث شناس مشهور شیعه در قرن سیزدهم هجری، از او با عنوان خاتم المحدثین یاد شده است. در سال ۱۲۵۴ ه در یکی از روستاهای نور بدنیا آمده، به نجف هجرت نمود و یکی از چهره‌های برجسته علمی در حوزه علمیه گردید و شاگردان فراوان را تربیت نمود، از مشهورترین کتابهای او کتاب (مستدرک وسائل الشیعه) می‌باشد. وی در سال ۱۳۲۰ ه در نجف درگذشت و در یکی از حجرات جنوبی صحن مطهر امیر المؤمنین علیه السلام دفن شد.

۳. شاگرد.

الوزير الكبير حاج عمادالدين محمود بن الصباح حاجي شمس الدين محمد ابن علي الصفی^۱ و علامه مجلسی^۲ فرموده در اول «بحار»: «آنکه این کتاب تاریخ معتبر [ی] می باشد، لکن میسر نشد از برای ما اصل کتاب، و چیزی که بدست ما می باشد ترجمه آن کتاب است».

و این کلام محل تعجب است، زیرا که فاضل ألمعی میرزا محمد اشرف^۲ صاحب «فضائل السادات» در عصر آن مرحوم در اصفهان بوده، از نسخه عربی نقل نموده، چنانچه در باب سابق به آن اشاره شد. بلکه مرحوم خلد آشیان آقا محمد علی کرمانشاهی^۳ در حواشی «رجال میرمصطفی» در باب اسم حسن نام حسن [بن] مثله را برده اند، و مختصر خبر سابق را که حکایت مسجد جمکران باشد از نسخه عربی نقل کردند.

و أعجب از این، آنکه این کتاب مشتمل بر بیست باب است، و عالم خیر میرزا محمد عبدالله اصفهانی، تلمیذ علامه مجلسی در «ریاض العلماء» در ترجمه صاحب «تاریخ قم» گفته که: «من ترجمه «تاریخ قم» را در قم دیدم، کتاب بزرگی است، و کثیر الفائدة می باشد، و در چند جلد می باشد، الآن جز یک جلد که

۱. نام وزیری که به خواسته او کتاب «تاریخ قم» به فارسی ترجمه شده در کتاب ترجمه «تاریخ قم» ص: ۳ این گونه آمده است: «خير الناصرین الخواجه فخر الحقّ والدنيا والدولة والدین عماد الاسلام و المسلمین ابراهیم بن الصباح الاعظم المغفور المبرور مولی الوزراء في زمانه الواصل الی عفو الله و غفرانه الخواجه عماد الدولة والدین محمود بن الصباح السعيد المرحوم المغفور الخواجه شمس الدولة والدین محمد بن علی الصفی خلد الله تعالی ظلال عواطفه...».

۲. میرزا محمد اشرف ابن سید عبد الحبيب (یا عبد الحسیب) ابن الامیر سید أحمد، سبط محقق کرکی است. وی از شاگردان علامه مجلسی بود، کتاب (فضائل السادات) را به نام شاه سلطان حسین صفوی تالیف نمود. وی در سال ۱۱۴۵ ه در اصفهان درگذشت و در تخت فولاد مدفون است.

۳. آقا محمد علی کرمانشاهی فرزند علامه وحید بهبهانی در سال ۱۱۴۴ ه در کربلا متولد شد، نزد پدر و شیخ یوسف بحرانی علوم دینی آنجا را به عهده گرفت، این دوره از زندگانی او به علت مبارزه بر علیه دراویش و صوفیه مورد توجه مورخین قرار گرفته است، وی از قدرت معنوی و جایگاه دینی خود برای تثبیت ارکان دین و شریعت و نابودی شعبده بازهای دراویش و صوفیه استفاده نمود. وی در سال ۱۲۰۶ ه در کرمانشاه درگذشت.

مشمّل است بر هشت باب بنظر نرسیده، بعد از تفحص بسیار» انتهى کلام نوری. امیدوارم از اخوان مؤمنین که اگر غلطی یا سهوی یا خطائی ببینند عفو کنند، زیرا که انسان محلّ خطا و نسیان است، مگر کسی را که خدا حفظ کند، و از برای آسان بودن أخذ مطالب، فهرستی قرار دادیم، بالله التوفیق و علیه التکلان.

جلد اوّل این کتاب: مشتمل بر دوازده باب می باشد.

* * *

* باب اوّل: مشتمل بر هفت فصل می باشد.

فصل اوّل: در بیان برزخ طالع قم.

فصل دوم: در بیان أحادیث شریفه، و حکایات طریفه متعلقه به قم.

فصل سیم: ذکر ابتدای عمارت قم، پیش از آمدن عرب به قم.

فصل چهارم: ذکر حدود قم.

فصل پنجم: در بیان آن چه داخل در قم است از رساتیق.^۱

فصل ششم: در بیان کوه نمک است به قم.

فصل هفتم: در ذکر طلسماتی که بلیناس حکیم در قم تعبیه نموده.

* باب دوم: مشتمل بر یک مقدمه، در بیان مطلبی است که سبب عبرت است از برای مؤمنین.

فصل اول: در بیان تاریخ آمدن عرب به قم.

فصل دوم: سبب نقل کردن عرب از کوفه به قم.

فصل سوم: در بیان خواب دیدن کنیز خربنداد گبر.

فصل چهارم: در بیان عهد نامه نوشتن مجوسان از برای عرب به قم.

فصل پنجم: در بیان نقض عهد عجم عرب را.

فصل ششم: در ذکر کشتن حجاج محمّد بن سائب را.

۱. رساتیق جمع معرّب روستا است.

فصل هفتم: در بیان آمدن طایفه اشعری به قم، و در عمارت کردن اعراب زمین قم را.

* باب سوّم: و این باب مشتمل بر نه فصل می‌باشد:

فصل اول: در بیان عمارت ساختن عرب در زمین قم.

فصل دوم: ذکر باروی قم.

فصل سوم: ذکر طرق و راههای قم.

فصل چهارم: ذکر میدانهای قم.

فصل پنجم: در ذکر قنطره‌های^۱ قم.

فصل ششم: در بیان جدا کردن قم از اصفهان.

فصل هفتم: در ذکر اوّل مسجدی که در قم بنا نمودند.

فصل هشتم: در ذکر دارالخراج به قم.

فصل نهم: ذکر مقام حاکمان و والیان به قم.

* باب چهارم: در ذکر نهرا و رودخانه‌ها و آسیاها و کاریزهای قم، و این باب مشتمل است بر هفت فصل:

فصل اوّل: در ذکر کاریزهای قم است.

فصل دویم: در بیان منبع و چشمه گاه آن آبها.

فصل سیّم: در ذکر قسمت آب آن کاریزها.

فصل چهارم: در ذکر صورت آب رودخانه، و کیفیت منبع او.

فصل پنجم: در ذکر آبها که به رودخانه اضافه نموده‌اند.

فصل ششم: در ذکر جوی‌ها و نهرا.

فصل هفتم: در ذکر آسیاهای قم.

* باب پنجم: در بیان بعضی از مزارع قم، و این باب مشتمل بر دو فصل می‌باشد:

فصل اوّل: در ذکر اسمهای مزارع قم، و اسم قریه‌های^۲ اطراف قم.

۱. قنطره: پُل.

۲. قریه‌ها: جمع «قریه» به معنای روستا.

فصل دَوّم: در ذکر عمارت بعضی از مزارع قم.

* باب ششم: در ذکر خراج قم، و این باب مشتمل بر سه فصل می‌باشد:

فصل اوّل: در ذکر ستدن رسم خراج قم.

فصل دَوّم: در ذکر اسباب هلاک و نابود شدن اهل قم به واسطه خراج قم.

فصل سیّم: در ذکر اُحیاز به قم.

* باب هفتم: در ذکر وزراء قمیّین می‌باشد، و این باب مشتمل است بر هفت فصل، و در ضمن هر یک از این فصول وزیری ذکر شده.

* باب هشتم: مشتمل است بر یک فایده و بیست و یک نور شعشعانی، و یک فصل فائده در بیان اسمهای که از برای زمین قم می‌باشد.

نور اوّل: مشتمل است بر پنج مصابیح الزجاجیّه، در ذکر احادیث معراجیّه بر وجه نامیدن قم به قم.

نور دَوّم: در بیان آن که قم قطعه‌ای است از بیت المقدّس.

نور سیّم: در بیان آن که قم مجمع انصار قائم است.

نور چهارم: در بیان آن که حساب اهل قم در میان قبورشان می‌باشد، و روز قیامت از قبورشان داخل در بهشت می‌شوند.

نور پنجم: مشتمل است بر: دره بیضاء، و دره خضراء، درّه در بیان نامیدن قم است به زهراء.

نور ششم: در بیان آن که قم حرم اهل بیت پیغمبر است.

نور هفتم: در بیان آن که قم بلده ائمه می‌باشد، و مطهّره و مقدّسه می‌باشد.

نور هشتم: در بیان آن که قم آل محمد است، و مأوی شیعیان آنها می‌باشد.

نور نهم: در بیان آن که قم مأویّ للفاطمیّین است، و مُستراحاً للمؤمنین است.

نور دهم: در بیان آن که قم و أهلش حجّت بر خلائق، و سایر بلاد می باشد.

نور یازدهم: در بیان آن که قم و أهلش قائم مقام حجت می باشند، و معدن علم و فضل می باشد.

نور دوازدهم: در بیان آن که زمین قم نامیده شد به بحر، و معدن الشیعه می باشد.

نور سیزدهم: در بیان آن که قم مختارالبلاد است.

نور چهاردهم: در بیان آن که قم مفتوح الیه باب الجنّة می باشد.

نور پانزدهم: در بیان آن که مردم به سوی قم می شتابند، و زمین قم گران شود.

نور شانزدهم: در بیان آن که قم مذاب الجبارین است.

نور هفدهم: در بیان آن که قم مرفوع عنها البلاء می باشد.

نور هیجدهم: در بیان آن که قم أمان للخائفین است.

نور نوزدهم: در بیان آن که قم مدفوع عنها البلاء است.

نور بیست: در آن که قم مفرّ و مفرع از برای هاربین است.

بیست و یکم: در آن که قم بلدالامین است، و این نور مشتمل بر سه فصل می باشد:

فصل اوّل: در آن که باید محفوظ از ظلم ظالمین باشد.

فصل دویم: در بیان آن که قم باید محفوظ از بلاها و امراض مهلکه باشد.

فصل سیّم: در بیان آن که قم باید محفوظ باشد از فتنه دینی.

فصل چهارم: در بیان خبر دادن حضرت أميرالمؤمنین (علیه السلام) از واقعه ای که در قم خواهد اتفاق افتاد.

* باب نهم: در ذکر احادیثی که دلالت دارد بر شرافت اهل قم، و در این باب سه فصل می باشد:

فصل اوّل: در بیان شرافت عموم اهل قم، و این فصل مشتمل است بر ده نور شعشانی:

نور مشعشع اوّل: در بیان توقیعی که حضرت امام حسن عسکری علیه السلام به سوی اهل قم و آبه فرستادند.
نور دوّم: در بیان آن که ترویج دین به واسطه قمیّین شده.
نور سیّم: در بیان شرافت اهل قم به آیه قرآنی.
نور چهارم: در ذکر سیصد و سیزده نفر اصحاب حضرت حجت اسمهای ایشان، که از اهل قم می باشند.
نور پنجم: در آن که فضیلت اهل قم و آبه به سبب زیارت ایشان مر علی بن موسی الرضا علیه السلام می باشد.
نور ششم: در آن که اهل قم انصار ائمه می باشند.
نور هفتم: در بیان آن که دری از بهشت مخصوص به اهل قم است.

نور هشتم: در بیان آن که حضرت امیر علیه السلام، و حضرت امام جعفر صادق علیه السلام، دعا نمودند بر اهل قم، و مدح نمودند اهل قم را.

نور نهم: در بیان بعضی از مفاخر اهل قم.
نور دهم: در بیان دعائی که حضرت امام حسن عسکری فرستاده از برای اهل قم به جهت دفع ظلم.
فصل دوم: در ذکر شرافت طائفه مخصوصه از اهل قم، که طایفه عرب و اشعریین باشند، و ذکر حالات آنها در ایام جاهلیّت، و سبب اسلام آنها، و حدیث جفنه.

و این فصل مشتمل بر پنج نور شعشانی می باشد:
نور اوّل: در بیان آن که خداوند عالم قم را زینت داده به عرب.
نور دویم: در ذکر مفاخر و مناقب اشعریین.

نور سیّم: در بیان ابتداء اسلام اشعرّیین، و سبب اسلام آنها.
نور چهارم: در ذکر راندن مالک بن عامر اسب خود را در
فرات در روز جنگ مدائن.

نور پنجم: ذکر بعضی از اَجَلَاء اهل قم.

و این فصل مشتمل بر پنج نور شعشانی می باشد:

نور اوّل: ذکر فضیلت عیسی بن عبدالله می باشد.

نور دوّم: ذکر فضیلت عمران بن عبدالله قمی است.

نور سوم: ذکر فضیلت احمد بن اسحاق قمی است.

نور چهارم: در ذکر فضیلت محمد بن عبدالله قمی.

نور پنجم: ذکر بعضی از اشخاص اهل قم که حضرت

حجّت را مشاهده کرده اند.

* باب دهم: در بیان کیفیت بناء مسجد جمکران به قم که حضرت صاحب الزمان
أمر به بناء آن نموده.

و این باب مشتمل بر یک مقدمه و هفت نور شعشانی می باشد:

اما مقدمه: در بیان آن که شرافت زمین قم ذاتی است.

فصل: در بیان ابتدای عمارت قریه جمکران به قم.

نور اوّل: در بیان بناء مسجد جمکران.

نور دوم: در بیان بعضی از آیات و معجزات که به سبب این مسجد

جمکران واقع شده.

نور سیّم: در بیان خبر دادن حضرت امیر به پسر یمانی از شرافت و

عجایب زمین قم.

نور چهارم: در بیان شریک بودن زمین قم با اماکن مشرّفه.

و در این نور ذکر می شود از عیون أربعه:

عین اوّل: در شراکتش با زمین بیت المقدس.

عین دوّم: در بیان شراکتش با زمین کربلا.

عين سيم: در شراکتش با زمين کوفه.

عين چهارم: در بيان شراکتش با مکه معظمه.

نور پنجم: در بيان ملکی که حضرت حجّت وقف بر مسجد جمکران کرده.

نور ششم: در بيان بعضی از کرامتها که در اين ازمنه به برکت آن مسجد واقع شده.

نور هفتم: در بيان جمع ما بين حکايات و قصص اشخاصی که خدمت حضرت حجّت رسیده‌اند، و بين آن حدیثی که وارد شده بر تکذيب مدّعی مشاهده آن حضرت.

* باب يازدهم: در بيان مزار قم.

و اين باب مشتمل است بر دو فصل:

فصل اوّل: در ذکر قبور بعضی امام زاده‌ها.

فصل اول مشتمل بر سیزده نور شعشعانی می‌باشد:

نور اوّل: مشتمل بر پنج لمعات نورانیّه می‌باشد در ذکر قبور بابلاتیّه.

لمعه اوّلی^۱: ذکر فاطمه بنت موسی بن جعفر، و اين لمعه

مشتمل است بر هفت مقاصد:

مقصد اوّل: در بيان آمدن فاطمه می‌باشد به قم.

مقصد دویم: در ذکر محراب عبادت فاطمه به قم.

مقصد سیم: در ذکر ثواب زیارت فاطمه.

مقصد چهارم: در بيان خوابهایی که متعلق است به

زیارت فاطمه.

مقصد پنجم: در میان خوابهایی که مشتمل است بر

تخويف و تهديد مر خدامى كه تقصير در خدمت
نمايند.

و مقصد ششم: در ذكر خواب ديدن نصرانى
حضرت معصومه را، و باعث هدايت او شدن.
مقصد هفتم: در ذكر بعضى از كرامات فاطمه بنت
موسى بن جعفر.

لمعة ثانية: در ذكر قبورى كه در نزد قبر فاطمه بنت
موسى بن جعفر عليه السلام مى باشد.

لمعة ثالثة: در ذكر قبر يكي از احفاد حضرت امام جعفر
صادق عليه السلام، كه در مزار فاطمه مى باشد.

لمعة رابعة: در ذكر چهارنفر از أحفاد سيد سجّاد از نسل
عبدالله الباھر ابن امام زين العابدين كه در قبرستان بابلائيّه
مدفون مى باشند.

لمعة خامسة: در ذكر چهارنفر ايضاً از احفاد سيد سجّاد
از عمرا لاشرف ابن امام زين العابدين كه در بابلان
مدفون مى باشند.

نور دويم: در ذكر قبورى كه در بقعه مشهوره به چهل دختران
مى باشند.

نور سيم: در ذكر بقعه اى كه در قبرستان مالون واقع شده است.
نور چهارم: در ذكر بقعه علويّه عاليه كه مشهور است به بقعه
علّى بن جعفر.

نور پنجم: در ذكر بقعه اى كه در كنار قبرستان على بن جعفر
است.

نور ششم: در ذكر بقعه اى كه مشهور است به سلطان محمد
شريف.

نور هفتم: در ذکر بقعه شاه حمزه بن موسی بن جعفر.

نور هشتم: در ذکر بقعه‌ای که متصل است به بقعه حضرت شاهزاده حمزه.

نور نهم: در ذکر بقعه‌ای که مشهور است به سید سربخش.

نور دهم: در ذکر بقعه‌ای که در خاک فرج واقع است.

نور یازدهم: در ذکر بقعه‌ای که مشهور است به صفورا که در کمیدان واقع است.

نور دوازدهم: در ذکر بقعه که از احفاد محمد [بن] حنفیه ابن امیرالمؤمنین است.

نور سیزدهم: در ذکر بقعه‌ای که مشهور است به احمد بن اسحاق قمی.

فصل دوم: در ذکر بعضی از قبور علما و روات که در قبرستان قم واقع است.

* باب دوازدهم: در ذکر آبه که در نزدیکی ساوه واقع است.

و این باب مشتمل بر دو فصل است:

فصل اول: در ذکر ابتدای عمارت آبه است.

و فصل دوم: در بیان بعضی از فضایل اهل آبه است.

* * *

در بلده طَیِّبه قم تحریر شده در روز یکشنبه شهر جمادی الثانی سنه ۱۳۲۰.

باب اوّل

«در بیان برج طالع قم، و در ذکر أحادیث شریفه، و حکایات طریفه که متعلق به زمین قم می‌باشد، و کیفیت عمارت قم پیش از آمدن عرب به قم، و بیان حدودات قم، و آن چه داخل در قم است؛ از مواضع و قری، و ذکر کوه نمک به قم، و ذکر طلسماتی که بلیناس حکیم در زمین قم تعبیه نموده است».

و این باب مشتمل بر هفت فصل می‌باشد:

فصل اوّل

«در بیان برج طالع قم است»

هم چنانکه در کتاب «تاریخ قم»^۱ مذکور است که:

«برج قم که طالع آن است، و طول و عرض آن از اقلیم، برج قم جوزاست، و هفتاد و پنج درجه و پانزده دقیقه طول آن است، که از مغرب و از مشرق صد و پنج درجه، و دقایق عرض آن سی و چهار درجه و سی دقیقه است.

و ناحیه قم از جمله بلدان جبل می‌باشد،^۲ از اقلیم چهارم. و بلاد جبل عبارت از: همدان و ماسیدان^۳ که سیروانست^۴ و مهرجان فذق^۵ که آن تیمره^۶ است، و قم، و ماه البصره که آن نهانند است، و ماه الکوفه که دینور است و قرمیسین.^۷ والله أعلم».

۱. تاریخ قم: ۲۶.

۲. در اصل: از جمله بلدان جبل قم می‌باشد، که ناصحیح است، و در «تاریخ قم» بلدان جبل بدون پسوند قم آمده است، و بلاد جبل در اصطلاح جغرافیای کهن منطقه وسیعی که پیرامون کوهستانهای زاگرس قرار داشته را شامل می‌شده است.

۳. در اصل: ماه سیدان.

۴. در اصل: سروانست.

۵. در اصل: مهرجان فذق.

۶. در اصل: تیمره

۷. نام کهن شهر کرمانشاه.

فصل دویّم

«در بیان احادیث شریفه و حکایات ظریفه که متعلّقه به زمین قم می‌باشد»

همچنان که قاضی نورالله^۱ در کتاب «مجالس المؤمنین» می‌فرماید که: «بلده قم شهری عظیم و بلدة کریمست، و از جمله بلادی است که همیشه دارالمؤمنین بوده است، و بسیاری از اکابر و افاضل و مجتهدان شیعه امامیه از آنجا برخواسته‌اند، و انتساب به این چنین بلدی از اقوی أدلّه صحّت عقیده منسوبّ الیه است».

و در کتاب «معجم البلدان» و غیر آن مسطور است که: بلدة طیبّه قم از مدائن^۲ مستحدّثه اسلامیّه است، و اهالی آنجا همیشه شیعه امامیه بوده‌اند، و ابتدای بنای آن در سنه هشتاد و سه در زمان عبدالملک بن مروان^۳ علیه اللّٰعنه و

۱. قاضی نورالله بن شریف الدین حسینی مرعشی شوشتری، از اعظام فقهای امامیه در قرن دهم هجری است وی ساکن در هند بود و در راه نشر و ترویج مذهب امامیه تلاش فراوان نمود و کتابهای متعددی در ردّ بر نوشته های مخالفین نوشت. مشهورترین تالیفات او عبارتند از: مجالس المؤمنین، احقاق الحق، مصائب النواصب، صوارم المهرقة. وی توسط متعصبین اهل سنت به شهادت رسید و قبر او امروزه در اکبر آباد هند یکی از زیارتگاههای مشهور است.

۲. مدائن جمع مدینه به معنای شهر است.

۳. عبد الملک بن مروان بن الحکم بن اُبی العاص بن اُمیّه، در سال ۲۶ هجری دنیا آمد، و پس از سرکوبی و قتل عبد الله بن الزبیر در سال ۷۳ هجری خلافت سرزمینهای اسلامی را بدست آورد. در دوران خلافت او

النیران شد، و آن چنین بود که عبدالرحمن بن محمد اشعث بن قیس که از قبل^۱ حجاج بن یوسف امیر سیستان بود، چون بر او خروج کرد؛ در لشکر او هفده کس از علمای تابعین^۲ عراق بودند، چون پسر اشعث از حجاج منهزم^۳ شد، آن جماعت به ناحیه قم افتادند، و از آن جمله چند برادر بودند نام ایشان: عبدالله، و عبدالرحمن، و اسحاق، و نعیم، پسران سعد بن مالک بن عامر الاشعری. در آن موضع چند قریه بود که یکی از آنها کمیدان^۴ نام داشت، و برادران مذکور در آنجا به قهر و غلبه نزول کردند، و بنی اعمام^۵ ایشان از عراق عرب^۶ بر ایشان جمع شدند، و آن چند موضع را از کثرت عمارت به هم متصل ساختند بنام کمیدان - که یکی از مواضع بود - تسمیه نمودند.

بعد از آن به مقتضای مثل مشهور که: «عَجَمِيٌّ قَالَعٌ به ما شِئَتْ»^۷ بعضی از حروف آن نام اسقاط کردند، از روی تعریب قم گفتند.

و ایضاً: در کتاب «معجم [البلدان]» مذکور است که:

«مُقَدَّم^۸ برادران مذکور عبدالله بن سعد بود، و او پسری داشت که در میان

→ حجاج به آزار و قتل شیعیان و مخالفان خلافت پرداخت و هزاران نفر به دست او کشته شدند، همچنین به دستور عبد الملك، كعبه توسط منجنيقهای حجاج خراب گردید، از دیگر جنایات وی در دوران خلافت به شهادت رساندن حضرت باقر علیه السلام می باشد. مرگ وی در سال ۸۶ هـ می باشد.

۱. از سوی

۲. تابعین کسانی را گویند که شرف درک حضور پیامبر صلی الله علیه و آله را نداشته اند، لیکن صحابه پیامبر صلی الله علیه و آله را دیده و به اصطلاح اصحاب اصحاب پیامبر صلی الله علیه و آله بشمار می روند.

۳. انهزام: یعنی گریختن و فرار کردن پس از شکست را گویند.

۴. در اصل همواره این کلمه با ضبط نون یعنی «کمندان» آمده، لیکن صحیح آن، چنانکه در «تاریخ قم» هم آمده است با ضبط یاء می باشد: «کمیدان».

۵. عموزادگان.

۶. عراق عرب در برابر عجم است، در جغرافیای پیشین این دوناحیه در برابر یکدیگر قرار داشتند، نواحی عراق کنونی را عراق عرب و از حدود کرمانشاه تا اراک و قم و اصفهان و ساوه را عراق عجم می گفته اند.

۷. یعنی سخنی عجمی (= فارسی) است پس هرگونه می خواهی با او بازی نما.

۸. سرور و بزرگ.

شیعه کوفه نشو و نما کرده بود، و امامی مذهب بود، مقارن آن حال از کوفه به قم انتقال نموده، أهل آن دیار را، قبل از آن که نقشِ عُبارِ اُغیار در لوح خاطر قرار گیرد در متابعت ائمه اطهار، و التزام احکام طریقه ایشان استوار ساختند، و لهذا هرگز سنی از آن جا پیدا نمی شود.

این است کلام صاحب «معجم».

و دیگر در فضیلت قم و أهل قم از رسول ﷺ و ائمه علیهم السلام روایت شده بی نهایت است.

و از حضرت امام جعفر صادق علیه السلام روایت است که گفت:

(إِنَّ اللَّهَ حَرَمًا وَهُوَ مَكَّةَ، أَلَا إِنَّ لِرَسُولِ اللَّهِ حَرَمًا وَهُوَ الْمَدِينَةُ، أَلَا وَإِنَّ لَأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَرَمًا وَهُوَ الْكُوفَةُ، [أَلَا إِنَّ حَرَمِي وَحَرَمَ وَلَدِي مِنْ بَعْدِي قُمْ] ^۱ أَلَا وَإِنَّ قُمَّ كُوفَةٌ ^۲ صَغِيرَةٌ. أَلَا إِنَّ لِلْجَنَّةِ ثَمَانِيَةَ أَبْوَابٍ؛ ثَلَاثٌ مِنْهَا إِلَى قَمٍ، تُقْبَضُ فِيهَا إِمْرَأَةٌ هِيَ مِنْ وَلَدِي، وَاسْمُهَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُوسَى، وَتَدْخُلُ بِشَفَاعَتِهَا شِيعَتِي الْجَنَّةَ بِأَجْمَعِهِمْ) ^۳.

وهم از آن حضرت روایت کرده اند که فرمود:

(أَلَا إِنَّ لِلْجَنَّةِ ثَمَانِيَةَ أَبْوَابٍ فَثَلَاثٌ مِنْهَا إِلَى أَهْلِ قَمٍ، فَطُوبَى لَهُمْ، ثُمَّ طُوبَى لَهُمْ) ^۴.

و سعد بن سعد الآخر روایت کرده از آن حضرت ^۵ که فرمود:

۱. افزوده از (أنوار المشغفين).

۲. در «بحار الأنوار»: الكوفة الصغيرة.

۳. بحار الأنوار: ۶۰ / ۲۲۸.

۴. همان.

۵. در «بحار الأنوار»: عن الرضا عليه السلام.

(یا سعد مَنْ زارها فله الجنة).^۱
و از حضرت امیرالمؤمنین علیه السلام^۲ روایتی است که فرمود:

(سلام الله على أهل قُمْ، ورحمة الله على أهل قُمْ، سقى الله بلادهم الغيث، وينزل عليهم البركات، فيُبدل سيئاتهم حسنات، هم أهل ركوع [و خُشوع]^۳ و سجود و قیام [و صیام]^۴ و قعود،^۵ هم الفقهاء العلماء الفهماء، هم أهل [الدین والولاية والعبادة]^۶، وحسن العبادة،^۷ صلوات الله عليهم وبركاته).

و از ظرایف حکایات که صاحب «معجم البلدان» در باب تشیع أهل قم ذکر کرده، آن است که در زمان استیلای سلاطین أهل سنت و جماعت، یکی از سنیان متعصب را در آنجا حاکم ساختند، و چون شنیده بود که أهل قم بنابر عداوتی که با خلفای ثلاثه دارند، و در میان ایشان کسی که موسوم به أبی بکر و عمرو عثمان باشد پیدا نمی شود، حکم به احضار اهالی آن دیار نموده، به اعیان ایشان خطاب فرمود: که من شنیده ام که شما صحابه سه گانه را دشمن می دارید، و بنابر آن بر اولاد خود نام ایشان نمی گذارید، به خدا سوگند که اگر از مردان خود کسی پیش من نیارید که أبوبکر یا عمر یا عثمان نام داشته باشد، شما را مؤاخذه و عقوبت نمایم!

آنگاه آن جماعت سه روز مهلت طلبیدند، و از روی اهتمام، به خانه هر

۱. بحار الانوار: ۶۰ / ۲۲۸.

۲. در «بحار الانوار»: عن الصادق جعفر بن محمد علیه السلام.

۳. افزوده از «انوار المشعشعین».

۴. همان.

۵. افزوده از (بحار الانوار).

۶. در «بحار الانوار»: هم اهل الدراية والرواية.

۷. بحار الانوار: ۶۰ / ۲۱۷.

یک از اهل شهر خود رسیدند، و به غیر از مردی مفلوک، منکوب، سر و پا برهنه، روی ناشسته، أحول،^۱ که اقبح^۲ خلق خدا بود، موسوم به نام أبوبکر بدیدند، و آن هم در اصل از قم نبود، بلکه پدر او مردی غریب بود، که در کناره از شهر قم رحل اقامت انداخته، پسر خود را به آن نام مکرّم نامی ساخته بود.

القصة، أبوبکر موسوم را به هیئتی که تقریر نموده شد، در حضور حاکم به جلوه درآوردند، چون نظر حاکم نیک محضر بر أبوبکر کریه منظر افتاد، آن جماعت را دشنام داده، گفت: که بعد از چند روز که أبوبکر نام جهت من آورده‌اید، این چنین کسی است، که أقبح خلق خداست!

در اثنای خطاب و عتاب او، یکی از ظرفای قم عرض کرد که: أیّها الأمير! هرچه می‌خواهی بکن، که در آب و هوای قم أبوبکر نام، بهتر ازین پرورش نمی‌یابد.

و چون امیر خالی از لطافت طبعی نبود، بی اختیار خندید، و ایشان را به بیخشید.

و این حکایت بعینه در باب شیعیان سبزوار نیز مشهور است. به هر حال ماده هر یک از این دو شهر، آن حکایت را قابل است، و تحقیق تخصیص به یکی دون دیگری امری است بی حاصل.

و در «تاریخ ابن کثیر»^۳ شامی مسطور است که: «در سال سیصد و چهل و پنج فتنه‌ای عظیم واقع شد میان اصفهان، و اهل قم که به آن جا به رسم تجارت رفته بودند، به سبب آن که اهل قم در آنجا سب^۴ صحابه نموده بودند، تا آن که اهل اصفهان جمعی کثیر ایشان را کشتند، و اموال ایشان را غارت کردند.

۱. مردی که سیاهی چشمان او در میانه چشمش قرار نداشته باشد. که در میان عامه مردم بدو لوج نیز گویند.

۲. زشت‌ترین.

۳. معروف به «البدایة والنهایة» نوشته أبوالفداء ابن کثیر دمشقی، متوفای ۷۷۴ هـ.

۴. دشنام.

چون این خبر به رکن الدوله رسید، بواسطه تشییعی که داشت در غضب شد، و اهل اصفهان را مؤاخذه و مصادره به مال بسیار نمود.^۱

و شیخ عبدالجلیل رازی در کتاب «النقض» آورده: که اصفهانی از قمی پرسید که از کدام شهری؟

گفت: من از شهر دندانکنان!

مرد فروماند، و گفت: معنی مفهوم نیست.

قمی گفت: معنی آنست که چون بگویم از قم گوئی آه!

و از اینجا مفهوم می شود که قمی نباشد اِلّاشیعی، و اصفهانی نبودی الاثنی.

الحمد لله والمّنه که در آیام سلاطین صفویّه موسویّه - اناالله برهانهم - انوار ایمان و هدایت در در و دیوار آن ولایت تافته، که صد قم در اصفهان کم است، و با دارالمؤمنین کاشان در برابر کوئی واشتلم.

و مولانا عبیدزاکانی در بعضی از رسائل خود آورده که:

عمران نامی را در قم می زدند، کسی گفت چون عمر نیست، چرا او را می زنید؟

دیگری گفت: که او عمر است و ألف و نون را از عثمان دزدیده، و بر آن افزوده!!

و از جمله مآثر و شدّت اهل قم، که در اواخر کتاب «كشف الغمّة»^۲ مذکور است، آن که در زمان بعضی از خلفای بنی عباس، از اطاعت حاکم امتناع نمودند، و هر که را به حکومت ایشان فرستاد با او مقاتله و محاربه^۳ نمودند، و مجال تصرّف ندادند، مکرّر لشکرها بر سر ایشان فرستادند، مفید نیفتاد، آخر

۱. البدایة والنهاية: ج ۱۱/۲۴۵.

۲. کتاب (كشف الغمّة عن معرفة احوال الائمة و اهل بيت العصمة عليه السلام) نوشته بهاءالدين أبی الحسن علی بن فخرالدين عیسی بن أبی الفتح اربلی، وی منصب وزارت داشت و در سال ۶۹۲ هـ در بغداد درگذشت و در محله غرب بغداد مشهور به «کرخ» مدفون شد.

۳. جنگ و نبرد.

امیر ناصر الدّولة بن حمدان^۱ را، که امیرالامراء خلیفه بوده بر ایشان فرستادند، چون ناصر الدّوله نزدیک به قم رسید، اعیان آنجا با تُحف و هدایا استقبال او نمودند، و گفتند ما به حکومت غیر مذهب خود راضی نبودیم، و الحال که تو آمدی بالطّوع والرّغبة امثال حکم تو می‌کنیم، و در آن سال اهل قم زیاده از مالها و جهات سالهای گذشته به ناصرالدّوله رسانیدند، تا او به خلیفه فرستاد، وبعد از آن خلیفه از موافقت اهل قم با ناصر الدّوله اندیشه نمود، و نزد خود طلب فرمود.

و ایضاً: از مآثر جرأت ایشان است، که در روزگار دولت سلطان حسین میرزا والی خراسان، یکی از سادات قم در شهر هرات بسر می‌برد، اتفاقاً روزی در میان جمعی از سنیان هرات نشسته بود، سخنی در باب خلافت صحابه سه گانه مذکور شد، سید مذکور در مقام ابطال خلافت ایشان برآمد، و به آن نیز اکتفا نمود، زبان به طعن و لعن گشود، آن جماعت او را گرفته نزد شیخ الاسلام بردند، که از اولاد سعدالدّین تفتازانی بود، و ادای شهادت به رفض او کردند. شیخ الاسلام مذکور او را برداشته به خدمت سلطان حسین میرزا برد، صورت حال را عرض نمود.

میرزا محبّ سادات بود، در مقام اصلاح برآمد، به آن سید خطاب فرمود، گفت که:

ظاهراً در آن وقت ترا اسکاری^۲، یا جنونی طاری^۳ شده بود؟
سید در جواب گفت: هرگز در مدّت عمر تناول^۴ مسکرات نکرده‌ام، و

۱. از امیران نیکونام خاندان مشهور حمدانی که در بخشهایی از شمال عراق و سوریه حکومت راندند، و مدتی نیز دارالخلافه بغداد را نیز در اختیار داشتند پایتخت آنان شهر موصل بود و شهر حلب به پاس حکومت آنان از مراکز مهم تشیع در بلاد الشام بشمار می‌رفت. این خاندان به محبت اهل البیت و تشیع مشهور بودند.

۲. مستی.

۳. عارض شدن.

۴. نوشیدن.

آفت جنون و خرافات پیرامون من نرسیده، بلکه چون عداوت خلفای ثلاثه را به آباء^۱ و اجداد خود یقین دارم، طعن و لعن ایشان را از روی قصد ثواب بر زبان آرم، و آن را از جمله عبادات می‌شمارم.

و چون میرزا آن جواب شنید، سر در پیش انداخته متأمل گردید، زیرا که با قطع نظر از محبت ذریه سید اَنام، از باس^۲ سلطان شاه اسماعیل صفوی - اَنار الله برهانه - که در آن زمان قهرمان ایران، حامی سادات و شیعه و خاندان ایشان بود، ملاحظه تمام داشت.

شیخ الاسلام که فی الحقیقه شیخ الفجرة^۳ و رئیس الکفرة^۴ بود، از مشاهده تأمل میرزا، نایره^۵ عصبیت جاهلیت اشتعال یافته، به میرزا خطاب نمود: که ای سلطان، می‌خواهی که در امور دین مساهله و مداهنه^۶ نمائی.

و چون میرزا در آن زمان مفلوج^۷ شده بود، و وأرکان کماینغی^۸ متابعت نمی‌نمودند، وبالضّرورة آن معامله را برای شیخ الاسلام وا گذاشت، و آن معاند متعصب، از روح مطهر حضرت رسول شرم نکرده حکم بقتل آن سید مظلوم نمود.

بعد از شهادت آن سید، خویشان او به خدمت سلطان شاه اسماعیل رفته و عرض تظلم خود نمودند، ایشان را تسلی داده، حکم فرمود تا فرمانی نوشته به ایشان داد، که هرگاه ولایت خراسان در تحت تصرف اولیای آن دولت آمد، شیخ الاسلام را ایشان به قصاص خون برادر خود به قتل رسانند.

۱. پدران.

۲. خشم.

۳. فجرة جمع فاجر: فاسق و گناهکار.

۴. کفرة جمع کافران.

۵. آتش.

۶. فریبکاری.

۷. فلج.

۸. چنانکه باید.

بعد از زمانی سلطان حسین میرزا وفات یافت، و شیبک خان والی خراسان شد، و پادشاه مذکور توجّه به تسخیر آن ولایت نمود، شیبک را به اسفل درک روانه نمود، و به دارالسلطنه هرات نزول اجلال فرمود. خویشان مقتول که همراه اردوی مُعلّی بودند، شیخ الاسلام را گرفته به نظر پادشاه دین پناه آوردند، و موجب آن عهد و فرمان سابق، او را تسلیم آن جماعت نمودند تا به خون آن سید مظلوم سنگسار ساخته، در سر چهار سوی بازار سوختند، و خاکستر او را بباد دادند ﴿فَقَطَعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^۱.

* * *

فصل سیّم

«در ذکر ابتدای^۱ عمارت قم، پیش از آمدن عرب به قم، و کیفیت او»

همچنانکه در «تاریخ قم» مذکور است، که چنین گوید:

«روایت کرده است أحمد بن أبی عبدالله برقی^۲ در کتاب «بنیان»، که شهر قم را از برای آن قم نام نهادند، که در ابتدای حال جای مستنقع میاه^۳ بوده است، یعنی جای جمع شدن آبها بوده است، و آب تیمره^۴ و ناربار^۵ به این موضع جمع

۱. آغاز.

۲. احمد بن محمد بن خالد بن عبدالله برقی متوفای سال ۲۷۴ یا ۲۸۰ هـ اصل خاندان او از کوفه بود، لیکن یوسف بن عمر یکی از اجداد او را پس از قیام حضرت زید بن علی^{علیه السلام} دستگیر و در کوفه به شهادت رساند، پس عبدالله به همراه فرزند خردسالش خالد به یکی از روستاهای قم به نام (برق رود) گریخت، و احمد در آنجا زاده شد. نجاشی در رجال خود نزدیک به یکصد کتاب را به او نسبت داده است. و در میان آنها کتابی به نام «البنیان» [به روایت «تاریخ قم» ص ۲۰] یا «بنیان» به گفته «انوار المشعشعین» نیامده است. و به احتمال قوی در این نام اشتباهی رخ داده و نام کتاب (البلدان و المساحة) که یکی از کتابهای برقی است به اشتباه «البنیان» نوشته شده است.

۳. آب راکد.

۴. سید جلال طهرانی^{رحمته الله} در پاورقی «تاریخ قم» ص ۲۱، در توضیح این کلمه می گوید: «خ ل تیمره - در کتاب (محاسن اصفهان) مافروخی همه جا تیمره و مثناة دیمر تین آورده که دیمره همان تیمره است... و در کتاب «معجم البلدان» چنین ضبط شده: التیمرة: بضم المیم، قال الهیثم بن عدی: کانت مساحة اصبهان ثمانية فراسخاً في مثلها وهي ستة عشر رستاقاً في کل رستاق ثلثمائة وستون قرية... وذكر فيها التیمرة الصغرى والتیمرة الکبرى...».

۵. در «تاریخ قم»: انار.

می‌شد، و به حوالی آن انواع گیاه رسته شد، علفزار گشته، چنان که چراگاه دواب^۱ بوده، و روزگار از کثرت نبات و گیاه که به این موضع بوده سبز شده،^۲ تا غایت که این موضع را به دشت کبود نام کردند، و در زبان عرب جمع شدن آب را قم^۳ گویند، و از این جهت است که آفتابه را قممه گویند، و جمع آن قماقم است، چون مجمع آبهای تیمره و ناربار بود، قم نام نهادند.

و بعضی دیگر گویند چنانچه یاد کردیم که قصبه قم مجمع آبهای تیمره و أناربار^۴ بوده، و هیچ طرف منفذ^۵ و رهگذری نبود، به حوالی و جوانب آن چندین علفزار و مرغزار به واسطه کثرت آب پیدا شده بود، و از جوانب و اطراف رعات^۶ و شبانان به واسطه علف، گرد بر گرد آن خیمه زدند، و خانه‌ها^۷ بنا نهادند، و مأوی^۸ ساختند، و آن خانه‌های ایشان را به فارسی (کومه گویند^۹) نام نهادند، پس به سبب مرور ایام و زمان، در این اسم تخفیفی واقع شده گفتند: کُم، پس از آن معرَب^{۱۰} گردانیدند و گفتند: قم.

بعد از آن آبی^{۱۱} را از آن موضع روان گردانیدند تا به موضعی به راه ری که آن را قارص گویند، به مرور ایام که آب در مواضع روان می‌شد، و از هر جانب

۱. چهارپایان

۲. محقق «تاریخ قم» این جمله را نارسا و غیر فصیح دانسته، و بهتر دانسته است که این گونه خوانده شود: و روزگار [درازی حوالی و جوانب آن] از کثرت نبات و گیاه که بدین موضع بود سبز شده.

۳. اشاره به کلمه قُمُوم که نام ظرف مسینی است که در آن آب قرار داده می‌شود، و یا قُمُوم که نوعی ظرف گلاب پاش بوده است، معرَب این دو کلمه: کمکم می‌باشد.

۴. پیشتر مؤلف از این آب بانام (ناربار) یاد کرد.

۵. محل نفوذ و راهرو.

۶. جمع «راعی» یعنی شبان و گوسفند چران.

۷. در اصل، و در «تاریخ قم»: خانها.

۸. سکونتگاه.

۹. کلمه اضافی که در «تاریخ قم» نیامده است.

۱۰. یعنی آن را از زبان فارسی به عربی بازگردانده و به عربی تلفظ نمودند.

۱۱. در «تاریخ قم»: جویی.

خاک را فرامی گرفت، تا آنگاه که رودخانه گشت [و آبهای تیمرتین و انار در آن روان می شد].^۱

و چنین گویند برابر تیمره و برق رود چشمه‌ای بود بسیار آب، به دهی که آن را کُب می گفتند، بیشتر از آن آب که بر زمین قم جمع می شد از چشمه کُب رود بود، یعنی از وادی کُب، بعد از آن کب رود را مُعَرَّب گردانیدند، گفتند: قُم رود.

و هم چنین احمد بن عبدالله برقی^۲ گوید: که این چشمه و این موضع را اسکندر بنا کرده و ساخته، و چنین گویند که کبشها^۳ و گوسفندان بزرگ را دست و پا محکم می بست، و سر ایشان را می برید، و ایشان را با گوشت و پوست و دست و پا در آن منبع آب می انداخت، و بعد از آن می فرمود خاک آوردند و بر سر ایشان ریختند، و بناها را محکم کردند.

راوی چنین گوید: که من این موضع و چشمه را دیدم که آب از آنجا بیرون می آمد^۴ بسیاری از اهل قم از روان کردن آب ابا^۵ می کردند و منع می کردند، از سبب آن که نباشد که بدان غرق شوند، و هم چنین آل اشعریان که به قم غلبه کردند، از اخراج آن آب منع می کردند.

و چنین گوید: که قم را در قدیم الاّیام صفرا نام نهاده بودند، و صفرا می خواندند و در روزگار عجم، تا آنگاه که آل سعد بن مالک نزول کردند به قم، آب عزیز الوجود و کم بوده است.

و در کتاب «سیرالملوک عجم» چنین آورده اند که: بهرام گور به جانب بلاد ارمنیه می رفت، اتفاقاً گذار او بوده [بردیهی] از تخوم^۶ ساوه که آن را طخرود

۱. به نقل از «تاریخ قم»: ص ۲۲.

۲. او احمد بن محمد خالد بن عبدالله برقی کوفی است. مراجعه شود به پاورقی شماره ۲ صفحه ۳۷.

۳. جمع کبش به معنای گوسفند نر و یا قوج می باشد.

۴. «تاریخ قم»: آب از آنجا بیرون می آمد، نه بسیار.

۵. امتناع.

۶. نزدیکی و پیرامون.

گویند، بدین ده آتشکده بنا نهادند، و آتش در او افکنده و افروختند، و بازاری در آنجا ساختند، و قم و رستاقهای او را بنا کردند، و آن را به ممّجان نام کردند، و به مزدجان بارو کشیدند.

و أبو عبدالله احمد بن محمد بن اسحاق همدانی الفقیه چنین روایت کرده در کتابی که آن را «بلدان» نام کرده، و ابو عبدالله حمزة بن حسن اصفهانی در کتاب «اصفهان» یاد کرده که: چون عرب اشعریان آمدند به قم، در جوانب^۱ قم نزول کردند در خیمه‌هایی از مو، چون در این ناحیه متمکّن شدند، هفت ده خطه منزل ساختند، و سراهایی نهادند و قصرها و عمارتها بنا نمودند، و آن هفت ده: ممّجان، و غُردان،^۲ و کمیدان، و مالون [جمر]،^۳ و سکن، و جلابادان،^۴ که این الیوم قصبه و محلهای قم است، و حصون و حصارها این قریه‌ها در این محال راسخ اند، و علامات و نشان آند.

بدین [چون سراهای ایشان بدین دیه‌های]^۵ هفتگانه بسیار شدند، و بیکدیگر نزدیک شد، و این هفت قریه‌ها این نام کمیدان را اختیار کردند، و مجموع آنها را کمیدان نام گذارند.

بعد از مدّتی چند در این نام اقتصار نمودند، چهار حرف از شش حرف کمیدان انداختند، و بر دو حرف اقتصار نمودند، و گفتند کُم، پس معرّب نمودند و گفتند قُم، و در میانه ایشان بسیار بوده، و عادت و رسم و عادت ایشان در اسماء عجمیه به این جاری بوده، چنان که انار در اصل انار بار بوده، بعد از آن اقتصار نمودند، و گفتند: أُنار.

و انار اسم وادی^۶ قم است، و بار اسم کنار وادی، و رهگذر آن و این

۱. اطراف.

۲. در «تاریخ قم»: قُردان.

۳. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۳.

۴. در «تاریخ قم»: جلنبدان.

۵. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۳.

۶. دشت.

رستاق را اناربار نام کردند، از برای آن که در کنار وادی بوده.

و هم چنین در اسم کرج اقتصار نمودند، زیرا که در اصل بوهی کره بود، و هم چنین در ایام فرس آن را پوهین کره خوانده‌اند، یعنی خرمنگاه کرج.

و همچنین در وضع داراب اقتصار نمودند، که در اصل وضع دارابجر بوده، چنان که قم در اصل کُمیدان بوده، بعد از آن اقتصار نمودند، و معرّب نمودند، و گفتند قم، و کمیدان نام ده بوده، و ایشان نام ده و نام رستاق - که کُمیدان که نام دهی بود از قریه‌های او - یکی گردانیده‌اند، گاهی کُمیدان گفته‌اند، و مرادشان قریه کمیدان بوده است، و گاهی کمیدان گفته‌اند و مرادشان مجموع قریه‌های هفتگانه بوده است، که کمیدان یکی از آنها بوده، و هم چنان که اردستان اسم رستاق است، و نام دیه که قصبه آن رستاق است.

پس سبیل^۱ و طریق انقلاب کُمیدان به قم که آن اسم رستاق است، و نام دیه که قصبه آن رستاق است هم چه^۲ طریق و سبیل انقلاب کوره اردستان است. و چنین گویند: که نام این ناحیه در آخر ایام مملکت فرس، از ایام قباد [تا به ایام و زمان یزدجرد ویران آبادان کردکواد بوده، ویران یعنی خراب، آبادان کردکوا، یعنی قباد]^۳ عمارت کرد و آبادان گردانید، سبب آن که قباد چون به این ناحیت گذشت، در آن روزگار که در پیش ملک هیاطله می‌رفت، چون به این ناحیت رسید، در غایت خرابی بود، از خرابی آن پرسید؟

گفتند: که هیچ مَلِکی از ملوک، هر ناحیت و موضعی را که اسکندر خراب کرده، به عمارت و آبادی آن رغبت نمی‌کنند.

چون قباد به دارالملک خود مراجعت نمود، بفرمود تا آن را عمارت کردند، و به این نام نهادند، و کوره اصفهان را به دو شق کرده، یکی شق جی، و یکی شق تیمره؛ و این شق تیمره بدین اسم نام کرد.

۱. راه.

۲. در «تاریخ قم»: همچو.

۳. به نقل از «تاریخ قم»: ص ۲۵.

و هم چنین چون عرب به این جا آمدند، و فتح این شقّ بر دست رؤسای مقدّمه لشکر أحنف بن قیس میسر شد، و احنف به تیمره مقیم بود، عرب این کوره را هم شقّ تیمره نام کردند، و این اسم بر او باقی ماند، تا آنگاه که رشید آن را کوره گردانید، پس کوره و شهر هر دو را قُم نام کردند.

بر این دستور که ما یاد کردیم نواحی و رساتیق که خارج از تیمره بودند، مجموع را داخل تیمره گردانیدند، تا غایت [که] دیوان خراج از فارسی با عربی کردند، از رستاق قاسان از شقّ وارم^۱ و از شقّ آبروز، و دیگر نواحی که با تیمره ضم کرده بودند، مجموع یاد نمی کردند، بلکه بر یکی اقتصار^۲ می کردند، و مجموع را بدان نسبت می کردند.

و هم چنین حمزه روایت کند که: این ناحیت از اصبهان^۳ نقل و جدا کردیم، و در قدیم الدّهر استان ورام^۴ خواندند.

این حکایات که ما مجموع یاد کردیم از زبان عرب در اشتقاق عرب نام قُم را از نام کُمیدان، بلاشک از اختراع حمزة می باشد، و از خاصّه های او است، بلکه نام بانفرد و من ایّام القدیم^۵ بوده و شنیده [شده است].

صحيح و معتبر و معتمد، در آن که قُم را چرا قُم نام نهادند، از آن روایت است که بَرَقی گوید که:

قم مجمع آبهای تيمره و انار بوده، به واسطه گیاه و علف، رُعاة و أحشام و صحرائشيان نزول کردند، و خیمه زدند، و خانه ساختند، و آن خانه ها را کومه نامیدند، بعد از آن تخفیف کردند گفتند کُم، و بعد مُعَرَب کردند و گفتند قُم.^۶ و

۱. در «تاریخ قم»: دارم، به نقل از کتاب «محاسن اصفهان» مافروخی.

۲. بسنده.

۳. در «تاریخ قم»: اسپاهان.

۴. در «تاریخ قم»: دارم، به نقل از کتاب «محاسن اصفهان» مافروخی.

۵. در «تاریخ قم»: این گونه است: سبب آنک نام قم بانفرد و نام کمیدان بانفرد و هر دو بهم در ایام القدیم

بوده.

۶. پایان قطعه روایت شده از «تاریخ قم».

ملوکات او جزء اصفهان بوده، تا در عهد خلافت هارون الرشید حاکم اصفهان از اهالی قم به دربار خلافت عارض شدند، که منال دیوانی خود را به سهولت نمی‌دهند، بدین جهت قم را از جزء اصفهان خارج کردند، و منالی موافق ممیزی هارونی بر آنها وارد آوردند». انتهى.

* * *

فصل چهارم

«در ذکر حدود قم می‌باشد»

هم چنان که در کتاب «تاریخ قم» مذکور است که:

«راویان و فقهای^۱ بلاد اسلام روایت کنند، که پیشتر از این،^۲ نواحی اصفهان ابوموسی اشعری و امیران لشکر او فتح کردند، و به جنگ و قهر بوده، و به تیغ بر ایشان حمله و غلبه کردند، و فتح آن بر وجه صلح نبوده، و ابروز و تیمره^۳ نیز از نواحی اصفهان بوده، پس مینماید که فتح ناحیت قم به جنگ بوده، زیرا که اعمال ناحیه قم با آن نواحی متصل بوده.»

و هم چنین أبوعلیٰ عبدالرحمن بن عیسی بن حمّاد همدانی المعروف به کاتب بکر بن عبدالعزیز، در کتاب خود که آن را «[کتاب] همدان» یاد کرده [چنین یاد کرده است]^۴: که من کتب اموال^۵ و غیر آن را مطالعه کرده‌ام، در آنجا یافته‌ام که أباعبید، و شافعی، و مالک، روایت کرده‌اند که مجموع بلاد جبل فتح

۱. در «تاریخ قم» راویان فتحهای بلاد اسلام.

۲. در «تاریخ قم»: بیشترین نواحی.

۳. در «تاریخ قم»: تیمرتین.

۴. به نقل از «تاریخ قم»: ص ۲۵.

۵. «کتب اموال» کتابهایی را گویند که فقهای مسلمان درباره زکات خراج، مالیات و جز اینها از مسائلی که متعلق به اموالی است که متعلق به دولت اسلامی بوده و جمع آوری و رسیدگی به آنها بر عهده والیان و حکام ولایات قرار داده می‌شده است.

آن به جنگ و قهر و استیلا بوده، هیچ کوره را از آن استثنا نکرده‌اند.

و بعضی دیگر^۱ گویند: فتح ناحیت قم به جنگ نبوده.^۲

[ذکر حدود قم]: و از برقی روایت است که او گفته: قم چهل فرسخ است

در چهل فرسخ، زیرا که حدود آن به غایت از یکدیگر دورند، و اقطار آن متفاوت هستند، و از دیگر شهرها با حوزه^۳ آن گرفته و جمع کرده‌اند.

و برقی چنین گوید: که حدّ اول قم: از ناحیه همدانست تا میلادجرد که آن ساوه است. (مخفی نماناد که میلادجرد را ساوه اصفهانی گویند، و ساوه شهری ساوه همدان گویند، هم چنان که معلوم خواهد شد).^۴

و حدّ دوم: از ناحیت ری تا جوسق^۵ داودبن عمران اشعری به دو فرسخ، از دیرکاج^۶ که فرایش قم است.

چون حدیث دیرکاج پیش آمد، پس مناسب است که آن چه روایت کرده‌اند گفته شود، در این مقام چنین گویند:

در کتاب «سیر ملوک عجم» مسطور^۷ است که: ملک روم قومی را از عمالقه، از بقایای قوم عاد، پیش کسری انوشیروان فرستاد، و ایشان را جثه‌های^۸

۱. به نقل از «تاریخ قم»: ص ۲۵.

۲. در «تاریخ قم»: که فتح ناحیت قم بوجه صلح بوده است، فاما فتح آن به محاربه و جنگ مشهورتر است، والله أعلم.

۳. در «تاریخ قم»: حوز.

۴. توضیحی است از نویسنده کتاب که در میانه نقل روایت «تاریخ قم» آمده است.

۵. جوسق معرب کوشک فارسی است، در «لسان العرب» آمده است: «الجَوْسُقُ: الجُصْنُ، وقيل هو شبيه بالحصن، معرب وأصله كوشك بالفارسية. والجوسق: القصر أيضاً...».

۶. در «تاریخ قم»: دیر جُصّ آمده است، و در متن کتاب دیرکاج آمده که احتمالاً همان «دیر گج» که ترجمه جُصّ است باشد. به احتمال قوی مقصود از دیر همان آتشکده‌های زرتشتی است که پیشتر پیرامون قم فروان بوده و امروزه برخی از خرابه‌های آن باقی مانده است. وگرنه در سرتاسر ایران - بجز نواحی معدودی - مسیحیان و دیری از آنان وجود نداشته است.

۷. نوشته شده است.

۸. در اصل: چشمهای، و در «تاریخ قم»: جثهای

بزرگ و قامتهای بلند بوده، چنانچه بعضی از مردم که^۱ ایشان را خلقی عظیم می‌باشند، تشبیه ایشان به قوم عاد می‌کنند، چون آنها مردم عادیند،^۲ چون طایفه عمالقه پیش انوشیروان آمدند، بر دست ایشان دیرکاج^۳ را در راه قم بنا نهاد، و گویند که این دیر را در پیش از این به زمانی بعید^۴ بنا کرده‌اند، والله العالم. حدّ سیّم: از ناحیت فراهان است، آنجا که ناحیت کرج است، و گویند از آنجا که جوسق دیزوآباد است از همدان.

وحد چهارم: از ناحیت اصفهان تا وادی که میان قریه وارم^۵ و جرقام، و میان قریه راوند است، والله العالم.

و در «خلاصة البلدان» مذکور است، آن که عبدالله بن احمد بن محمد بن اسحاق همدانی در «کتاب بلدان» ذکر کرده که:

قم را قماره بن لهراسب بنا کرده است، و به این جهت موسوم به قم گشته. و بعضی گویند که: نام قم در آخرایام مملکت فرس از ایام قباد تا زمان یزجرد ویران آبادان کرد. کواد، یعنی خراب آبادان کرده قباد، زیرا که در آن زمان پیش پادشاهان هیاطله می‌رفت، که می‌فرماید: در کتاب «سیرالملوک عجم» مذکور است، که چون بهرام گور به جانب ارمنیه کوچ نموده، اتفاقاً عبورش بر قریه‌ای بود از تخوم ساوه که آن را طخروود می‌گفتند، و مراد از طخروود طغروود می‌باشد که در چهار فرسخی قم است.^۶ و ایضاً می‌فرماید که: در این طخروود آتشکده‌ها^۷ بنا نهاد، و آتش در آن

۱. افزوده از «تاریخ قم».

۲. در «تاریخ قم»: و می‌گویند که مردم عادی‌اند.

۳. در «تاریخ قم»: دیرجص.

۴. دور.

۵. در «تاریخ قم»: دارم.

۶. روستای طغروود هم اکنون در شمال غرب جاده قم - آوه قرار دارد.

۷. در «تاریخ قم» تنها از یک آتشکده یاد شده است.

افروخت، و بازاری در آن بنا نمود، و قم ورستقهای آن را بنا کرد، و این را
ممجان نام نمود، که الحال مزرعهایی است، و در قم به این اسم موسوم است، و
از فردجان شروع در بارو کشیدن کرد، و باروی قم را اول بهرام گور بنا کرد، والله
اعلم».

* * *

فصل پنجم

«در ذکر آن چه داخل در قم است از رستاق‌های شهر قم»

و ضیاع آن از عربی و عجمی، و آنچه از دیگر شهرها که به نزدیک قم‌اند با قم جمع کرده‌اند، و اضافه نموده‌اند و آن را محوّزه می‌خوانند.

و برقی در کتاب «بنیان» آورده که: رستاق قم سیصد و شصت و پنج قریه می‌باشد، و دیگر قریه‌های معموره از جمله جمکران، و براوستان، از رودقان، و سرفت، و مزدجان، و سجاران قدیمی‌اند، و غیر آن که مندرس و باطل شده‌اند.

دیگر از رستاق قم رستاق ساوه می‌باشد، و آن دویست و سی و سه قریه است، و از آن جمله: شاه بستنان، حطام آباد^۱ شاسفجرد، دشت نوح

دیگر از رستاق‌ها قهستان است، و آن چهل و دو قریه است، و کج^۲ که در

ایام قدیم بوده مندرس شده از آن جمله [است]

دیگر رستاق جاسب است، و آن دوازده قریه است

دیگر رستاق طَبْرُش، سی و دو قریه است

۱. در «تاریخ قم» ص ۵۶: خطاب آباد.

۲. در جایی از «تاریخ قم» از این روستا با نام «قریه جُصّ» که معرّب روستای گج است یاد شده، ولی در جایی دیگر (کمج) خوانده شده.

از آن جمله طرخوران دیم^۱ و جانده^۲ است، که مندرس گشته و ناپدید شده.

رستاق و زواه^۳ بیست و سه قریه است.

از آن جمله طرخواران دیم، و رستاق فراهان دویست و ده قراء است.
از آن جمله بورقان، و لاشجرد، و بورآباد، بهبودآباد،^۴ و شمس آباد به حقیقت خراب گشته و ناپدید شده.

همدانی در کتاب خود ذکر رساتیق و طاسج قم کرده، بر این صورت:
طسوج لنجروود، و طسوج ابرشتجان، و طسوج سراجه، و طسوج قمروود، و طسوج رودبار، و طسوج وازه کروود، رستاق جبل، رستاق ساوه، رستاق خوی، شق میلادجرد، شق آبه، طسوج فیستین، طسوج جزستان، طسوج انار، رستاق جاسب، رستاق قاسان، و از طسوج رود وز بدین و جهان بخت آباد، رستاق دره طسوج جهرود و حوزه جوخرکان، طسوج راوند جرد، رستاق طبرش داخل و خارج، طسوج زواه.

و تفسیر رستاق به حیازت^۵ کرده است، یعنی دو سه ناحیت که به جنب یکدیگر باشند، و اسم رستاق^۶ بر مجموع آن جاری گردانیدند و گویند فلان و تفسیر طسوج به ناحیت کرده
و حمزه در «کتاب اصفهان» ذکر کرده که: تکویر قم بر چهار رستاق است،

۱. در «تاریخ قم» ص ۵۶: طرخران فیم.

۲. در «تاریخ قم» ص ۵۶: جاویذه.

۳. در «تاریخ قم» ص ۳۳ آمده است: «از جمله مواضع این دیهه‌های شش گانه و محلات و جوانب آن سرروز است و آن را بدان سبب سرروز نام نهانند که در آن هنگام که قسمت آب در آنجا کرده‌اند گفته‌اند به زبان عربی «رأس الّوز» یعنی سرّوز، و وزّ چوبی است که بدان قسمت آب می‌کنند».

۴. در «تاریخ قم» ص ۵۶: بهبودآناباد.

۵. در نسخه اصل: حیازة.

۶. در لغت نامه‌های عربی در تفسیر رستاق آمده است: «الرّسْتاقُ: مُعَرَّبٌ و یستعمل فی الناحیة الّتی هما طرف الاقلیم». و در تقسیم‌بندیهای امروزی رستاق را مرکز دهستان گویند که از مجموعه‌ای از روستاهای تابعه تشکیل شده است.

از جمله رساتیق اصفهان، و چند قریه دیگر از دیگر رستاقها از اصفهان، و بیشتر این رستاق‌ها از رستاق قاسان و تیمره‌اند،^۱ و رستاق‌های دیگر از همدان و نهاوند و اما از ری - با آن که نزدیک قم‌اند - هیچ از آن با قم اضافت نکرده است، به سبب آن که بیابانها و شورستان میان ری و قم واقع شده، و قریه‌های ایشان به یکدیگر متصل نبوده

رستاق‌های چهارگانه اصفهان: کمیدان، و رستاق اناربار، و رستاق ورّه، و رستاق ساوه

و مراد از رستاق ساوه شهر ساوه نیست که از کوره همدان است، بلکه غیر آن است، والیوم شهری است که آن را میلادجرد خوانند، این دو را رستاق ساوه می‌نامند، یکی از رستاق اصفهان بوده، و آن دیگر از همدان، و حد این رستاق‌ها به یکدیگر متصل‌اند و هر دو را ساوه می‌خوانند، و فرق میان ایشان به اصفهان و همدان است، و گویند که ساوه اصفهان و ساوه همدان، و مثل این بسیار است، چنانچه دو رستاق دستی که یکی را دستی ری می‌خوانند، و این دیگر را دستی همدان، و هر دو را موسی بن بُغا جمع کرد، و هر دو را یک کوره گردانید، و غزوین نام نهاد.

و عدد دیه‌های این رساتیق چهارگانه به قم بر وجهی که مثبت است در «کتاب ربوع» و «دیوان فارسی» و در «دستورات قدیمه»، سیصد و چهل و سه دیده‌اند و بیست و سه طسوج:

رستاق کمیدان: هفت طسوج، نود و پنج دیه.

رستاق اناربار: هفت طسوج، چهل و دو قریه^۲

رستاق درّه: پنج طسوج، هفتاد و نه قریه

رستاق ساوه: چهار طسوج، و هفتاد و هفت دیه

۱. در نسخه اصل: تیمره.

۲. در پاورقی ص ۵۸ «تاریخ قم» آمده است: «باید ۹۲ قریه باشد تا مجموع ۳۴۲ دیه شود».

فأما رستاقهای قم در این ساعت، عدد آن بیشتر از این است، زیرا که طسوج هر رستاقی رستاقی گرانیده‌اند که باز مشتمل است بر چند طسوج، و «کتاب ربوع» بدین ناطق است، در قدیم سراجیه، و وازکرد،^۱ و قهستان، و رودبار، و لنگرود طسوجهای کمیدان بوده‌اند، و طخرود و خرزان، و زواه، و فیستین طسوجهای رستاق ساوه، و دور آخر، و جوز، ترور و راونده جرد، و طبرش، طسوج‌های رستاق ورّه، و فاردان و دلیجان^۲ و جاسب، و قهستان، و بنرود، و بهبوده^۳ و طسوجهای رستاق انار

چنین گوید حسن بن محمد^۴: که این حکایات مجموع متفاوتند، و بر خلاف یکدیگرند، پس به درستی که تفصیل برقی زاید است بر همه، و کلام همدانی نسبت بدان چه در سیاق حساب یافته‌اند غیر صحیح است، و آنچه اصفهانی^۵ گفت که از ضیاع هیچ چیز با قم اضافه نکرده‌اند، و داخل در حوز آن نکرده‌اند، غلط و سهو است، و به حقیقت و به درستی که از ری با قم بیشتر رستاق خوی اضافه کرده‌اند و «کتاب ری»^۶ بدین گویاست، و مأونیه از جمله مواضع قم ایضاً نقل کرده‌اند باری در سنه سیصدوده^۷ هجریه، و هم چنین مشکو[یه]^۸ و چند دیه‌های دیگر

و من که مصنف این کتابم،^۹ حکایات ایشان به این^{۱۰} تغییر و تبدیل و بر هیئت و ترتیب آن یاد کردم، و اکنون آن حکایت و روایت که صحیح و ظاهر

۱. در «تاریخ قم» ص ۵۸: وازه کرد.

۲. در «تاریخ قم» ص ۵۸: دلیجان.

۳. در «تاریخ قم» ص ۵۸: هنبرد و نمبور.

۴. مقصود حسن بن محمد بن حسن قمی نویسنده کتاب «تاریخ قم» است.

۵. مقصود حمزه اصفهانی نویسنده کتاب «تاریخ اصفهان» است.

۶. کلمه (ری) در نسخه اصل افتاده است، لیکن در «تاریخ قم» آمده.

۷. در «تاریخ قم» آمده است: با ری در سنه عشر و (در مرتبه مات بیاض است).

۸. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۵۸.

۹. گوینده حسن بن محمد بن حسن قمی نویسنده «تاریخ قم» است.

۱۰. در «تاریخ قم» بی.

است، و «دستور قم» بر آن جاری است در باب رستاقها و ضیعتهای^۱ آن یاد می‌کنیم، و آن این است:

رستاق قم بیست و یک‌ک‌اند، و ضیعتهای آن نهصد دیه است، از آن جمله: لنج‌رود^۲ است بیست و هفت دیه، رودنان^۳ چهل و هفت دیه، ابرشتجان^۴ ده دیه، رودبار بیست و پنج دیه، سراجیه سی دیه، قُهستان با مزارع شصت و سه دیه، وازکرود^۵ با مزارع چهل و شش دیه، انار با^۶ شصت دیه، وردهار^۷ هفده دیه، جاسب دوازده دیه، درّه^۸ با مزارع سی‌وسه دیه، جهرود با مزارع سی و هفت دیه، وادی اسحاق با مزارع سی و پنج دیه، قاسان با مزارع هفتاد و هفت دیه، وزواه با مزارع (یکصد و سی و شش)^۹ دیه، طبرش خارج و داخل با مزارع چهل و شش دیه، و ساوه با مزارع بیست و هشت دیه^{۱۰} (خوی قمی سوی الرازی^{۱۱} سی و دو دیه) فراهان با مزارع چهل و سه دیه، کوذدر با مزارع چهل و چهار دیه، دولاسر^{۱۲} با مزارع بیست و هشت دیه.^{۱۳}

۱. جمع ضیاع، یعنی زمینهایی که در تملک اشخاص می‌باشد.

۲. امروزه به نام لنگرود مشهور است و در سمت راست جاده قم - کاشان، پس از سه‌راهی کهک قرار دارد.

۳. در «تاریخ قم»: رود آبان.

۴. در «تاریخ قم»: ابرشتجان.

۵. در «تاریخ قم»: وازه کرود.

۶. در «تاریخ قم»: انار.

۷. در «تاریخ قم»: وراردهار.

۸. در «تاریخ قم»: ورّه.

۹. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۵۸.

۱۰. نام این دو رستاق در «تاریخ قم» نیامده است.

۱۱. محقق «تاریخ قم» می‌گوید: «جزو اعمال ری محلی بوده است به نام خوی، و نیز برای قم محلی بدین نام بوده، بدین سبب مؤلف برای آن که اشتباه نشود چنین آورده که خوی قمی سوی الرازی، یعنی سواي خوی ری». لیکن در اصل نام رستاق خوی با تلفظ خویه آمده است.

۱۲. در «تاریخ قم»: دور آخر.

۱۳. بنابر سرشماری نسخه چاپی «تاریخ قم» در قم ۱۹ رستاق و ۸۰۲ دیه بوده، لیکن بنابر سرشماری

اما آن دیه‌هایی که نزدیک قم‌اند و با قم اضافه کرده‌اند اینند:
 از ناحیه همدان: رستاق کواذر^۱ با وادی عمّار، رستاق طبرش داخل و
 خارج، رستاق فراهان
 و از ناحیه روزده^۲ که از جمله نواحی همدان است: چهار بخت آباد^۳ و غیر
 آن.

و از ناحیه ری: رستاق خوی.
 و از ناحیه اصفهان، بجز از نوبت اول: رستاق قاسان، و رستاق وردهار،^۴ و
 رستاق تیمرتین،^۵ و پس از مدّتی هرچه از تیمرتین با حوز خود گرفته بودند به
 اصفهان نقل نمودند.
 و هم چنین بعضی از رستاق باری، و بعضی از فراهان را به همدان نقل
 کردند.^۶

و از بعضی ثقات روایت است که ضیعت‌هایی که عرب از همدان با قم نقل
 کردند، به ابتیاع شرعی از سهله^۷ بن سلمه همدانی، و غیر او به ایشان منتقل شده
 بودند، و گویند که بیشترین این دیه‌های محوزه به قوّت و شجاعت مالک شدند،
 به سبب آن که همه یک دل و یک زبان بودند».

* * *

→ نسخه مورد استفاده (انوار المشعشعین) قم دارای ۲۱ رستاق و ۸۸۴ دیه می‌باشد که تعداد رستاقهای
 این سرشماری مطابق با ادعای «تاریخ قم» است.

۱. در «تاریخ قم»: کوزدر.
۲. در «تاریخ قم»: روزه.
۳. در «تاریخ قم»: تخت.
۴. در «تاریخ قم»: وراردهار.
۵. در «تاریخ قم»: اصفهان.
۶. این متن در «تاریخ قم» نیامده است.
۷. در «تاریخ قم»: سلمه.

فصل ششم

«در بیان کوه نمک که به قم واقع است»

همچنان که در کتاب «تاریخ قم»^۱ مذکور است: «برقی گوید که نمک قم پاکیزه‌ترین و خوب‌ترین نمکها است، زیرا که آن آبی است که در آن حالت فسرده می‌شود صاف^۲ است، و هیچ خاک با آن آمیخته نشده است، و دیگر نمکها خاک با آن آمیخته شده است، و نمک قم در تابستان فسرده می‌شود، و دیگر آن که هیچ کس را منع نمی‌توان کرد در تصرف، و خراج بر آن نمی‌توان نهاد، هرگاه منع کنند و خراج بر آن قرار دهند آب منقطع شود و ناپدید شود، و هیچ اثر نمک آنجا نماند!». و این معنی هم^۳ در ایام جاهلیت، و هم^۴ در ایام اسلام تجربه کرده‌اند و آزموده‌اند. و این نمک همه وقت مباح بوده است، و هر کس که خواسته است تصرف^۵ کرده است، و این کوه نمک معروف و مشهور است الی یومنا الی هذا، باقی و دائم است،^۵ و به این کوه چندین معادن و مواضع پوشیده‌اند تا به امروز، و گویند که این معادن در دامنه کوهند، و من که مصنف

۱. «تاریخ قم»: ص ۷۵.

۲. در «تاریخ قم»: صافیت.

۳. در «تاریخ قم»: اندر.

۴. «تاریخ قم»: برداشته.

۵. در «تاریخ قم»: قایم و باقیست.

کتابم آن را دیده‌ام، و هم شنیده‌ام از کسی که رفته بود که او گفت: من آب را به غایت پاکیزه و خوش طعم یافتم، و در آن چند درخت انجیر نیز دیدم و نیز گفت: چون برابر این آب باشی^۱ و خواهی که قصد جانب مغرب کنی، آن آب که در برابر تو می‌باشد بسیار، و مجتمع نماید، و چون از جانب مغرب بروی، به پایان آن آب برسی،^۲ آب را باریک و اندک یابی، و چون معاودت^۳ نمائی، و روی به جانب مشرق کنی^۴ آب را در طرف مغرب باریک و اندک یابی، و از جانب مغرب از پس پشت خود بسیار و مجتمع،^۵ و هم چنان^۶ چون از ساوه بیرون آئی، و به جانب قم آئی، آب به راه تو واقع شده باشد، یک نیمه آن از جانب مغرب بسیار نماید، و یک نیمه دیگر از جانب مشرق اندک نماید، و چون از قم به ساوه روی بر عکس آن نماید، از جانب مشرق (بسیار)^۷ و از جانب مغرب اندک»

انتهی از ترجمه «تاریخ قم».

* * *

۱. در «تاریخ قم»: بایستی.

۲. در متن اصلی: چون از جانب مغرب بروی، آن آب پایان آن آب بر سر آن.

۳. بازگشتن

۴. در «تاریخ قم»: روی به جانب مشرق کنی و به نیمه آن برسی.

۵. در «تاریخ قم»: مجتمع بینی.

۶. در «تاریخ قم»: همچنین.

۷. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۷۶.

فصل هفتم

«در ذکر طلسماتی که بلیناس حکیم در زمین قم مستور نموده است»

و از «بحرالجواهر» که از تصنیفات محمدبن یوسف طیب هروی (است)، مذکور است که: بلیناس شاگرد ارسطاطالیس است، بیشتر طلسمات ساخته او است، و آینه مناره اسکندریه^۱ که هرچه در مُلک فرنگ می‌رفت در او پیدا بود، آن آینه از ساخته او بود، و جالینوس شاگرد او بوده، و این بلیناس حکیم در زمین قم هم طلسماتی تعبیه نموده است، هم چنان که در کتاب «تاریخ قم» مذکور است:

«از برقی روایت است که چون بلیناس به بلاد جبل رسید، به شهر قم طلسمی از برای دزدی کردن تعبیه کرد، پس دزدی کردن در قم تا به قیامت باقیست!، و طلسمی دیگر جهت قُلت^۲ خیر^۳ و کمی آن تعبیه کرد، پس نان قم

۱. مناره اسکندریه به گفته مورخین یکی از عجایب هفتگانه دنیای باستان بوده، و بر ساحل اسکندریه قرار داشته، و بر بالای آن آینه‌ای بوده است که حرکت کشتیها را در دریای مدیترانه نشان می‌داده، و نگهبانان آن می‌توانسته‌اند از راه جمع‌آوری نور درون آینه معقر آن و انعکاس و تمرکز دادن آن بر کشتیهای مهاجم آنها را به آتش کشیده و بسوزانند، از این مناره یا فانوس دریایی هم اکنون اثری نمی‌باشد، و در سالهای اخیر باقیمانده فرو ریخته‌های آن را در ساحل دریا بدست آورده‌اند. درباره این مناره و برج و چگونگی کار آینه‌های آن تحقیقات فراوانی شده است.

۲. کمی.

۳. در «تاریخ قم»: قُلت نان.

اكثر اوقات كم و گران باشد^۱

و هم چنین در راه‌های قم، و آن شش راه است، طلسمی تعبیه کرد، پس راه‌های قم همیشه مخوف باشد. و بدان سبب بلیناس این طلسم به قم تعبیه کرد، که از اهل قم شاکر و راضی^۲ نبوده، به سبب آن که چنان که روایت است که اهل قم حقّ او نگذاردند، و خدمت او نکردند که لایق بود، و گویند که بالای سبّاران (که مزرعه سیاران قم باشد)^۳ طلسمی از بهر آن تعبیه کرد، تا همه ماران آن نواحی به کوهی که بالای سبّاران است؛ به یک فرسخی جمع شدند، و طلسمی دیگر به زیر سبّاران تعبیه کرد از بهر کژدمان، پس بدین سبب بدین نواحی و جوانب کژدم کم می‌باشد. (و طلسم دیگر از برای ایمن بودن از غرق به قم تعبیه کرد، تا مردمان قم از غرق ایمن شوند)،^۴ و طلسمی برابر نمکستان به سی گز زمین از آن دور برابر درخت مملحه^۵ پنهان کرد، تا آب^۶ همه اوقات جاری و روان بود، مادامیکه از تصرف آن منع نکنند، و بر آن خراج ننهند، و هرگاه که^۷ سلطان وقت از آن کوه نمک منع کند، و نگذارد که از آن جا نمک برند، یا خراج بر آن وضع کند، در آن حال آن چشمه خشک شود؛ و مشهور است بارها تجربه و امتحان نموده‌اند

و طلسمی دیگر از یسار^۸ نمکستان است، به سی گز تعبیه کرده که آب نظیف و شیرین او با آب شور او آمیخته نشود^۹

۱. در «تاریخ قم»: گران و عزیز بود.

۲. در تاریخ قم: راضی و خوشنود.

۳. افزوده از اصل است.

۴. افزوده از اصل است.

۵. افزوده از «تاریخ قم»، و در اصل: مملی.

۶. در «تاریخ قم»: تا آب آن چشمه.

۷. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۸۷.

۸. چپ.

۹. در «تاریخ قم»: تا نفاصت آن آب بملاحت آن آمیخته نشود.

و طلسم دیگر از راست آن به سی گز زمین دور تعبیه کرده است، از برای معدن از زیر^۱ تا کسی آن را نداند و نشناسد. طلسمی دیگر همچنین به سی گز زمین از پس آن پنهان کرده، از برای معدن آهن، که در آن هست، تا کسی معدن آهن را در آن نداند. و طلسمی دیگر بر کوهی که مشرف است بر کوه نمک پنهان کرده است، تا معدن زر و نقره در آن کسی نداند، پنهان و پوشیده باشد، و این مطلب در روزگار ملک قباد بوده است

و چنین گویند که: [عمر]^۲ بلیناس هزار و پنجاه ساله بوده است، و او بعد از دانیال [پیغمبر]^۳ بوده

و چنین گویند: که بلیناس حکمت از بطلمیوس حکیم آموخته است. و همدانی در کتاب خود آورده که قباد بلیناس را فرمود که در اقلیم او آفات را ببندد و طلسمات از برای آن تعبیه کند، بلیناس چون به قم رسید این طلسمات - که برقی روایت کرد - تعبیه^۴ کرد که مارانی که به سحاران است در کوهی جمع کرد، و تا به امروز در آنجااند. و بعد از آن از قم به فراهان رفت، و در فراهان شوره زمینی بود که شتر با بار درست^۵ به آن زمین فرو میرفت، بلیناس گرد بر گرد آن دو طلسم تعبیه کرد، تا مردمان از آن براحت افتادند.

برقی گوید: که از عجایب قم نمکستانی است که به فراهان است، به قرب فارجان، و آن مانند دریائی است^۶ چهار فرسخ طول اوست، و دو فرسخ عرض آن، و چون وقت خریف^۷ درآید مردم ناحیه از آب مستغنی شوند، مجموع

۱. در «تاریخ قم»: ارزیر.

۲. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۸۷.

۳. همان.

۴. همان.

۵. در «تاریخ قم»: شتر با بار و اسب با سوار.

۶. در «تاریخ قم»: دریا یکی است.

۷. پاییز و خزان.

آبهای آن مواضع بدان دریاچه روانه گردانند، و همه اوقات خریف و زمستان آب در آن جمع شود، و چون ایام بهار درآید، مردم دیگر باره به آب محتاج شوند، آن آبها را از آن موضع باز بندند، و مجموع آب آن دریاچه نمک گردد، و گردان و سایر مردم آن نمک را ببرند، و به همه بلاد جبل و غیر آن ببرند»
انتهی

* * *

باب دویم

«در ذکر آمدن عرب^۱ از آل مالک بن عامر
الاشعریّ به قم و آبه، و متوطن شدن به این^۲ هر
دو شهر، و ذکر سبب انتقال از کوفه به قم و
آبه، [بر]^۳ اختلاف روایات، (و ذکر خواب
دیدن کنیز گبر، و عهد بستن عرب بامجوسان
قم، و شکستن عرب را، و کشتن عرب
مجوسان را، و ذکر سبب آمدن عرب به قم و به
جای دیگر نرفتن آنها)^۱ و ذکر سبب کشتن
حجاج بن یوسف محمد بن سائب بن مالک
الاشعری را»

۱. زیاده در اصل است.

۲. در «تاریخ قم»: بدین.

۳. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۴۰.

و این باب مشتمل بر هفت^۱ فصل می‌باشد و یک مقدمه:

و أمّا مقدمه

«در بیان مطلب، که سببِ عبرت باشد از برای مؤمنین»

همچنانی که صاحب «تاریخ قم» می‌فرماید که:

«آن گروه عرب آمدند به قم، و مالک و حاکم شدند در اینجا، قم را شهر نمودند، و آباد کردند، و مال او را از اصفهان جدا کردند، و در قم چندین احوال و اوضاع در سَراء و ضراء بر سر ایشان درآمد، و از حالی به حالی درآمدند، و پیش از بیان اخبار ایشان، یک مقدمه ذکر کنم در اوّل که عبرت باشد از برای مرد عاقل، و آن مقدمه آنست که: عرب دو یست و هشتاد سال در قم بودند، و قم را شهر نمودند، پس فرزندان، و اعقاب ایشان، و عدد ایشان بسیار زیاد گشته، و توالد و تناسل کردند، تا غایت که عدد فرزندان و اعقابِ یکی از ایشان به قم در این مدّت، چنانچه نام‌های ایشان در کتاب انساب ایشان ثبت است، زیاده بر شش هزار رسید، غیر از آنهایی که نام ایشان از نوشتن افتاده است؛ به سبب غیبت و انتقال؛ و رحلت کردن و غیر آن، و فرزندان از صلب سه کس صد و بیست نفر بوده است، و آن سه کس:

عبدالله بن سعد است، و او را چهل و دو فرزند بوده است.

و حمزة بن الیسع، و او را چهل و دو فرزند بوده است.

و عامر بن عمران، و او را چهل و یک فرزند بوده است. و عدد فرزندان شش کس از ایشان به سه هزار و سیصد^۱ وجود رسید، و از آن جمله از نسل ابوبکر، والیسع، و عمران، و آدم، و اولاد عبدالله بن سعد دو هزار و چهارصد وجود بوده‌اند. و از فرزندان برادرش أحوص بن سعد^۲ یک‌هزار و دویست شخص پیدا شدند، و قصه ایشان مخالف و مابین سائر مردم^۳ است که فرموده‌اند: چون دولت روی به شخصی آورد، فرزندان او اندک باشند، و اسباب تجمل و زینت بسیار، و چون دولت پشت کند قضیه برعکس افتد، و فرزندان بسیار شوند، و مال و تجمل اندک، و حال آن که این معنی درباره این جماعت عرب برخلاف این حالت بوده است، و در ایام عرب بخت و سعادت ایشان را به قم نمود، مال و تجمل و اسباب زیاد شده و هم عدد، و در هنگام ادبار و فلاکت ایشان هم اسباب نقصان پذیرفته، و هم عدد کم شده، در اوّل دولت ایشان همه یکدل و یکزبان و کلمه واحده بودند، و باتفاق بر خلفا خزوج می‌کردند، و باتفاق خراجات معروفه را خرج می‌کردند، و نمی‌گذاشتند که عمال ایشان در میان شهر آیند و ایشان را از سر قدرت بیرون شهر فرود می‌آوردند. و هم چنین در قضایا ایشان را مدخل^۴ نمی‌دادند و به رأی خود از مردمان شهر قضاة و عدول را نصب می‌کردند، و قاضی می‌گردانیدند، و هم چنین ثابت و قائم بودند تا مذهب شیعیّت و تشیع با خلفا و با سایر مردم آشکار انداختند، چنانچه معروف شدند به این مذهب تشیع، و تقیه نمی‌کردند، و شیعیان دیگر در مجموع اقالیم دنیا این مذهب تشیع را پوشیده و پنهان می‌داشتند، و تقیه می‌کردند. و اما اهل قم احوال و امور ایشان منتسق و منتظم بود، تا آنگاه که کلمه ایشان متفرق شد، و بر یکدیگر حسد بردند، و اختلاف در میان ایشان پیدا شد،

۱. در «تاریخ قم»: ششصد.

۲. در «تاریخ قم»: و از فرزندان برادرش أحوص بن سعد از دو وجود ملک بن أحوص و أحوص.

۳. در «تاریخ قم»: وزراست.

۴. دخالت و راه ندادن.

چون کارهای معظم و قضیه‌های^۱ مشکل واقع می‌شد، هر یک به آن دیگری می‌انداخت، و تکیه و اعتماد بر دیگری می‌کردند، پس لاجرم پایه دولت ایشان بلغزید، و دشمن بر ایشان ظفر یافت، بعضی هلاک شدند، و بعضی جلای وطن کردند، مگر اندکی از ایشان که بماندند، و بعضی بر اندک معاشی که ایشان را بود قناعت کردند، و بعضی دیگر قافله‌ها را بدرقه می‌شدند، و حق السعی می‌گرفتند، نعوذ بالله من سوء العاقبة، برحمته و کرمه وجوده».

* * *

۱. در «تاریخ قم»: قضای.

فصل اوّل

«در بیان تاریخ آمدن عرب به قم»

همچنانی که در «تاریخ قم»^۱ مذکور است: «أبو الحسن علی بن محمد جعفر بن خُزیمه اسدی المنجم روایت کرده است که او به خط اُبی جعفر احمد بن عبدالله برقی یافته، که عبدالله و اُحوص، پسران سعد بن مالک بن عامر الاشعری به قم رسیدند؛ در ایّام خلافت عبدالملک، روز شنبه از ماه فروردین، روز نوروز سنه هشتاد و دو^۲ از تاریخ پادشاه شدن یزدجرد شهریار،^۳ و سنه شصت و دو^۴ فارسیّه از هلاک^۵ و زوال یزدجرد، و آن تاریخست مستعمل به قم، و معروف به نزد ایشان، و در سنه هفتاد و چهار^۶ هجریّه، و چون ایشان به قم رسیدند، سه ساعت و پنج دانگ ساعت^۷ از روز گذشته بود، در آن وقت طالع شده بود^۸ نور اُسد شش درجه وسط السماء، حمل بیست و دو درجه، آفتاب در جوزاء پنج

۱. «تاریخ قم»: ص ۲۴۲.

۲. «تاریخ قم»: اثنین و ثمانین.

۳. «تاریخ قم»: بن شهریار.

۴. «تاریخ قم»: اثنین و ستین.

۵. در اصل: هلاکی.

۶. در «تاریخ قم»: اربع و تسعین.

۷. در «تاریخ قم»: ساعتی.

۸. افزوده در اصل.

درجه [ماه در اُسَد هفده درجه، زحل در اُسَد چهارده درجه، مشتری در میزان پانزده درجه]^۱ دوازده دقیقه، عطارد در ثورنه درجه، زهره در ثور بیست و هشت درجه، مریخ در حَمَل [سه درجه و پنج دقیقه]^۲ و حکایت اسدی از برقی تا اینجاست

من که مصنف این کتاب می‌باشم، چنین می‌گویم که: آمدن عرب درین وقت که ذکر^۳ شد صحیح است، و در آن هیچ شکی نیست، و لکن آمدن ایشان به قم در ایّام خلافت عبدالملک بن مروان نبوده است، زیرا که در تاریخ «سنین خلفاء» آمده است: که عبدالملک در ماه رمضان سنه شصت و پنج^۴ هجریّه موافق با سنه هفتاد و چهار یزدجردیّه، و سنه پنجاه و چهار فارسیّه خلیفه شد، و بیست و یکسال خلیفه بود، و اهل عرب در ایّام ولایت و حکومت حجاج بن یوسف از عراق به قم آمدند، پس تقدیر کردند و گفتند که ایشان در خلافت عبدالملک به قم آمدند، بسبب کشیده شدن ایّام ولایت و حکومت حجاج بن یوسف از عراق به قم آمدند، و حجاج والی عراق بود از قَبْل^۵ عبدالملک و ولید بن عبدالملک، مدت بیست سال. ابتدای آن سنه هفتاد و پنج^۶ هجریّه موافق با سنه شصت و چهار یزدجردیّه، و سنه چهل و چهار فارسیّه، و حجاج در ایّام خلافت ولید بن عبدالملک سنه نود و پنج هجریّه، و سنه هشتاد و سه یزدجردیه، و سنه هشتاد و سه فارسیّه وفات یافت.

و راویان عجم روایت کرده‌اند از بنان بن آدم، و او از فرزندان یزدانفادار - صاحب ابرشتجان^۷ از ناحیت قم - که او گفت:

۱. افزوده از «تاریخ قم».

۲. افزوده از «تاریخ قم».

۳. در «تاریخ قم»: ذکر کرده.

۴. در اصل: ۵۶ آمده است که اشتباه می‌باشد.

۵. از سوی.

۶. در اصل: ۵۷ آمده است که اشتباه می‌باشد.

۷. در اصل: ابرستجان.

در سنه سی و دو یزدجردیه، و سنه هفتاد و دو^۱ فارسیه روز نیروز ساعت دوم یزدانفاز از ابرشتجان^۲ بیرون آمد به نزهتگاهی که به حوالی ابرشتجان^۳ بود، و آن نزهتگاه را باغ اسفید می گفتند، و آنجا بنشست و مجلس ساخت، و کنیزان و غلامان او به ملازمت حاضر شدند، و مردم آن نواحی مجموع آن جا جمع آمدند، و هر یک هدیه آوردند، در این میانه از دور نگاه کردند به موضع دهی شاهد که میان راه قم و ساوه می باشد، سوارانی چند دیدند که آهسته می رانند، یزدانفاز^۴ یکی از غلامان خود را بر اسب خود نشاند و او را فرستاد تا بدان سواران رسیده خبری معلوم کند؛ که ایشان چه کسی می باشند؟ و از کجا می آیند؟ و به کجا می روند؟

غلام بفرموده یزدانفاز جانب ایشان توجّه نمود، و به سرعت و شتاب بازگردید، و گفت: این طایفه قومی از عرب می باشد، و از سروران و امیران ایشان اند دو برادرند،^۵ یکی عبدالله نام و دیگری أحوص، پسران سعدبن مالک،^۶ و به اصفهان می روند.

یزدانفاز [بفرمود]^۷ تا تقریر ساعت کردند، و بدانستند که چه وقت، و چه ساعت، و چند ساعت از روز گذشته است، و به حسب نجوم سعد و خسران

۱. تاریخ این سال در اصل: ۷۲ فارسیه آمده است، و در «تاریخ قم»: سنه اثنین و ستین فارسیه. که احتمالاً هردو نادرست است، بلکه صحیح آن دوازده باید باشد، زیرا تفاوت میان سال یزگردی و فارسی بیست سال است، چنانکه در دو تاریخ پیشتر یعنی تاریخ خلافت و مرگ و حکومت عبدالملک بن مروان و حجاج بن یوسف ثقفی آمده است. و در نسخه خطی «تاریخ قم» این تاریخ با رقم ۶۲ نوشته شده که احتمالاً از خطای ناسخ است که رقم دهگان را ۶ فرض کرده است.

۲. در اصل: ابرشتجان.

۳. همان.

۴. در اصل: یزدانفار.

۵. در «تاریخ قم»: و سرور و امیران ایشان.

۶. در «تاریخ قم»: ملک.

۷. افزوده از «تاریخ قم».

چونست اختیار^۱ کردند، و بدیدند سه ساعت از روز گذشته بود. پس یزدانفازار پسر خود مخسرهان نام بفرمود تا به استقبال ایشان بروند، پس مخسرهان با جمعی از اهل کتاب و قلم و غیر ایشان برنشست و به جانب ایشان براند، و به موضعی که آن را ارش امیر^۲ خواندند به ایشان رسید؛ پس مخسرهان بر عبدالله و أحوص سلام کرد، و در صحبت ایشان به حضور یزدانفازار آمد، یزدانفازار [ایشان را]^۳ بسیار اکرام و تعظیم نمود، و ترغیب کرد، و ایشان را فرود آورد، و به سرائی که آن را زینت و آرایش داده بودند، و فرشهای قیمتی انداخته بودند، و هرچه بدان محتاج بودند؛ از مأکول و ملبوس و مفروش،^۴ از برای ایشان در آن سرا مهیا ساختند، و مرتب کردند

پس عبدالله و أحوص در آن سرا فرود آمدند، و شمشیر^۵ و یک زره و یک کمان و چند جامه از جامه‌های یمن و عراق به هدیه به یزدانفازار فرستادند. یزدانفازار قبول کرد، باز روز دیگر جامه‌های چند فاخر قیمتی، و اسبهای چند که با زین بودند، و رونده بودند،^۶ در عوض به هدیه و تحفه به ایشان فرستاد.

و چون سنه نودونه هجریه، موافق با سنه هشتادوهفت یزدجردیه، و سنه شصت و هفت فارسیه درآمد، یزدانفازار از بهر مسکن ایشان دیه مَمَّجان را نامزد و تعیین کرد، و بفرمود عبدالله را در سرای [مردی]^۷ که او زادخره^۸ می‌نامیدند فرود آوردند، أحوص را در سرای مردی که او را خزیندار^۹ می‌گفتند، پس از

۱. در «تاریخ قم»: احتیاط.

۲. در «تاریخ قم»: ارش آهر.

۳. افزوده از «تاریخ قم».

۴. خوردنی، پوشیدنی، قابل گستراندن بر زمین.

۵. در «تاریخ قم»: دو شمشیر.

۶. در «تاریخ قم»: مسرَّج دونده تمام بهای قیمتی را.

۷. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۴۴.

۸. در «تاریخ قم»: آزاد خره.

۹. در «تاریخ قم»: حزبندار.

این که از برای ایشان مهیا گردانیده بودند در این دو سرای آن چه ایشان را بکار آید، و بدان محتاج باشند، از طرح^۱ فرش و ظرف و امتعه^۲ پس آن هر دو برادر در این هر دو سرای نزول کردند، روز اردی بهشت، ماه مرداد از این سال پس یزدانفازار ده جمر را از ناحیت قم، با چند قطعه زمین به ایشان داد،^۳ در ماه مهر، هم در این سال، و ایشان را مدد و معاونت نمود به کارهای زراعت، از قبیل گاوها و درازگوشها و تخم، سائر^۴ اسباب و آلات زرع، و گویند که بهریک^۵ من تخم زیاده بر صد من حاصل برداشتند

و چون سنه یکصدودو هجریه، موافق با سنه تسعین^۶ یزدجردیه، و سنه سبعین^۷ فارسیه درآمد، عبدالله و أحوص با یزدانفازار به میدان حاضر آمدند، و گوی بازی کردند، یزدانفازار در این روز ایشان را ضیافت کرد، و بسیار اعزاز و اکرام کرد، پس در آن مجلس عبدالله و أحوص شکایت کردند از کمی و اندکی چراگاه اسبان و شتر و گوسفندان، یزدانفازار در دهی فرابه از ناحیت قم ایضا با قطعه‌های^۸ زمین به ایشان داد، و همیشه جانب ایشان را مراعات^۹ می‌کرده و اکرام و اعزاز می‌نمود، تا آنگاه که وفات یافته در سنه أربع و عشر و مأتین^{۱۰} هجریه، و سنه یکصدودو یزدجردیه، و سنه اثنتین و ثمانین^{۱۱} فارسیه، روز نیران^{۱۲}

۱. پهن کردن.

۲. در «تاریخ قم»: و اوانی و آلات و امتعه.

۳. در «تاریخ قم»: از ناحیت قم به اقطاع بدیشان داد.

۴. در اصل: سائی.

۵. افزوده در اصل

۶. نود.

۷. هفتاد.

۸. در «تاریخ قم»: به اقطاع بایشان داد.

۹. در «تاریخ قم»: مرعی می‌داشت.

۱۰. دویست و چهارده

۱۱. هشتاد و دو.

۱۲. در «تاریخ قم»: انیران

ماه، چنانچه در باب عجم شرح آن گفته‌ام.
و بعضی گفته‌اند که: عبدالله وأحوص با سایر قوم و تبعه^۱ خود به قم^۲
رسیدند، در روز اردی^۳ ماه اسفندار در سنه اثنین و ستین^۴ فارسیه.
اما روایت اول صحیح تر و مشهورتر می‌باشد، والله أعلم.

* * *

-
۱. در «تاریخ قم»: تبع.
 ۲. در «تاریخ قم»: بقوم رسیدند، و در اصل: به هم.
 ۳. در «تاریخ قم»: اردی بهشت.
 ۴. شصت و دو.

فصل دویّم

«در بیان سبب نقل کردن و کوچ^۱ نمودن [آن گروه عرب]^۲ از کوفه
به قم»

می‌فرماید صاحب «تاریخ قم»^۳ که:

«راویان از اهل عرب به قم روایت کرده‌اند که؛ سبب بیرون آمدن عبدالله
وأحوص، پسران^۴ سعدبن مالک از کوفه آن بوده، که احوص بسیار مرد شجاعی
بوده،^۵ و چون زید ابن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب علیهم السلام در
کوفه ظهور کرد، أحوص با او خروج کرد، زید او را امیر لشکر خود کرد، زید بن
علی را کشتند، أحوص را بگرفتند و اسیر کردند، و در زندان کوفه محبوس
گردانیدند، و در آن حبس مدّت چهار سال بماند؛ تا آن که شبی از شبها حجّاج
ابن یوسف [بن] عمر ثقفی - که امیر کوفه بود - حاضران مجلس خود را گفت:
کیستند اشراف کوفه و عراق؟
... یاد کردند.^۶»

۱. در «تاریخ قم»: رحلت.

۲. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۴۴.

۳. تاریخ قم: ص ۲۴۴ - ۲۴۵.

۴. در «تاریخ قم»: ابنی سعد بن ملک.

۵. در «تاریخ قم»: که أحوص... کرده است بر ملوک و سلاطین وقت.

۶. در «تاریخ قم» و أصل بدون نقطه‌گذاری آمده است، لیکن سیاق متن نشان می‌دهد که حاضران در

حجّاج گفت: این جماعت که شما یاد کردید از اشراف عراق نیستند، و لکن از اشراف عراق عبدالله بن سعد أشعریست، چه مدت چند سالست که برادر او أحوص به نزد ما محبوس می‌باشد، و او هرگز از من درخواست^۱ نکرده که او را از حبس بیرون آرم، مع هذا که اگر او از من درخواست^۲ کند، من سخن او را پاسخ کنم، و او همه روزه حاجت‌های اهل عرض می‌کند، و من به سخن او همه را قبول می‌کنم و می‌گزارم.

بعضی از حاضران از صحبت حجّاج بیرون آمدند، و این قصّه را با أحوص گفتند، أحوص گفت:

اگر این سخن حقیقت دارد،^۳ زود باشد که مرا در این ساعت بیرون^۴ کنند، و خلاصی دهند.

چون حجّاج در بامداد آمد أحوص را از حبس بیرون آورد.
و به روایت دیگر: عبدالله از او درخواست^۵ کرد [تا حجّاج او را خلاص کرد].^۶

روایت کنند که: أحوص از مردان روزگار خود أشجع و دلاورتر بود، و بر دهاقین^۷ و غیر ایشان بسی شدّت و درشتی کردی، پس دهاقین شکایت کردند از

→ مجلس گروهی جز اشعریان را از اشراف کوفه دانسته و نام برده‌اند، و سپس حجّاج این شرافت را از آنان ندانسته است.

۱. در «تاریخ قم»: درخواه.

۲. همان.

۳. در «تاریخ قم»: حقست و در آن خلافی نیست.

۴. در «تاریخ قم»: اطلاق.

۵. در «تاریخ قم»: درخواه.

۶. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۴۵.

۷. دهقان: نام اربابان و زمین‌داران ایرانی بوده است که پس از استقرار دولت اسلامی بر سرزمینهای عراق و ایران همچنان در روستاها و شهرهای خود باقی مانده و به کشاورزی و رعیت‌داری می‌پرداخته‌اند. به گفته برخی از محققین دهقان معرّب دهگان فارسی است که به معنی دارنده زمین و ارباب می‌باشد.

او با خالد بن عبدالله قسری که امیر عراقین بود، خالد روی دل دید^۱ و به جانب أحوص میل نمود، و سخن او را درباره ایشان شنید.

پس چون حجاج بن یوسف والی عراق شد، دیگر باره دهاقین از أحوص و بد معامله کردن او را با ایشان، شکایت او را در نزد حجاج بردند، و از او گله کردند. پس حجاج بدین سبب أحوص را محبوس کرد، تا آنگاه که او از حبس خلاص شد، چنانچه ذکر و شرح آن گذشت.

پس أحوص خواست که برادرش عبدالله را ببیند، عبدالله به او پیغام داد که میا که نظر من روی ترا ببیند، و ترا نبینم،^۲ مصلحت در این است، خود را پنهان و پوشیده دار، در ساعت به موضعی نقل کن که مرا معلوم نباشد که تو کجائی و ساکن. من ایمن نیستم، و می ترسم که این مرد از خلاص کردن تو پشیمان شود، و آنگاه مرا گوید: که برادرت را طلب کن، و نزد من فرست؛ پس سوگند خورم که از برادرم خبر ندارم، و ندانم که تو کجائی.

چون پیغام عبدالله به أحوص رسید، أحوص به بعضی از ضیعتهای خود رفت، پس اتفاقاً أصحاب حجاج را گفتند که تو سَبْعی از سَباع^۳ عرب را از بند رها کردی بی اذن و اجازت خلیفه، شاید بدین سبب از خلیفه جفا بینی، و به تو زحمت رسد؟!

حجاج این سخن را شنید، از رها کردن پشیمان شد، عبدالله را بخواند، و [از] او درخواه^۴ کرد که أحوص را باز فرستد،^۵ تا از برای أحوص از خلیفه موهبتی باشد، و عطائی بدهد، خلیفه او را استمالت و دلخوشی دهد^۶

۱. روی دل نمودن کنایه از احسان کردن است.

۲. در «تاریخ قم»: می باید که نظر من بر روی تو نیاید، و من تو را نه بینم.

۳. سَباع، جمع سَبْع یعنی شیر.

۴. در اصل: درخاه.

۵. در «تاریخ قم»: گرداند.

۶. در «تاریخ قم»: از برای احوص از خلیفه موهبتی و عطایی حاصل کند، و او را استمالت و دلخوشی دهد.

عبدالله سوگند یاد کرد که نظر من به او نیفتاده، و نمی دانم که کجا می باشند،^۱ و در این سوگند راست گو بود. و حجاج در این سوگند عبدالله را تصدیق نمود^۲

عبدالله و أحوص یکدیگر را در نهان دیدند، عبدالله به أحوص فرمود که: کوفه منزل ما شاید، بدین وضع که تو در آنی بهتر است که ما ازین شهر جلای وطن کنیم، و از اینجا دور شویم، که من می ترسم ترا ناگاه بگیرند و بکشند. پس بر آن اتفاق کردند و قرار دادند که از کوفه بروند، و بیشتر أحوص اهل و عیال و فرزندان، و بعضی از خدمتکاران به خفیه از کوفه بردارد و برود، و عبدالله نماز ایستد و ضیعتها را بفروشد، و در عقب به أحوص برسد. پس أحوص با هر دو برادرش عبدالرحمن^۳ و نعیم، و تمامی اهل و عیال و فرزندان، و بعضی از خدمتکاران، به پنهانی از کوفه بدر آمد، و آمد تا به مکه و ماه البصره^۴ چند روزی مقام^۵ کرد، و بدان موضع در میان فرزندان ایشان و با افتاد، و خسته شدند، و بسیاری از ایشان بمردند

و چنین گویند که: عبدالرحمن بن مالک بن عامر الأشعری را چهل پسر بود، همه بدان موضع بمردند، الا بکر و قتیبه^۶ ابنی عبدالرحمن. که تا آنگاه که به کوه های قریه ابرشتجان^۷ از ناحیت قم برسیدند، و به موضعی، بسیار آب و گیاه

۱. در «تاریخ قم»: که نظر او بر برادرش أحوص نیامده است، و نداند که کجاست.

۲. در «تاریخ قم»: تصدیق نمود و رها کرد.

۳. در اصل: عبدالرحیم.

۴. ماه البصره نام عربی شهر نهاوند است که پس از فتح آن توسط گروهی از لشکریان اسلام که از اهالی بصره بودند به این نام نامیده شد. در کتاب «بلدان الخلافة الشرقية» ص ۲۳۲ آمده است: (ومدینه نهاوند علی نحو اربعین میلاً جنوب همدان و کانت مدینه جلیله منذ ایام الساسانیین. و بعد ان فتحها المسلمون بجیش من اهل البصره صارت تعرف المدینه و ناحیتها باسم ماه البصره لأن خراجها کان عمل فی اعطیات اهل البصره).

۵. اقامت گزید.

۶. در «اصل» و در «تاریخ قم»: بکر و قتیبه.

۷. در اصل: ابرشتجان.

بود، فرود آمدند به چشمه‌ای که آن [را] بشك چشمه می‌خواندند به روایتی^۱ [آشمرزه و خیمه زدند، و چند روز مقام کردند، و قافله‌ها که می‌گذشتند ایشان را حمایت می‌کردند، و بدرقه میشدند. و بعد از آن فکر و اندیشه می‌نمودند که به کدام طرف و جانب بروند، و حال آنکه اهل عجم آن چشمه را مبارك می‌دانستند، و متولی آن چشمه و پاک‌کننده آن مردی عاقل و زیرک بوده است از اشراف ناحیت ابرشتجان نام او خربنداد. اتفاقاً چون خربنداد بدان چشمه آمد، احوص با آن جماعت عرب آنجا فرود آمده بود، چون نظر خربنداد بر آن خیمه‌ها و کله اسبان و اشتران آمد چیزی منکر^۲ دید، و از آن تعجب نمود. و با احوص مردی بود نام او در میان عرب حباب، و در میان عجم خوشنما، لغت عرب و فارسی هر دو را نیکو می‌دانست، و گویند که او از فرزندان حباب ازدی بوده است، آل حمید بن احوص ازدیان را به او نسبت می‌کنند به شهر قم].

خربنداد به نزد ایشان رفت و بعضی از احوال ایشان پرسید.

حباب گفت: این گروه قومی‌اند از اشراف عرب، از فرزندان مالک بن [عامر]^۳ اشعری، که اسب خود را در دجله راند در روز مدائن، در جنگ کردن با عجم، و ملک و سرای بهرام گور که در مدائن بود و به اقطاع به او بدادند، و مالک و متصرف شد.

چون خربنداد این سخن از حباب بشنید از اسب فرود آمد، و پیاده شد، و بر او سلام کرد، و بسیار او را دعای خیر گفت، و مدح و ستایش نمود.

احوص خربنداد را به نزدیک خود خواند، و او را اعزاز و اکرام کرد، [و بفرمود تا به پیش خربنداد نان مله که به شیر سرشته بودند، و ریسمانها از گوشت پخته قدید کرده، و به آلات گرم مثل زعفران و ابازیر و دارچینی و غیر آن

۱. در اصل: میان [] به نقل از «بحارالانوار» در حاشیه آمده است، که متن آن در «تاریخ قم» ص ۲۴۷ نقل شده است.

۲. نامأنوس.

۳. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۴۷.

استعمال نموده، و شراب عراق آوردند.^۱

خربنداد گفت: این موضع بس مبارک می باشد، [نشاید در آن شرب کردن، و مثل نای و بربط و دف و نی و چنگ و سائر آلات لهو زدن]
بعد از آن حباب از خربنداد پرسید نام تو چیست؟
گفت: نام من خربنداد است.

حباب گفت: بشارت باد که معنی و تفسیر [نام] این مرد «و جداً سعید» است، یعنی نیک بخت.

چون خربنداد خواست برگردد، أحوص بعضی از آن ریسمانهای گوشت قدید^۲ با چند هدیه و تحفه دیگر با او روانه کرد.

خربتداد در عقب آن از برای أحوص هدیه ها، حلوا و شراب قریه میم - که از جبال قم است - فرستاد، و شراب میم در آن زمان بس مرغوب بوده است.

چون خربنداد یزدانفازار را ضیافت نمود، و آنچه أحوص به هدیه از برای خربنداد فرستاده بود به نزدیک یزدانفازار آورد، یزدانفازار آن چیزها را طُرفه شمرد، و مستحسن داشت، پس خربنداد خبر أحوص و شرف و بزرگی او با یزدانفازار باز گفت.

یزدانفازار از آن و از طالع وقت فرود آمدن آن گروه^۳ پرسید، و از سعد و نحس، و عاقبت مرجع و مال از خربنداد پرسید؟

که او منجم ماهر بود گفت: که این ماه ماه اسفندار^۴ است، و روز اردی بهشت^۵ و برج طالع حمل، و فصل فصل ربیع، و من می بینم که امر^۶ و دولت

۱. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۴۷.

۲. قدید: به تخفیف یا به تشدید، قطعات گوشت خشک شده در آفتاب را گویند. و در «تاریخ قم» قدید مبزره.

۳. در «اصل»: کوره.

۴. در «تاریخ قم»: اسفندارند.

۵. در «تاریخ قم»: روز ارد.

۶. در «اصل»: امروز.

ایشان قوتی دارد، باشد که اعقاب ایشان را شانی عظیم و دولتی [قدیم]^۱ و کاری جسیم روی نماید، رأی ماورای شما بر آن است که با ایشان حُسن معاشرت کنیم، و همسایگی ایشان را غنیمت شمیریم. [پس]^۲ دیگر باره بر سر شُرب رفتند و لهو و لعب،^۳ و حال آن که دیلم در آن وقت به بلاد جبل در می آمدند، و غارت می کردند، اتفاقاً قومی از دیلم روز نیروز^۴ بر عادت خویش بدین ناحیت در می آمدند، زیرا که معلوم داشتند که در این روزها به لهو و لعب و گوی بازی مشغولند، چون به نزدیک آن موضع رسیدند که اُحوص و مردمان او فرود آمده بودند، بسیار از شتر و اسب دیدند، گفتند: به نعمتی تمام رسیدیم؛ پس به جانب آن خیمه ها و اسبان و شتران بشتافتند، و از احوال عرب و نزول ایشان خبر نداشتند، و حرب و تیر و کمان از عرب ندیده بودند، از آن غافل بودند.

چون اُحوص آن قوم و طایفه را بدید، فی الحال آواز داد تا فرسان عرب حاضر شدند، و برنشستند، و شترانِ عرب را بدان عادت که داشتند آواز دادند، همه به جانب ایشان بشتافتند، پس بر پشت آنها سوار شدند و به جانب دیلم روی نهادند، و جنگ و حرب در پیوستند، و بر دیلم تیرباران کردند، و بسیاری از ایشان را بکشتند، و دیلم هزیمت شدند، بعضی را کشتند، و برخی را اسیر گرفتند.

پس اُحوص با اسیران و سرها روی به ابرشتجان^۵ نهادند. ابرشتجانیان^۶ چون از دور اُحوص را و مردم او را دیدند، گمان کردند که گروه دیلم هستند، فریاد بر آوردند و گفتند که دیلم آمدند، پس مردم ابرشتجان^۷ در حصار

۱. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۴۸.

۲. همان.

۳. در «تاریخ قم»: و بقیه روز را به لهب و لعب گذراندند.

۴. در اصل: روزبروز.

۵. در اصل: ابرستجان.

۶. در اصل: ابرستجانیان.

۷. در اصل: ابرستجان.

گریختند بر عادت خویش، تا آن گاه که اعراب^۱ با سرها و اسرای دیلم رسیدند، چون مردم ابرشتجان^۲ این را دیدند در بگشادند و به استقبال بیرون آمدند، بر سر ایشان درهم^۳ و زعفران نثار کردند، و شادی^۴ نمودند. و خربنداد پیش ایشان رفت، و ایشان را تهنیت گفت، و ستایش نمود، و اعراب^۵ به قریه ابرشتجان^۶ فرود آمدند، و به صحبت یزدانفازار حاضر شدند، و او به وجود ایشان تهنیت نمود، و ایشان را مرتبه رفیع نهاد، و از أحوص درخواست کرد که به این ناحیت مقیم شود؟ او اجابت کرد، و راضی شد که عرب را به قریه ممّجان - که در میان ناحیت واقع شده است - فرود آید، تا چون دیلم از هر طرف که در آید اعراب^۷ ایشان را دفع کنند.

پس أحوص به قریه ممّجان فرود آمد، در سرائی که نزدیک دولکاب که الیوم معروفست به سرای تحریر^۸ چون شب درآمد أحوص از حجره آن سرای گریه زنی شنید، که صاحب^۹ آن سرای بود، گمان برد که مگر یکی از غلامان بر او تعدّی^{۱۰} کرده، زن را آواز داد که ترا کی رنجانیده، تا او را ادب کنم؟ زن گفت: کسی از غلامان مرا نرنجانیده، ولكن شوهرم وفات یافته، و مرا دو فرزند است خورد و کوچک، و او از زن دیگر فرزندان بزرگ دارد، و ایشان را ترکه شوهرم را به من نمی دهند، و ظلم روا دارند. أحوص او را وعده داد که رفع ظلم او را بکند.

۱. در «تاریخ قم»: أحوص و أصحابش.

۲. در اصل: ابرشتجان.

۳. در «تاریخ قم»: درهم.

۴. در «تاریخ قم»: و شادی نمودند از ظفر یافتن أحوص بر دیلم.

۵. در «تاریخ قم»: أحوص و أصحابش.

۶. در اصل: ابرشتجان.

۷. در «تاریخ قم»: أحوص و أصحابش.

۸. در «تاریخ قم»: بسرانجین.

۹. در «تاریخ قم»: خداوند.

۱۰. در «تاریخ قم»: ایذائی و زحمتی رسانیده است.

زن گفت: اگر در قول خود صادقی سهم مرا خریداری کن،^۱ و در آن چند چیز است که من قوت مقاومت ایشان ندارم.

أحوص حصّه آن زن و فرزندانش را بخريد، و محكمه^۲ ساخت با فرزندان بزرگ مورث،^۳ و حقّ خود از تركه ایشان بگرفت. و هر كس هر چه از اراضی و املاك می فروختند می خریدند، تا صاحب املاك شدند، و همیشه مراقب احوال دیلم بود، که هر وقت تاراج کنند سزا بدهد، و لشکر دیلم از وجود اعراب قطع امید از غارت عجم نموده و باز ایستادند.

و بعد از آن؛ چون برادر أحوص از فروختن ضیعتها در كوفه فارغ شد، آمد به قم، به أحوص رسید که به قم متمكّن نشسته بود، و چند ضیعه و چند سرای خرید بوده، و مالك شده، او را گفت: ای برادر، آن چه بود که تو کردی؟ بدین موضع وطن ساختی، که من بدان راضی نیستم! چرا به اصفهان و قزوین که از شهرهای^۴ مسلمانان قصد نکردی؟

أحوص گفت: این موضع ما را بهتر است، و مبارك تر است، و در اصفهان از عرب مضریّه بسیارند، از هر يك قبیله و طایفه دیگرند، قدر ما را ندانند، و ما در میان ایشان معزّز و مكرّم باشیم. و اما قزوین اگر غرض تست که آنجا ثغری است از ثغور مسلمانان که كفار بدان قصد می کنند، تو می خواهی تا آنجا ساکن شوی تا حَسْبَهُ الله و ابتغاءً لمرضاة دفع كفار را از مسلمانان کنی، این ناحیت هم ثغری است که دیلم از آن منقطع نمی شوند، و زحمت می دهند.

عبدالله اصرار کرد، و مبالغه نمود بر رفتن، أحوص ایّا می نمود، و می گفت: که من مقام نکنم الاّ اینجا، و أحوص در مدّت عمر خود خلاف عبدالله نکرده

۱. در «تاریخ قم»: آن زن گفت: این چه تو می گوئی اگر به فعل خواهی آوردن، قسط من و فرزندان من از تركه و اموال شوهرم از من بخر.

۲. در اصل: محكم.

۳. در اصل: موروث.

۴. در «تاریخ قم»: ثغره‌ای.

بود؛ در هیچ چیزی و هیچ وقتی، مگر در اینجا و در این روز.

[چون]^۱ عبدالله کودکان و عیالات خود را برنشانند، و زنان و کودکان از یکدیگر جدا شدند، ناله و فریاد کردند، و به یکدیگر میل کردند، و هرگز در میان ایشان جدائی نبوده است، و بر این معنی عادت نکرده بودند. پس همه به گریه افتادند، و فریاد و افغان از میان ایشان برخاست. پس عبدالله أحوص را گفت: ای سخت دل، تو بر این اطفال هیچ رحم نمی‌کنی، و دلت بر ایشان نمی‌سوزد؟

أحوص گفت: من به ایشان رحمت اختیار کنم^۲ و شفقت می‌برم، موضعی خوش و فراخ بوم، و بسیار نعمت از بهر ایشان اختیار کرده‌ام، «والرائد لایکذبُ أهله»،^۳ و آن کس را که از پیش بفرستند که تا از برای ایشان اختیار موضعی و مقامی کند، که از برای نزول کردن و مقام نمودن، شاید که با أهل خود دروغ نگوید.

بعد از آن أحوص غلامان خود را آواز داد تا بارها را از شتران عبدالله پایین آورند، و محملها را فرود آورند، و غلامان أحوص امثال نمودند. پس عبدالله گفت: کجا نماز بگذار [م]؛ من نمی‌خواهم که نماز در سراهای معجوس بگذارم.

أحوص او را گفت: که نماز در خیمه‌ها بکن، تا من برای او سرائی و مسجدی بنا کنم.

پس عبدالله نزول کرد، در خیمه‌ها مقام نمود و ساکن شد، تا آنگاه که أحوص مسجد را به در پل بساخت، و در قدیم این مسجد آتشکده بوده است، أحوص او را خراب کرد، و به جای او مسجد بنا کرد. اول مسجدی که بدین ناحیت ساختند آن مسجد است.

۱. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۵۰.

۲. در «تاریخ قم»: من برایشان زحمت می‌کنم.

۳. مثلی است معروف نزد عرب بدین معنی که: قافله سالار قوم هرگز بدانان دروغ نگوید.

پس أحوص و عبدالله با قوم و تبع^۱ خود بدین ناحیت مقام کردند، و ایمن و مطمئن خاطر بنشستند، و یزدانفاذار و خربنداد، و اشراف و بزرگان آن ناحیت همه اوقات بر ایشان سلام می کردند، معزز و مکرم می داشتند.

راوی گوید: که چون عبدالله به أحوص در پیوست، خربنداد ایشان را دعوت نمود، و ضیافت کرد، بیشتر از همه طعامها شیر و شکر و عسل پیش ایشان آورد.

عبدالله و احوص گفتند: که جهت چیست که تو شیر و شکر و عسل بر طعامهای دیگر مقدم داشتی؟

خربنداد گفت: که من اوّل شیر بنهادم تا سبب همسایگی و هم شیری شود، و تأکید محبت و مودّت گردد، و موجب حرمت و عزت شود، و بعد از آن شکر و عسل بنهادم؛ زیرا که این هر دو حسن فال و یمن تمام است، و موجب جلاوت أقوال و أفعال است، و شیر اصل غذاها است، و عسل میوه و حاصل نُضج^۲ است، و مُزِيل^۳ [و]۴ بردارنده مکر و حيله است، و شکر سبب امان از فریب و دروغ گفتن است، و سبب شُکر و رعایت حقوقست، و حفظ الغیب است.

پس عبدالله و أحوص گفتند: که ما ترا به برادر دینی، و رضاعی، و هم پستی، و نصیحت [و]۵ اشارت کردن قبول کردیم، و با تو عهدی مؤکد و پیمانی مؤبّد^۶ بستیم، و شما در میان ما به محلّ^۷ برادران و پدران و پسران فرود آمدید، هیچ یکی از [ما و]۸ شما می باید که نصیحت دریغ ندارد، و آن چه در دست وی

۱. پیروان.

۲. نصیحت. و در «تاریخ قم»: مُنْج.

۳. برطرف کننده.

۴. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۵۱.

۵. همان.

۶. در اصل: مؤید.

۷. جایگاه.

۸. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۵۱.

بود از دنیاوی با یاران و برادران سخاوت کند، و بخشش نماید، و بدان بخل نکنند، و شما راست از جانب ما مواسات^۱ و مؤاخات^۲ [و] مناصحت^۳، و شما در اموال و اسباب و نعمت‌های ما شریکید^۴، و شما را در آن حقّ و نصیب است. ما سخن غمّازان و نَمّامان در حق شما قبول نکنیم، و بر دشمنان تیغ و شمشیر باشیم، و ما و شما بدین عهود و پیمان به پسران خود وصیت کنیم، با حقّ سبحانه و تعالی امیدواریم که کارها بنظام شود، و صنّع جمیلش در حقّ^۵ ما تمام رسد، و این شروط و عهود که بر زبان رانیدیم محقّق گرداند، و از قول به فعل آید، و هو حَسْبُنَا وَنَعْمَ الْوَكِيلُ

پس خربنداد بر ایشان بسی دعا کرد، و تحسین و آفرین نمود، و بقیه روز به لهُو و لعب و خَرَمی و شادی بگذراند و به آخر آوردند. پس عبدالله و احوص به منزل و مقام خود باز رفتند.

* * *

۱. شریک در غم و شادی.

۲. برادری.

۳. راهنمایی.

۴. در «تاریخ قم»: شریکی.

۵. در «تاریخ قم»: با تمام.

فصل سیّم

«در بیان خواب دیدن کنیز خربنداد»

همچنانیکه در کتاب «تاریخ قم»^۱ مذکور است، که:

چنین گویند که کنیزی از آن حزنبداد در خواب دید که او در باغی^۲ بزرگ بود، و دیوارهای آن باغ ییفتاده بودند، و جمعی در باغ بودند، و دیوارهای باغ را می‌نهادند و عمارت می‌کردند، و در میانه آن باغ دو سرو [بزرگ] بودند و بر زمین افتاده بودند، و از بیخ آن هر دو سرو^۳ شاخه‌های بسیار سبز و تازه شده بودند، پس آن جاریه در خواب از آن جماعت که حاضر بودند پرسید که، چونست که این هر دو سرو افتاده‌اند؟ و از اصول ایشان این شاخهای سبز تازه برآمده؟ چه سرو در ناحیت ما چون خشک شود؛ دیگر باره سبز نشود!

یکی از حاضران آن کنیزک را گفت: تو راست می‌گویی، ولیکن این باغ که تو می‌بینی با این هر دو سرو از زمین عرب است.

پس آن کنیزک از خواب برخاست، و این خواب را بر خربنداد عرضه کرد. خربنداد تعبیر کرد، و گفت: اُمّا باغ آشیانه و منزل و مأوای این جماعت

۱. تاریخ قم: ص ۲۵۲.

۲. در اصل: باغ.

۳. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۵۲.

عرب است، و آن هر دو سرو؛ عبدالله و أحوص اند، و شاخه‌های که از اصول این هر دو سرو بر آمده‌اند؛ أعقاب عبدالله و أحوص اند پس ایشان.

و خربنداد بدانست که این قوم را زود باشد که دولتی و شأنی عظیم پدید آید؛^۱ پس حاضر^۲ ساخت عبدالله و أحوص را و آن خواب را با ایشان باز گفت، و از بهر ایشان تعبیر آن بیان کرد، و به غایت خرّم و شادمان شدند، و بسیا حمد و شکر باری عزّاسمه بر آن بگفتند، و از خربنداد تتمه کفایت و معشیت در خواه^۳ کردند».

۱. در اصل: بازدید آید.

۲. در «تاریخ قم»: خلوت.

۳. در اصل: خواه.

فصل چهارم

«در بیان عهد نامه نوشتن مجوسان از برای طایفه عرب»

هم چنانکه در کتاب «تاریخ قم»^۱ مذکور است که:

«خربنداد و یزدانفازار و اشراف آن ناحیت؛ از عبدالله و اُحوص در خواه^۲ کردند که میانه ایشان کتابی و عهدنامه‌ای باشد، که مشتمل بوفای عهود، و محافظت یکدیگر در نفس و مال، و با یکدیگر مصادقت و راست گفتاری شعار کردن. پس عبدالله و اُحوص حَبّاب را گفتند تا این کتاب و عهدنامه بنویسد. حَبّاب بنوشت، و از طرفین تأکید و تشدید در آن یاد کرد، و همه خطهای خود را در آن ثبت کردند، و به انگشتی سعد بن مالک مُهر کردند.

بعد از آن حَبّاب از خربنداد اعاده^۳ آن تعبیر کرد، خربنداد گفت: تعبیر چنان کنم که آن باغ مَقَرّ^۴ و منزل این جماعت، و آن هر دو سرو عبدالله و اُحوص اند، و شاخه‌ها^۵ که از اصول^۶ آن هر دو سرو برآمده بودند اَعقاب ایشانند از پس

۱. تاریخ قم: ص ۲۵۲.

۲. در اصل: خواه

۳. بازگویی.

۴. در «تاریخ قم»: مستقر.

۵. در «تاریخ قم»: اَغْصان.

۶. ریشه و بُن.

ایشان، و زود باشد که عقب عبدالله وأحوص به مرتبه‌ای رسند که وراى^۱ آن نهائى نباشد؛ به سبب آنکه یکدل و یک زبان باشند، و به مثل کلمه واحده باشند، و مدد و معاونت یکدگر^۲ کنند، و بار یکدیگر بکشند، و طریق سخاوت و بذل و جوانمردى سپرند، لاجرم چون ایام ایشان بر این منوال گذرد، هیچ کس در ایشان طمع نکند، و بر ایشان ظفر [نیابد]^۳ و طالع وقت فرود آمدن ایشان دلالت میکند بر تمکن ایشان مدت سیصد و شصت سال، والله أعلم.

راوى گوید: که بر این منوال، و عهد و شروط اقامت کردند، و مقیم شدند، تناسل و توالد^۴ ایشان بسیار شد. شوکت و عظمت ایشان به حدّ اعلی رسید، و بر خرید ضیعتها و قریه‌ها حریص شدند، و به زیادتى کسب معیشت و بنا نهادن سراها و ایوانها و عمارتها مولع^۵ و حریص شدند.

عبدالله وأحوص نیابت یکدگر مى کردند، و در قصد اصفهان هرگاه که یکی از ایشان به اصفهان رفتی؛ تا از عمال اصفهان خراج این [ناحیت]^۶ ضمان کند، آن برادر دیگر جای و مقام او بنشستى.

بعد از آن عبدالله بن سعد به همدان رفت و به اصفهان والى و حاکم شد، تا آنکه از آن استعفا نمود، و طلب عزل و ترک آن کرد - چنانکه من در اخبار آورده‌ام - دیگر باره به مقام و منزل خود آمد شهر قم، و به زراعت و عمارت و اربابى اختصار نمود، تا آنگاه که وفات نمود.

وأحوص نیز والى شد، چنانچه من در موضع خود یادکنم الى آخر^۷.

* * *

۱. درپس آن.

۲. در «تاریخ قم»: یکدیگر.

۳. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۵۳.

۴. در «تاریخ قم» توالد و تناسل.

۵. حریص.

۶. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۵۳.

۷. افزوده در «اصل».

فصل پنجم

«در بیان نقض عهد، و شکستن پیمان، اهل عجم اهل عرب را»

«عهدی که در میان عرب و عجم قم بود، و عجم آن را شکستند، و خلاف^۱ عهد و پیمان کردن، [و عرب بسبب آن وجوه و اشراف عجم را بکشتند]:^۲ چنین روایت است از بعضی راویان عرب که از مشایخ خود روایت کردند؛ که میان عرب و عجم که به قم بودند همه اوقات با یکدیگر موافقت می نمودند، و همه متابعت یکدیگر می کردند، و بر عهد و میثاق که ایشان را بود مواظبت می کردند، تا آن گاه که یزدانفازار و خربنداد و وجوه اشراف عجم که با عرب عهد و پیمان کرده بودند وفات یافتند، بعد از آن فرزندان عجم بزرگ شدند، نظر کردند در عبدالله و احوص و فرزندان ایشان، و کار و شغل ایشان هر روز قوت زیاده تر،^۳ و شوکت و بزرگی ایشان زیاد^۴ و عدد بیشتر میشد، وضعیتهای و املاک بسیار مملکت میشدند.

فرزندان عجم چون چنان دیدند، با خود گفتند که اگر این قوم عرب بدین^۵

۱. در اصل: خلافت

۲. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۵۳.

۳. در «اصل»: زیادتی.

۴. در «تاریخ قم»: متضاعف.

۵. در «تاریخ قم»: برین

شوکت و دولت بمانند، بدان ناحیت غلبه کنند، وبدست فراگیرند، و زمام اختیار از دست ما بکشند، اگر ما تدارک قصه خود با ایشان [نکنیم]،^۱ و فرصت غنیمت نשמريم، هلاک شويم و برافتيم؛ پس اتفاق کردند که عرب را از این ناحیت بیرون کنند، و این معنی عجم را در وقت غیبت احوص از قم، و بیرون رفتن او به اصفهان روی نمود، و عدم حضور او را غنیمت دانستند؛ پس پیغام فرستادند به عبدالله که ما شما را نمی‌خواهیم که شما به ناحیت ما متوطن باشید، از این ناحیت بیرون روید.

عبدالله جواب داد ایشان را که: چه^۲ از ما صادر شده است که برخلاف اراده دلخواه شما، ما را از آن آگاه کنید، تا از آن برگردیم، و بر حکم شما فرود آئیم؟

عجم گفتند: ما همسایگی شما مطلقاً نمی‌خواهیم، از همسایگی ما انتقال کنید و بروید.

عبدالله دیگر باره جوابداد: که میان ما و شما عهدیست، و ایشان را از عاقبت شکستن آن عهد بسی تحذیر کرد، و تخویف نمود. ایشان متعظ و متنبه نشدند، و بد عهدی و شر و آزار زیاده کردند، و گفتند: اگر شما به ادب از ناحیت ما بیرون نروید، ما شما را به قهر و جبر و اکراه بیرون کنیم.

بعد از آن کودکان و دیوانگان و بیخردان را تعلیم کردند، و بر آن واداشتند و بفرستادند تا سنگ و نجاست در سر عبدالله می‌انداختند، و بر او سفاهت می‌کردند؛ تا عبدالله از آن به تنگ آمد، و از سرای خود به قریه خرابه نقل کرد، و از اهل عجم درخواست^۳ کرد که آن قدر مهلت و أجل بدهند که احوص بیاید، او را مهلت دادند.

۱. در «تاریخ قم»: چه چیز.

۲. همان.

۳. در «اصل»: درخواه.

پس عبدالله نامه نوشت به أحوص، و او را از غدر أهل عجم، و نقض عهد و پیمان، و بی حرمتی و سفاهت کردن ایشان بر او خبر کرد، و آگاهی داد. چون أحوص از این واقف شد بشتاب^۱ از اصفهان بیامد، چون بدین ناحیت رسید؛ عبدالله را دید که به قریه [خرابه]^۲ فرود آمده بود، و دیده بانان و جاسوسان را برگماشتند.

عبدالله قصه که میان او و اهل عجم رفته بود با أحوص باز گفت، و گفت: این از خیانت تو می باشد بر من، که تو مرا به اکراه بدین مقام و بدین ناحیت بازداشتی؛ تا به من این همه خاری و استخفاف و بی حرمتی برسید؛ چرا نگذاشتی که من آنجا که می خواهم مُقام کنم و وطن سازم، اَرْض الله واسعة؟^۳ أحوص گفت: که من نخواستم که به تو و به خودم بدین ناحیت مُقام کردن؛ مگر خیر، و من گمان نبردم که این قوم با ما نقض عهد کنند، چه ما از ایشان جز از خیر و صلاح نمیدیدیم، و با ما صنُع جمیل^۴، و سعی جزیل می نمودند. من بدیشان رسول فرستم، و پیغام [دهم، و]^۵ بدانچه جواب ایشان اقتضا کند تدبیر کار خود بکنم، [و هر چه ایشان مستحقّ و سزاوار آن باشند از بغی و ستم کردن ایشان با ما با ایشان بکنم]^۶ و توکل بر خدا کردم.

چون خبر قدوم أحوص اهل عجم شنیدند، دیگر باره رسول فرستادند، و پیغام دادند که اکنون مدت مهلت سرآمده، و أحوص آمد، و شما را حجّت نماند، از ناحیت ما بیرون روید.

أحوص به ایشان پیغام فرستاد، و ابلاغ حجّت و تاکید را گفت: که اگر از ما

۱. در «تاریخ قم»: بشتاب و تعجیل.

۲. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۵۴.

۳. زمین خدا فراخ و بزرگ است.

۴. رفتار نیکو.

۵. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۵۴ و ۲۵۵.

۶. همان.

به شما ملالتی رسیده است، و کاری کرده‌ایم که بر شما خوش نیامده؛ باز گوئید تا از آن برگردیم و چنان کنیم، و تجدید عهد و پیمان کنیم، و بدان وفا کنیم، و پیش‌تر از آن که ما نقض عهد کنیم و از پیمان برگردیم؛ شما از عهد برنگردید، و بدان وفا نمائید، و از بغی و ستم پرهیزید و بترسید، که عاقبت آن بد است.

اهل عجم به جواب گفتند که ما همین سخن از برادرت عبدالله شنیدیم، و ما هیچ چیز از شما مکروه و نامحمود نیافتیم، الا آن که ما همسایگی شما را نمی‌خواهیم، و ما را مصلحت نیست که شما در ناحیت ما ساکن باشید، از این ناحیت بیرون روید پیش از آن که ما شما را بیرون کنیم.

چون أحوص از محاورت ایشان، و بازگشتن از این سخن، و تصالح کردن از طرف ایشان نومید شد، و هیچ حیل^۱ نماند؛ ایشان را گفت: چون میانه ما و شما بدین انجامید، از میانه شما بیرون رویم، و بدین بغی و ستم که بر ما می‌کنید تن در دادیم، و بدین سراها و وضعیها که ما را در این ناحیت است چه کنیم؟ اهل عجم گفتند: که آن را بما بفروشید، أحوص یک هفته از ایشان مهلت خواست، و تا آن املاک را بفروشد ایشان را مهلت دادند.

عبدالله و أحوص با قوم و مردم خود به مقام و منزل خویش بازآمدند، و بدین شرط و عهد. چون پنج روز از مدت مهلت بگذشت، اهل فُرس را بدین ناحیت اتفاقاً روزی بود که آن را تعظیم می‌نمودند، و بزرگ می‌شمردند، و اجتماع در آن روز از برای اُکل و شرب مبارک می‌داشتند، و أحوص را هفتاد بنده زرخیده بود، همه را بخواند، و همه را وعده دهی و سرائی بداد؛ بشرط آن که صاحب آن ده را بکشد، و سرهای ایشان را به نزد أحوص آرند.

ایشان أحوص را گفتند: که ما در شب چگونه رئیسان را از دیگری تمیز دهیم؟

أحوص گفت: بروید در میانه ایشان و با ایشان اختلاط کنید، که ایشان به

سبب مشغول شدن به شرب و اسراف به آن، در آن وقت شما را از اصحاب خود تمیز نکنند، چون شما در این میانه رئیس هر قومی را که شناختید و فرصت یافتید او را بکشید، و سرش بئرید به نزد من آرید، و اگر بر شما مشتبه و ندانید که سرور و مهتر و رئیس ایشان کدام است، هر آنکس که از او بوی خوش آید او را بکشید.

و أحوص برادر خود را که نعیم باشد أيضاً بسرفت فرستاد، و نعیم صاحب سرفت را بگرفت و اسیر کرد، پس مالی چند از او بستد و او را رها کرده بود. و أحوص را مملوکی بود و دعوی می کرد که از عربم، و از أحوص درخواست کرده بود که او را به اسم عرب نام نهد، و بدین سبب أحوص بر او خشم کرده بود؛ که اگر نظرش بر او افتد او را بکشد، به این سبب آن مملوک از وی گریخته بود، پس شبی که آن شب را بیات نام نهاده بودند^۱ در آمد آن مملوک، قصد ده جمران کرد، چهار برادر بودند که سخت ترین مردم آن ناحیت بودند بر عبدالله و أحوص، آن غلام طلب فرصت می کرد، تا فرصت یافت و آن چهار نفر را بکشت، و سرهای ایشان را ببرید. و هر يك از ممالیک هفتادگانه قصد آن دهی کردند که نامزد کرده بودند، و صاحب آن ده را مراقبه می کردند و چشم می داشتند تا او را بکشند، و سر او را ببریدند.

چون وقت سحر رسید، مجموع ممالیک هفتادگانه أحوص با سرها قصد مجلس او کردند؛ تا غایت^۲ که هیچ کس از ایشان در مراقبت و کشتن صاحب خود خطا نکرده بودند، و هیچ یکی از رؤسان این دبه^۳ فوت نشده بود. و آن مملوک گریخته أيضاً پیش أحوص آمد، با آن سرهای چهارگانه؛ نظر أحوص بر او آمد، گفت: ويحك^۴ من همین ساعت ترا بکشم.

۱. در «اصل»: بود.

۲. تا آنجا که.

۳. در «اصل»: این ها.

۴. وای بر تو.

آن غلام آن سرهای چهارگانه را از توبره که با خود داشت بیرون آورد، و پیش أحوص نهاد، و نام ایشان را یاد کرد، و بگفت: که این سرها ز آن کیستند. أحوص سر او را بوسه داد، و خشنود شد، و گفت: که تو فرزند منی [وارث و موروث]^۱، اکدام نام از نامها تو آن را دوست می‌داری تا من ترا بدان نام نهم؟ گفت: مرا شیبان نام بگذار.

أحوص او را بدان نام تسمیه کرد، و از جمله مقرّبان^۲ خود گردانید. و چون آن سرها را در پیش أحوص صف در صف نهادند، و در پهلوی یکدیگر نشاندند، أحوص بفرمود: تا مجموع آن سرها را در دهلیز سرای برادرش عبدالله نهادند، و عبدالله را از این مکر و تدبیر خبری نبود، و ندانست. چون وقت سحر رسید، عبدالله خواست که بیرون آید، و به مسجد رود تا نماز بگذارد، و در پیش او غلامی چراغی در دست گرفته بود و می‌رفت، چون عبدالله پای در دهلیز خانه نهاد سیاهی دید [که پیش از آن ندیده بود]^۳، غلام را گفت: که این چه سیاهی است؟

غلام نظر کرد گفت: ای مولانا این سرهای مرد مانند!

عبدالله صیحه زد، و کلمه استرجاع^۴ بر زبان راند، و گفت: این عمل و فعل برادرم أحوص جاهل است که همیشه مرتکب کارهای بزرگ می‌شود، تا اکنون ارواح ما در معرض تلف خواهد انداخت، و فریاد کنان به سرای أحوص درآمد، و گفت: ای ظالم این چیست که تو کردی؟

أحوص در پیش او برآمد، و گفت: این صورت به سبب ظلم و بغی کردن ایشان است، ابتداءً بر ما ستم کردند، و عهدی که میان ما و ایشان بود بشکستند، پس حق سبحانه و تعالی ما را بر ایشان فرصت داد، و نصرت نمود.

۱. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۵۶ و ۲۵۷.

۲. افزوده از «تاریخ قم»: و اصلان.

۳. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۵۶ و ۲۵۷.

۴. یعنی آیه: إنا لله وإنا الیه راجعون.

عبدالله گفت: زود باشد که اصحاب ایشان، و اهل این دها چون در بامداد آیند و این خبر به ایشان رسد بر ما غلبه کنند، ما چه خواهیم کرد، و چه خواهیم گفتن؟

أحوص گفت: تو به مسجد برو، و مرا با ایشان واگذار، چون تو در بامداد باز آیی هیچ یک از ایشان نبینی.

پس بفرمود تا این مجموع سرها را در چاهی انداختند. چون مردم آن ناحیت در بامداد آمدند، به گوش آنها رسید آن چه در شب شده بود، بعضی بر دست عرب مسلمان شدند، و بعضی پناه به ایشان آوردند، و بعضی در شهرها متفرق و پراکنده شدند، و ناحیت از دشمنان عبدالله و أحوص خالی گشت، و این ناحیه بر ایشان مسلم شد؛ پس امیران عرب مردم را دلخوشی دادند به خیر و نیکی درباره ایشان، و وعدها دادند، پس مقیم شدند، و استقامت یافتند، و از سر امن ساکن شدند.

چون أحوص واقف شد بر آن که برادرش نعیم صاحب سرفت را رها کرده است، سوگند یاد کرد که او را می کشم، و آن چه از سرفتی گرفته است بستانم. عبدالله نعیم را گفت: که چند روز خود را از أحوص پنهان و پوشیده دار، پس نعیم برفت، تا آن گاه که برادرش از او خشنود شد، پس نعیم بازگردید.

راوی گوید: که چون عبدالله و أحوص مقیم شدند، نامه نوشتند به پسران عمّ خود سائب بن مالک،^۱ و ایشان را از دولت و تمکّن و منزل و مقام خود آگاه کردند، و از اقتدار خود خبر دادند، و ایشان را به جانب خود دعوت کردند. پس مجموع (اعراب أشعری)^۲ به جانب عبدالله و أحوص عزیمت نمودند، و متوجّه شدند.

* * *

۱. در «تاریخ قم»: ملک.

۲. افزوده در اصل.

فصل ششم

«در ذکر کشتن حجاج بن یوسف محمد بن سائب بن مالک اشعری را، و سبب کشتن او»

در «کتاب قم» چنین مذکور است که راوی گوید^۱ که:
«چون پدر محمد بن سائب را با مختار^۲ در کوفه شهید کردند، محمد کوچک بود، او را حبس کردند، و مصعب بن زیر او را از حبس بیرون آورد، و چندی برآمد بالیده شد، و شجاع و مردانه‌ترین روزگار خود بود، که در آن ایام کسی هم سنگ او نبود، و [در] سواری و شجاعت و مردانگی و سخاوت نظیر خود نداشت، و او را در میدان با هزار سوار برابر داشتند، و او را نیزه‌ای بود که

۱. در «اصل»: هم چنانی که در کتاب قم چنین مذکور است که به سبب کشتن راوی گوید.
۲. مختار بن ابی عُبَید ثقفی، در سال هجرت پیامبر بدینا آمد و در سال ۶۷ هـ در جنگ با مصعب بن زیر کشته شد. درباره حقیقت قیام مختار و اعتقادات و رفتار او میان مورخین اختلاف بسیاری است، برخی بدو نسبت‌های ناروا می‌دهند و او را دروغ‌گویی نابکار که به هدف رسیدن به حکومت و قدرت قیام نمود می‌شمارند، لیکن جمعی دیگر او را مدح و ثنا گفته و رفتار او را می‌ستایند، و آنچه که نام او را در میان شیعیان و دوستان اهل البیت علیهم‌السلام بلندآوازه نمود همانا قیام او و گرفتن انتقام خون شهیدان کربلا است که موجب شادمانی تمامی دوستان اهل بیت گردید. از این رو گرچه زندگانی او فراز و نشیب فراوان داشته و از او خطاهایی سرزده است، لیکن پایان زندگانی او شرافتمندانه و آبرومند بوده و باعث رضایت و خوشحالی خاندان پیامبر و دوستان آنان گردید. از این رو شیعیان او را ستوده و بر او درود و رحمت می‌فرستند. امروزه آرامگاه او در زاویه جنوب شرقی مسجد کوفه و در نزدیکی آرامگاه مسلم بن عقیل قرار دارد و زیارتگاه شیعیان است.

شجاعان عصر از برداشتن نیزه او عاجز بودند؛ به سبب بزرگی و گرانی^۱ آن. اتفاقاً بطریقی از حکام آذربایجان - و به روایتی از قزوین^۲ - پیش حجاج آمد، بعضی گویند: بطریق نبود باذن، بود و از اهل ناحیت خود شکایت کرد، که بعضی از اشرار در ولایت من دست به تقلب برآورده‌اند، و خرابی می‌کنند، و من از عهده تنبیه و سیاست آنها برنمی‌آیم، التماس می‌کنم که هزار سوارکاری به مدد من فرستی؛ تا من دفع شر ایشان کنم، و مرسوم سواران را از خاصه خود می‌دهم، که دخلی به خراج سلطانی نداشته باشد.

حجاج بن یوسف گفت: که بامداد پیش من آی تا من در کار تو اندیشه کنم.

چون روز دیگر بطریق به سلام حجاج حاضر شد، کس فرستاد و محمد بن سائب را حاضر ساخت، و او را گفت: با بطریق برو، و کفایت شر دشمنان او کن، و بی‌اذن بطریق مراجعت مکن.

بطریق گفت: ائنها الأمير، من هزار سوار را از تو خواستم، گفت نه یکسوار؟ حجاج گفت: برو با این مرد که هزار سوار به تو داده‌ام، و کفایت شر دشمنان ترا خواهد کرد، و مؤونت^۳ او بر تو آسان است.

پس بطریق با محمد بن سائب به ناحیت خود رفت، و محمد بن سائب حربهای^۴ مستعدّه با اشرار آن ولایت کرد، و بر همه حروب بر اشرار فایق آمد. پس از دفع خصمان خواست به کوفه مراجعت کند، بطریق گفت: چون اشرار بدانند تو رفته‌ای به سرکار اول آیند، و بهتر آن است که چندین روز خود را پنهان داری، و چند روز آشکار شوی، تا اشرار دانند که غیبت تو به واسطه رجوع امریست، بعد از آن اگر بروی به خیال مراجعت تو دست از تقلب

۱. سنگینی.

۲. در «تاریخ قم»: از ثغر قزوینی.

۳. مخارج.

۴. جنگها.

بردارند، چون چند نوبت این کار کنی، مرا آسوده خواهی کرد.
 محمد بن سائب بفرموده بطریق عمل کرده، بعد از چند ماه عزم مراجعت
 کوفه نمود، چون به نزدیک کوفه رسید دزدانی چند قافله را تاراج کرده بودند، و
 مال زیادی بدست آورده بودند، و زنان ایشان را به اسیری گرفته بودند.
 محمد بن سائب بر ایشان تاخت، و جمعی از آنها را به خاک انداخت، و
 اموال و اسرای آن جماعت را استرداد نموده، و منت بر آنها گذاشت، و هیچ از
 آن مال قبول نکرد، پس همه او را به دعای خیر یاد کردند، و بسیاری شکر
 گفتند.

پس محمد بن سائب مالک اشعری وارد کوفه شد، و آمدن خود را پنهان
 داشت از حجاج، و این خبر در کوفه فاش و منتشر شد؛ که جمعی از دزدان به
 نزدیک کوفه راه زدند، سواری بدیشان رسیده، و بر ایشان ظفر یافته، و هرچه
 دزدان غارت کرده‌اند از ایشان باز گرفته است و به صاحبان داده. این خبر فاش
 شد، تا آن گاه که این خبر به حجاج رسید، گفت: این نیست مگر صفت محمد
 بن سائب، او را بطلبید.

پس او طلب را کردند، از او اثری و خبری معلوم نکردند؛ پس جاسوسان
 را برگماشت تا تفحص و تجسس نمودند تا خبر آوردند که شب از سرای او
 اسبی بیرون می‌آوردند، و آب می‌دهند، و حال آن که آن اسب از محمد بن
 سائب می‌باشد.

جماعتی را بفرستاد، و گفت: تا بدان سرای روند، و هر که را که ببینند
 بگیرند.

پس آن جماعت برگرفته حجاج برفتند، چون نظر محمد بر آن جماعت آمد
 سلاح در پوشید، و بر اسب بنشست، تا با ایشان جنگ کند. مادرش بدو سوگند
 داد که خود را از ایشان منع کند، که مبادا کشته شود، و از او درخواست کرد که
 دست بدیشان دهد، و گفت که حجاج مثل محمد را نکشد.

محمد بن سائب به جواب مادرش گفت: اگر حجاج بر من ظفریابد مرا می‌کشد،

و باک ندارد، و مثل منی خود را به دست او ندهد تا او را به آسانی بکشد. پس مادرش مقنعه از سر کشید و موی و پستان را بدست گرفت، و شفاعت کرد؛ تا محمد شمشیر بینداخت و تسلیم شد، و در صحبت ایشان به نزد حجاج آمد.

حجاج او را گفت: ای محمد من گفتم ترا که بدان ناحیت ملازم باشی، تو فرمان مرا خلاف کردی، پس بگفت تا او را بکشتند.

پس منادی در کوفه ندا کرد که هر کس بعد از سه روز از آل سائب بن مالک در کوفه بیابند خون او در هدر باشد.

پس فرزندان سائب از کوفه کوچ کردند، و در شهرها می رفتند تا آنگاه که پسران عم ایشان سعد بن مالک به ایشان ملحق شدند.

و به روایتی دیگر گویند که: حجاج بن یوسف همه فرزندان مالک بن عامر أشعری را امر کرد که از کوفه بیرون روند، پس از کوفه بیرون آمدند، و فرزندان سائب به ماهین مقام کردند، و فرزندان سعد بن مالک به ناحیت قم کشیده شدند، و آنجا فرو آمدند، بعد از آن فرزندان سائب را به سوی خود دعوت کردند، و ایشان نیز به ناحیت قم آمدند، پس شوکت یافتند، و معزز و مکرم شدند.

بعد از آن احوص وفات یافت، و وصیت کرد به برادرش عبدالله، و عبدالله بعد از او وفات یافت، و وصیت کرد به پسر برادرش مالک بن احوص و مالک در آن وقت بزرگترین فرزندان عبدالله بود.

پس همیشه فرزندان عبدالله و احوص در عزت و رفعت بودند، و در جاه و حشمت، تا آن که دولت بنی امیه پشت کرد، و دولت بنی عباس روی کرد، دیگر قصص ایشان، و حروب و احوال ایشان، و قصد کردن ایشان با مالک بن احوص به پیش قحطبه بن شیب طائی - صاحب لشکر بنی عباس - به جرجان، و متمکن شدن ایشان از قبل او و دیگر اخبار در موضع اخبار مالک بن احوص یاد کرده اند اهل تاریخ.

فصل هفتم

«در بیان آمدن طائفه اشعری به قم، و به جای دیگر نرفتن»

در ترجمه «تاریخ قم» چنین نوشته است که:

«حسن بن أحمد بن الحسن بن [أبی] ^۱ قتاده ازدی حکایت کرده، و روایت نموده است، در کتابی که منسوبست به أحوص ^۲ بن حمید - آزاد کرده سائب بن مالک - که سبب بیرون آمدن همه فرزندان مالک ^۳ [بن عامر] ^۴ اشعری از کوفه آن بود که حجاج بن یوسف محمد بن سائب را بکشت. و سبب آمدن ایشان به قم، و به جای دیگر نرفتن آن بود که مالک بن عامر اشعری؛ با پسر عم خود أبوموسی اشعری از کوفه به ناحیت بصره و اهواز و اصفهان آمده بود، و او با أبوموسی اشعری آن نواحی را فتح کرده، بعد از آن أبوموسی او را به ناحیت ^۵ جبل فرستاد، و مالک آن چه از ناحیت آن چه فرایش ساوه بود فتح کرد، و دفع کرد از آن ناحیت اکراد را که او را با ایشان گروه دیلم بودند، که هر سال بدین ناحیت می آمدند، و غزاه ^۶ می کردند، و اهل این ناحیت را غارت می کردند، و برده

۱. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۶۰.

۲. در «تاریخ قم»: أحوص.

۳. در «تاریخ قم»: ملک.

۴. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۶۰.

۵. در اصل: بناحی.

۶. در اصل: دعوی.

می‌بردند، و بده طخروء غارت کردند، و ایشان را نیز بردگی می‌بردند، و مالک^۱ در عقب ایشان برفت، و ایشان را دریافت، و ایشان را بکشت، و آن دیگران را اسیر کرد، و اهل طخروء را با آنهایی که از ایشان برده بودند از دست دیلم خلاص کرد، و آن مال را به ایشان رد کرد.

پس همه به مالک التجاء^۲ کردند، و او را مأمن و پناگاه خود ساختند، و همه اوقات ملازمت او بودند؛ تا آنگاه که مالک به کوفه بازگردید، چون مالک به کوفه آمد، و با فرزندان خود قصه آن ناحیت بگفت، و پناه گرفتن اهل طخروء^۳ بدو با ایشان باز گفت.

چون فرزندان او پس از مدتی در ایام والی شدن حجاج به عراق از کوفه بیرون آمدند، بدین ناحیت پیوستند، آزاد کردگان و خدمتکاران جدّ خود را از اهل طخروء طلب کردند، پس به قریه مدعوّه أنارک^۴ فرود آمدند، و در میانه دهاقین^۵ آن ولایت مردی عالم بود، در بعضی از کُتب خوانده بود که قومی از عرب به شهرهای ایشان فرود آیند، و برایشان مالک شوند، و برایشان غلبه کنند. و آن مرد به پیش بازرفت، و این تاریخ و روایت با ایشان گفت، و اعتماد کردند بر ایشان، و بر ایشان وقوفی حاصل کرد؛ که چون ایشان مالک این ناحیت شدند، و اختیار آن بدست آوردند؛ فرزندان او را محافظت و رعایت نمایند، و آن مرد جماعت عرب را آگاه کرد، و بترسانید از آمدن اکراد دیلمی که هر سال بدین ناحیت غلبه می‌کردند، و ایشان را گفت: این هنگام وقت آمدن ایشان است، پس فرزندان عرب به جائی که دیلم در می‌آمدند قصد کردند، و به چشمه تشرمه^۶

۱. در تاریخ قم: ملک

۲. پناه آوردن.

۳. افزودن از «تاریخ قم»، و در اصل: و از اهل طخروء.

۴. روستای نامیده شده به أنارک.

۵. دهاقین جمع دهقان به معنای زمین‌دار بزرگ روستا.

۶. در «تاریخ قم»: چشمه آشمرزه

فرود آمدند.

و چون ایشان بدان موضع فرود آمدند، اتفاقاً دیلم نیز در آن وقت رسیدند، پس فرزندان عرب روی به دیلم آوردند و بیشتر را بکشتند، و بعضی را اسیر کردند و بعضی را به هزیمت^۱ کردند. و اهل این ناحیت به ظفر یافتن ایشان بر دیلم، و به مردی و مردانگی ایشان خرم شدند، و از فرزندان عرب در خاه کردند که بدین ناحیت مقیم شوند، و هرچه ایشان لازم باشد به ایشان دهند؛ پس عرب بدین ناحیت مقیم شدند، بعد از آن که با اهل عجم سوگند خوردند، و عهد کردند.

بعد از آن عبدالله و أحوص بیرون آمدند، و بدین ناحیت امیری بود یمنی، امر این ناحیت به عبدالله تفویض کرده بود، پس عبدالله دیگر باره به این ولایت آمد، و اینجا بود تا آن که زیاده بر صد هزار دینار از خالص مال او بر ذمت مردمان این ناحیت داشت، و ثابت و لازم شد هرچه ایشان را بیرون شهر بود به این مبلغ به عبدالله فروختند. پس عبدالله و برادرش و فرزندان او و دیگر خدمتکاران، و تبع^۲ او این جا ساکن شدند، و عبدالله ملازم مسجد شد، و شب و روز به اطاعت و عبادت خدا مشغول شده بود، و هرگاه که عبدالله بانک نماز گفתי دهقانان آن ناحیت او را دشنام دادند! و عبدالله از ایشان تحمّل می کرد، و از ایشان عفو نمودی، و التفات نکردی. بعد از آن از حد بیرون بردند و تجاوز نمودند، تا بدان کشید که عبدالله را تکلیف کردند از این ناحیت - با جمعی که در صحبت او بودند - به بیرون رفتن. پس عبدالله عهد و پیمانی که در میان ایشان بود یاد ایشان آورد و ایشان باز التفات نکردند، و بر خروج عبدالله اصرار نمودند،^۳ پس عبدالله از ایشان مهلت خواست، تا آمدن أحوص از اصفهان مهلت دادند. پس عبدالله نامه نوشت به أحوص و او را آگاه کرد، پس أحوص به قم آمد؛

۱. فراراندن.

۲. پیروان.

۳. در «اصل»: بر عبدالله خروج و اصرار نمودند.

پس عبدالله با او گفت تا آخر آن مطالبی که ذکر شد دیگر تکرار نکنیم، و آنها را کشت، مگر فرزندان آن مردی که در قریهٔ أنارک با او عهد کرده بود.

و به روایت: دیگر سبب بیرون آمدن عبدالله و أحوص از کوفه و آمدن ایشان به قم آن بود که حجاج بن یوسف، عبدالله بن سعد را أمير کوفه نمود.

چون فتنه عبدالرحمن بن محمد اشعث کندی به عراق واقع شد، و حجاج بر او ظفر یافت، حجاج تعقب^۱ کرد قومی را که خروج کرده بودند با او در یمن، و آنها را به کارهایی مکروه و ناخوش امر می فرمود، و ایشان را به غایت خوار و ذلیل می داشت، پس عبدالله بن سعد با برادر خود أحوص و عبدالرحمن و نعیم، و دیگر خدمتکاران - و ایشان مجموع^۲ هفتاد سوار بودند - از کوفه بیرون آمدند، و چون به زمین قم رسیدند، به ده خرابه رسیدند فرود آمدند، بعد از آن خواستند که به جانب اصفهان روند، نظر کردند به مردم این ده ها؛ دیدند که ایشان در حصار می گریخته اند، و از راه قارص سواران و پیادگان دیدند برپشته برآمدند.

و از اهل قریه ها پرسیدند: که چه کنند و چه طایفه؟

گفتند: سواران دیلمند، هر ساله با ما جنگ^۳ کنند و غارت کنند، و اسیر بردند.

عبدالله با شانزده سوار برنشست، و پیش باز ایشان رفت، و حرب^۴ نمود، و جمعی از ایشان اسیر گرفت، و اسبان و مالهای بسیار به غنیمت آورد، و به موضع خود بازگردید، و کارسازی کرده که به اصفهان رود. وجوه اشراف این ناحیت چون جلادت^۵ ایشان را دیدند، پیش عبدالله رفتند و درخواه کردند که با مردم

۱. در «اصل»: عقب.

۲. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۶۲.

۳. در «تاریخ قم»: غزا.

۴. جنگ.

۵. صبر و مقاومت.

خود بدین ناحیت مقیم باشند، و هرچه ایشان محتاج باشند و حکم کنند به ایشان بدهند.

پس مدّتی در این ناحیت بودند، بعد از آن غدر و خیانت کردند، و خلاف عهد نمودند، و اعراب چون مشاهده کردند که حقّ حمایت آنها را مراعات نکردند، ایشان را به طریق مذکور کشتند.

و گفته‌اند: احوص بعد از آن که عدد ایشان را ملاحظه کرد، وجوه اشراف آنها را به مهمانی طلب کرد، همه را بکشت، و از ایشان یک نفر باقی نگذاشت؛ مگر سیامردان صاحب جمکران. بعد از آن امیران عرب؛ و مزارع و قراء ایشان را در میان خود قسمت کردند، و نامه‌ها نوشتند به فرزندان بنی اعمام^۱ خویش، و ایشان را به خود دعوت نمودند، و از ایشان ابوبکر و عمران و آدم و عمر^۲ و حمّاد بن ابی‌بکر^۳ و فرزندان فرزندان عبدالله و احوص، و غیر ایشان بودند. چون نامه به ایشان رسید؛ مجموع به این جانب آمدند، هر یکی را ناحیتی بداد؛ به ابی بکر رستاق فراهان، و به پسرش حمّاد بن ابی بکر رستاق ساوه باضیعتها که بعد خود بخريد، و به عمران^۴ خود رستاق طبرش و غیره، و به آدم رستاق قاسان و غیره، و به عمر رستاق دو لاهوز^۵، و هم چنین فرزندان احوص مثل این فراگرفتند.

و بعد از آن سلّمه بن سلّمه عامل رشید^۶ که همّدانی^۷ بود به جبل آمد. و به روایت دیگر رئیس همّدان معلوم کرد فرود آمدن ایشان را بدین

۱. عموزادگان.

۲. در «اصل»: ابوبکر و عمر و حمّاد بن ابوبکر.

۳. در «اصل»: حمّاد بن ابوبکر.

۴. در «اصل»: بعمان.

۵. در «تاریخ قم»: رستاق دور آخر.

۶. هارون الرشید خلیفه عباسی.

۷. همّدان: یکی از قبایل بزرگ عرب یمن است.

حدود، و بیشترین دهات ساوه و وزواه^۱ و طبرش و جهرود و کوذدر از آن او بود، مجموع را به ایشان فروخت.

بعد از آن طایفه عرب غلبه کردند بر بعضی از دهات همدان و ری و اصفهان؛ با هر دو تیمره^۲ تا غایتی^۳ که قم به سبب کثرت، از بزرگترین شهرها شد.

و أبو عبدالله حمزة بن حسن اصفهانی در کتاب^۴ خود آورده در تفصیل اصفهان که:

سبب آمدن اشعریین و دیگر عرب به ناحیه جبل؛ آن بود که چون حجاج بن یوسف، عبدالرحمن بن محمد أشعث [را]^۵ در روز جنگ [دیر]^۶ جماجم [یگرفت، و مردم]^۷ او را به هزیمت کردند، و أصحاب او و یاران او در شهرها متفرق شدند، جماعتی از ایشان به طرف اصفهان رفتند، و ایشان چهار طایفه بودند: از قبیله تیم، و قیس، و عدی،^۸ و أشعریین.^۹

تیم به قریه طیره^{۱۰} از رستاق جی^{۱۱} فرود آمدند و نسل ایشان در آنجا هستند.

۱. در «اصل»: وزوا.

۲. مقصود هر دو تیمره، یعنی تیمره صُغری و کبری، یا تیمره ری و تیمره اصفهان است. و در «اصل»: تیمره.

۳. تا آنجا که.

۴. در «تاریخ قم»: کتاب اصفهان.

۵. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۶۴.

۶. همان.

۷. همان.

۸. در «تاریخ قم»: عنزه.

۹. در «تاریخ قم»: أشاعره.

۱۰. در «اصل»: طهران.

۱۱. نام کهن اصفهان جی بوده است، که اکنون نام یکی از محلات این شهر می باشد.

و قیس به رستاق انار و تیمره^۱ و ایشان [را]^۲ الی یومنا هذا قسیّه خوانند، و أعقاب ایشان آنجا می‌باشند.

و طایفه عدی^۳ به رستاق جابلق و برق رود فرود آمدند، و در آنجا از عجم بکشتند.

و أشعریین^۴ به رستاق کمیدان که از جمله آخرین رستاقهای اصفهان بود، که از پس [آن]^۵ بیابانیست متصل به ری و قومس، بر کنار رودخانه کمیدان، که او را در این ساعت قمرود می‌خوانند نزول کرد، ایشان از فرزندان سعد بن مالک^۶ بن عامر أشعری بودند.

و دیگران گفته‌اند: بلکه سبب بیرون کردن همه فرزندان مالک^۷ بن عامر أشعری از کوفه به قم؛ بعد از آنی که در کوفه چندین منازل و دهات و أملاک تحصیل کرده بودند؛ کشتن حجاج بن یوسف، محمد بن سائب را دانستند، که حجاج پس از کشتن محمد بن سائب به ایشان میل نکند، و ایشان را بکشد و هلاک کند، و بیرون آمدند در پنهانی، چنانچه حجاج را خبر نبود، آمدند به ناحیه اصفهان رسیدند، و از آنجا آمدند که به آذربایجان ملحق^۸ شوند، یا آن که به خراسان روند، زیرا که بسیاری از بنی أعمام ایشان در آنجا متمکن، و صاحب اختیار بودند. چون به قریه ابرشتجان^۹ قم رسیدند آن حصارها را بدیدند، در آنها طمع کردند، و مقیم شدند، میان دیلم و أهل آن ناحیه امورات مذکوره اتفاق

۱. در «اصل» و «تاریخ قم»: تیمره.

۲. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۶۴.

۳. در «تاریخ قم»: عنزه.

۴. در «تاریخ قم»: أشاعره.

۵. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۶۴.

۶. در «تاریخ قم»: ملک.

۷. در «تاریخ قم»: أشاعره.

۸. در اصل: محص.

۹. در اصل: ابوستجان.

افتاد چنانچه گذشت، و من این روایات را در این کتاب ذکر کردم، تا اختلاف روایات به دستوری که در کتب موجوده [به قم]^۱ به ذکر آن ناطق است، و أهل قم آن را روایت کرده بودند.

و به نزد من روایت آخرین درست تر است، زیرا که آمدن عرب به قم، و تاریخ والی شدن حجاج به عراق موافق و مساوی است، والله أعلم.

* * *

باب سیم

«در بیان عمارت نمودن اعراب قم را، و ذکر باروی قم»

و در این باب نه فصل می باشد.

فصل اوّل

«در بیان عمارت نمودن عرب زمین قم را»

همچنانی که در کتاب «تاریخ قم»^۱ مذکور است:

«روایت کنند اهل قم که یزدانفازار صاحب ناحیه ابرشتجان^۲؛ چون عرب اشعریان به قم نزول کردند، ایشان را در قریه ممّجان فرود آورد، و عبدالله بن سعد را در سرای مردی که نام او زادخرّه^۳ بود فرود آورد، و احوص که برادر او بود در سرای مردی که نام او خربنداد بود. پس از آن که هر دو برادر عبدالله و احوص در این هر دو سرای؛ هر آن چه مردم بدان محتاج بودند، از اوانی^۴ و رخوت^۵ و طرح^۶ و فرش و آلات و غیره آن معدّ^۷ و محصل گردانیده، و مرتب داشته.

بعضی از اهل قم روایت کنند که: چون عرب اشعریان به قم آمدند، خیمه‌ها زدند، چون متمکّن شدند و قرار گرفتند، و بسیار شدند، در صحاری شش دیه

۱. در «تاریخ قم»: ص ۳۱.

۲. در اصل: ابوستجان.

۳. در «تاریخ قم»: ذاخرّه.

۴. جمع آینه: ظرف.

۵. احتمالاً جمع نادرست «رخت» می‌باشد.

۶. زیرانداز.

۷. آماده نمودن. در «اصل»: متعدد است.

سراها و مقام‌ها ساختند، و منزلی گرفتند، و بار و بنه نهادند و بدان نقل کردند، و آن شش ديه: مَمَّجان، مالون، و قَزْدان، و سکن، و جمر، و کمیدان [بود]. و آنچه حمزه اصفهانی در کتاب خود آورده که: در هفت قریه مقام ساختند غلط است، و سهو است، زیرا که جَلَبادان^۱ و مَمَّجان نام قریه واحده است، و هر دو عبارت از یک قریه‌اند و آن را این دو نام است. و جَلَبادان^۲ چنانچه مشاهده می‌رود موضوع حصین^۳ است که دَر پُل می‌گویند و مَمَّجان موضع قریه است که آن را باب شهرستان می‌گویند، که شهر است، و فارقین که گرد بر گرد آن بوده است آل سعدان را بنا کردند، و در آن وقت که به قم نزول کردند، و بعضی از اثرآن باقیست، آنجا که درب سرای اَبی علی بن عبدیل است، و آن جا که میدان الیسع است، [و آنجا که فارقین سورنا باد است]،^۴ و آن جا که باب چهار طاق است، و آن جا که باب علی بن فرج است، آنقدر است که حمل توان کرد، و گمان توان برد که سورنا باد قریه یا محله بوده است به انفراد.

علی الجمله، در این خلاف کرده‌اند، [که] جَلَباران^۵ و سورناباد و مَمَّجان یک بقعه بوده است، و یک ضیعه جامعه‌ای که آن را بدین اسامی جامعه مفرده نام کرده؟ خداوند بدین عالم تر است.

مع هذا، فارقین سورنا باد باقی است، آنجا که سرای مالک^۶ بن علی حاجب است، و من گمان می‌برم که مَمَّجان اسم رستاقی است که [جامع]^۷ ضیاع است که بدین ناحیه‌اند، و من تا غایت که خوانده‌ام - که در قبالة کهنه‌ای بود - که

۱. در «تاریخ قم»: جَلَبادان.

۲. همان.

۳. در «تاریخ قم»: حصن.

۴. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۳۲.

۵. در «تاریخ قم»: جَلَبادان.

۶. در «تاریخ قم»: ملک.

۷. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۳۲ و ۳۳.

مَمَّجَان از ناحیه [أبور]^۱ بوده است، پس در خاطر من آمد که أبور در وقتی جامع ضیاع این ناحیه بوده است.

اما دیگر مواضع و محلات از این قریه‌های هفت گانه: وسون جعفر آباد، الاسود، ساروا، وبدین محلات چندین کوچه و مواضع است، و هر یک را نامی بوده است به انفراد.

القَصَّه، مجموع این اراضی این قریه‌های شش گانه است، پس [از جمله مواضع این دیه‌های شش گانه و]^۲ محلات و جوانب آن سَرَوُز است، و آن را بدان سبب سَرَوُز نام نهاده‌اند که در آن هنگام که آب قسمت می‌کنند در آنجا بوده، و به زبان عرب رأس الوز یعنی سرَوُز، و وَزْجوبی است که بدان قسمت آب می‌کنند، و آن را نصب کرده‌اند از برای قسمت نصیبهای دیه‌ها از آب.

و دیگر از مواضع^۳ و ذار^۴ است، یعنی به زبان عرب رأس الودارق^۵ و به زبان عجم سروذارق^۶، و کثرت مرور ایام قاف [را]^۷ ترخیم^۸ و حذف کردند، و این موضع هم بعضی از اوقات مَقْسَم آب بوده.

و دیگر از جمله مواضع آب قم، آب جوش است، و بدان سبب این موضع را در جوش نام نهاده‌اند، که در ایام ماضیه در این موضع آب قسمت کردند، و به فارسی این موضع را گوشیه گفته‌اند، پس مخفف گردانیدند او را، و معرب کردند و گفتند: باب جوش [تا آنگاه]^۹ که سعد بن مالک بن أحوص نهر

۱. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۳۲ و ۳۳.

۲. همان.

۳. در «اصل»: موضع.

۴. در «اصل»: وز.

۵. در «اصل»: الوزق.

۶. همان.

۷. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۳۲ و ۳۳.

۸. در «اصل»: تفخیم.

۹. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۳۲ و ۳۳.

سعد را در میان شهر [جاری]^۱ اگردانید، پس به سبب آن گوشیه باطل شد، و این اسم بدین موضع باقی ماند. و تمام اراضی ممّجان، و مالون، و جلباران، قصبهٔ بلده قم گشتند^۲؛ با بعضی از صحرای^۳ قزدان و سکن و جمر و کُمیدان، و بعضی از صحاری قریه‌های «چهارگانه» بر حالت زرع بماند، و آن به وقت مساحت پیمودند، و در ضیاغ خراجیه در «کتاب دستور» یاد کرده‌اند و نوشته‌اند، و الله أعلم.

* * *

۱. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۳۲ و ۳۳.

۲. در «تاریخ قم»: تا.

۳. در «تاریخ قم»: صحاری.

فصل دوم

«در ذکر باروهای قم»

همچنانکه در کتاب «تاریخ قم»^۱ مذکور است که:

«روایت عجم روایت کرده‌اند که باروی قم را یزدانفازار رئیس ناحیه أبرشتجان^۲ بنا کرده است، و سبب آن بود که در آن زمان که لشکر دیلم به نهاوند و قم و غیر آن می‌آمدند، و در بعضی از غُراها^۳ روی به جانب قم باز نهادند، و با کثرت تمام به أبرشتجان^۴ [نزول کردند، و بر اهل أبرشتجان تعدی و جوربی اندازه کردند، تا غایت که اهل أبرشتجان]^۵ ایشان به ستوه رسیدند، و شب و روز به خدمت ایشان قیام نمودند، و چند گاو و گوسفند از بهر ایشان بکشتند، و بسیاری شراب دادند. اتفاقاً نظر دیلم بر زنی از زنان قریه آمد، و آن زن صاحب جمال بوده، چنانچه رئیس دیلم از حُسن او تعجب کرد، و میل خاطر بدو کرد، و متعرض او شد. یزدانفازار از این معنی عار و ننگ و عیب داشت، و در میانه قوم خود برفت، و ایشان را اعلام داد، و سرزنش کرد ایشان را به فعل دیلم، پس قوم

۱. «تاریخ قم»: ص ۳۳.

۲. در «اصل»: ابرستجان.

۳. جنگلها.

۴. در «اصل»: ابرستجان.

۵. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۳۳.

یزدانفاذار در پیش او جمع آمدند، و گفتند: ما مطیع و منقادیم به هر چه فرمانی. یزدانفاذار قوم دیلم را آن قدر مهلت داد تا مست شدند، بعد از آن او با قوم با تیغ [در منازل]^۱ ایشان افتاد، و همه را بکشتند، مگر رئیس ایشان را که با طایفه‌ای از دیلم گریخت، و به جانب شهر خود متوجه شد.

پس یزدانفاذار قوم خود را گفت: که این حرکت که ما کردیم با دیلم؛ حرکتی است که از بیم و خوف آن نمی‌توانیم حرکت کرد، و از ایشان نمی‌توان غافل نشست، و من در این بار فکری کرده‌ام و رأی اندیشیده‌ام، که ما آن بطش ایشان احتراز^۲ نتوانیم کرد، و از دشمن ایمن توانیم بود، ولی در عرب مثل است که: «لَا يَخْلُو فِكْرُكَ مِنْ عَدُوِّكَ»، یعنی فکر و اندیشه تو می‌باید که از دشمن تو خالی نباشد.

و قوم یزدانفاذار گفتند: رأی ما پیرو رأی^۳ تست، بفرمای تا چه مصلحت دیده‌ای و چه فکر اندیشیده‌ای؟

گفت: مصلحت آن می‌بینم که تا دیوار عالی^۴ گرد این قریه‌ها که به تمامی در آن فرود آمده‌ایم بکشیم، و منظرها در نزدیک دگر بر دراندرون نهیم، و دیده‌بان را بر آن بنشانیم؛ تا چون دیلم به جانب ما حرکت نمایند، ما از ایشان باخبر باشیم، و ایشان ظفر نیابند بر ما، و ما متفرق نباشیم.

قوم یزدانفاذار سخن او را محافظت کردند، به جان و مال مساعدت نمودند، و آن قدر مال که دیوار و مناظر این توانست کرد بذل کردند، و مُعد^۵ گردانیدند. پس قوم یزدانفاذار دیواری که از جانب جمکران اسفید^۶ به دیه^۷ جلین بنهادند،

۱. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۳۳.

۲. در «تاریخ قم»: اعتراض.

۳. در «تاریخ قم»: راه.

۴. بلند.

۵. آماده.

۶. در «اصل»: اسفر.

۷. در «اصل»: بدین.

و پسر او صفین میان ابرشتجان^۱ و جمکران ایضاً دیوار کشید، چنان که از دیلم ایمن شدند، و حصار گرفتند.

چنین گویند که: دیلم چندین بار شب مراقبت کردند، و فرصت نیافتند. و بعضی گویند: یزدانفازار قوم خود را جمع کرد، هزار مرد که مؤدی^۲ خراج بودند و شمرد و تعیین کرد؛ که هر یک مردی از ایشان هزار درهم جمع کند، و معدّ^۳ سازد، و این درهم را مجموع در بیت المال نهند، و هر مردی از ایشان مردی جنگی و شجاع دلیر را به آن ضم^۴ کنند؛ تا چون دشمن روی به ایشان آورد دفع آن بکنند، و اگر سلطان وقت بر ایشان حمله آورد؛ بدان هزار مرد و هزار درهم لشکر او را بازگردانند.

قوم یزدانفازار هرچه فرمود چنان کردند. چون سال برایشان بگذشت، یزدانفازار از آن جهت که خائف بود ایمن گشت، و بنا کرد این دیوار مصلحت دید، پس از این دیوار یک نیمه که فرایش ابرشتجان بوده یزدانفازار بنا کرد، و اسفیدان نیمه‌ای که فرایش جمکران بوده بنا نهاد، چنان که میان ایشان موضعی نماند؛ بلکه بناء دیوار به یکدیگر برسانیدند، و این دیوار به سرفت و جبل و کشویه و اسفرا باد متصل شد.

پس از آن چون عرب به قم نزول کردند، و آن را مالک و متصرف شدند، و آبینه بسیار به قم بنا نهادند، و بارو بر آن گردانیدند، و این بارو از باغ دولت بکشیدند، و بر کنار رود تا در نصر، چنانکه رودخانه در میان آن جاری بوده، و از درب نصر بکشیدند تا درب حسن بن علی از جانب رود خانه، یعنی که رودخانه یک طرف افتاده بود، و از آنجا بکشیدند تا درب قُزدان و سعد آباد و جمر، تا آنگاه که به باغ دولت متصل گردانیدند، و رودخانه برطرف آن افتاده بود، یعنی

۱. در «اصل»: ابرشتجان.

۲. پرداخت کننده

۳. آماده.

۴. افزودن.

باروربر کنار آن نهاده بودند.

هم چنین بر ظاهر کُمیدان، فراپیش صحاری مزدیجان^۱ و غیر آن، باروی حصین محکم بکشیدند.

پس چون علی بن هاشم در خلافت مأمون با لشکر به قم فرود آمدند؛ در سنه دویست و ده هجریه، آن بارو را خراب و ویران کردند، اهل قم دیگر باره بارو بنا کردند و مرمت نمودند، و چون علی بن عیسی طَلْحی با لشکری تمام در سنه دویست و هفده قصد ایشان کرده، اهل قم در استحکام آن بارو بکوشیدند، و محکم گردانیدند، و همچنان قائم^۲ بوده تا آنگاه که مُقْلِح ترکی بر مقدمه^۳ موسی بن بُغا در خلافت مُعْتَز بر قم فرود آمد؛ در سنه اربع و خمسين و مائتين^۴، و باروی شهر را خراب کرده، دیگر باره اهل قم آن را اعاده کردند و بنا نهادند، پس از آن چون از کوتکین بن ساکمین^۵ [ترکی باکاتب خود أبو حسن به أحمد بن الحسن الماورائی در خلافت معتز^۶] به قم فرود آمد؛ در سنه إحدى و تسعين و مائتين^۷ باروی قم را بکلی خراب کردند، چنان که اثر [را]^۸ آن نگذاشت.^۹ پس از آن دیگر باره اهل قم آن را بنا کردند، مزی هذا.

چنین گویند: بعضی از [روای]^{۱۰} عجم که وجوه اشراف آل سعد را بر کنار رودخانه قم سراها و کوشکها بودند؛ به جهت نُزْهت و تفرّح و ترفیه خاطر در آن

۱. در «تاریخ قم»: مزدجان.

۲. پابرجا.

۳. جلودار لشکر

۴. سال ۲۵۴ هجری

۵. در «تاریخ قم»: کوتکین بن سائکین.

۶. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۳۵.

۷. سال ۲۹۱ هجری.

۸. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۳۵.

۹. در «اصل»: نگذشت.

۱۰. روات: جمع راوی یعنی روایت کننده.

می‌نشستند، و به رودخانه و بساتین در فصل ربیع^۱ مُشرف می‌گشتند، و در آن نظر می‌کردند، و چون رودخانه در ولایتِ عباس بن عمرو غَنَوی در سنه اثنتین^۲ و تسعین و مائتین^۳ هجریه جاری و روان شد، سیلی عظیم رسید، و آن سراها و کوشکها مجموع، باسرای محمد بن الیسع بن حمزة که الیوم معروف است به سرای حمولی آلابی خراب شدند، و ایشان را در شهر مثل آن سراها و کوشکها بود، و در آن ساکن می‌گشتند؛ یکی از دو طرف وادی^۴ از جانب شهر سرا و بُستان ولد دولت، وجوسق و سرای سهل بن علی، وجوسق محمد بن سهل بود، و در درب و محلّه ولد حمزة بن الیسع، و بسیاری از سراها و منظره‌ها از این سرای تا قنطره بکجه - آنجا که مسجد جامع است - بودند، و پس از آن جوسق عبدویه بن عامر،^۵ و سراها و کوشکها و بساتین^۶ از کوشک عبدویه تا آنجا که حدّ قُهستان^۷ و درب نصر^۸ است، و بر آن طرف که فرایش کمیدانست؛ کوشکی و بُستانی که معروفند به داود حَمال بود؛ مقابل قنطره سهلویه، و سراها و کوشکها، و از آنجا از درب جابر تا برابر قنطره بکجه؛ بسیاری بوده‌اند، و اربابان و صاحبان آن یاد نکرده‌اند. پس از آن سرای یحیی بن علی - جدّ ابی سهل بن ابی طاهر - بود؛ مقابل این پل - یعنی پل بکجه -، و سراها و بستان‌ها تا کوشک و بستان حماد بن نصر،^۹ و جوسق آل طلحه به رمله؛ سراها و بستان‌ها و کوشکهای دیگر که صاحبان آن را نمی‌شناسند و نمی‌دانند، و بیشترین آن مندرس و منهدم

۱. بهار.

۲. در «اصل»: اثنتین

۳. سال ۲۹۲ هجری.

۴. دشت.

۵. در «تاریخ قم»: ابن عبدویه بن عامر.

۶. بساتین: جمع بستان یعنی باغ.

۷. در «تاریخ قم»: قُهیان.

۸. در «تاریخ قم»: نصر.

۹. همان.

شده‌اند تا آنجا که سرِ باغات است، و آنجا که جوسق مزاحم [است]، کوشکها و منظرها که به اَبی الهیجاء، وابن الطَّبری، و حسن بن علیّ، و برادر او متکة بن علیّ، و وُلْدُ اَبی خالد که منسوبند به اینین، و [به] وُلْدِ آدم بن عبدالله مشهور و معروف بوده. و آنجا منازل بسیار بوده، که مردم در آن فرود آمده‌اند، پس از آن خراب شده‌اند، و باغات بر آن ساخته‌اند، والله أعلم». انتهى

* * *

فصل سوّم^۱ «در ذکر طُرُق^۲ و راههای قم»

همچنانی که در «تاریخ قم»^۳ مذکور است، که:
«چنین گوید برقی: که قم را شش راه است:
اول: [راه]^۴ خراسان که آن راه درب ری است.
دوم: راه ساوه [و آوه]^۵ که آن راه مسجد جامع است.
سیم: راه همدان که آن را راه سردآب گویند، و آن هم این دربست و درب
عبدالله^۶ به رمله.

و درب چهارم: راه عراق است، و آن درب برید است، که آن را درب نصر
بن عامر اشعری گویند، و به این معروفست، و به درب جبّانه^۷ نیز معروفست.
پنجم: راه جبال قم است. و آن درب حسن بن علی بن آدم الأشعری است.

۱. در «اصل»: فصل دویم از باب سیم. که اشتباه است.

۲. جمع طریق به معنای راه.

۳. «تاریخ قم»: ص ۲۶.

۴. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۶.

۵. همان.

۶. در «تاریخ قم»: عبدویه.

۷. جبّانه: گورستان.

و ششم: [راه]^۱ قاسان است: مشهور و معروف به ولد الأحوص بن سعد الأشعري.

و قم را به غیر از این شش درب و راه؛ هفت درب دیگر است:
اول: درب قریه جمر

دویم: درب سهلویه بن علی، که آن ایضاً راه ساوه است.
سیم: درب عریش.

چهارم: درب مالون، که از آن قریه میان رود می رود.
پنجم: درب تلعبان^۲ ذکر آن را سراجیه است.

ششم: [درب قوهبار]^۳
هفتم: درب نوآباد که از آنجا آسیای هیتجه^۴ می روند.
پس مجموع سیزده درب باشند، والله العالم.

* * *

۱. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۷.

۲. در «تاریخ قم»: تلفعجار.

۳. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۷.

۴. در «تاریخ قم»: از آنجا به آسیای متجه.

فصل چهارم

«در ذکر میدانهای قم»

همچنان که در «تاریخ قم»^۱ مذکور است:

«میدان یَسَع بن عبدالله أشعری.

میدان حسن بن علی بن آدم أشعری.

میدان یحیی بن عمران بن عبدالله أشعری به گُمیدان، نزدیک مسجد جامع.

میدان أبوعلویّه حسن بن یحیی بن عمران أشعری به گُمیدان، نزدیک به

قصری که مشرف به او است، و معروفست به آن.

میدان مالک [بن سعد بن أحوص أشعری به خازران،^۲ نزدیک جوسقی که

الیوم معروف است به بندار الشطرنجی.

میدان حسن بن سعد]^۳ بن أحوص أشعری به قزدان.

میدان ایوب بن موسی بن أحوص بن سعد أشعری به قرب^۴ درب نصر.

میدان حسن بن سعد» انتهى.

مؤلف گوید: میدان دیگر میدان زکریا بن آدم است، نزدیک به شاهزاده

۱. تاریخ قم: ص ۲۷.

۲. امروزه خازران شمال غرب قم و در مسیر - آوه قرار دارد و به نام گازران مشهور است.

۳. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۷.

۴. در نزدیکی.

حمزة بن موسی بن جعفر علیه السلام که در این زمان باقی است، والحال مشهور است به میدان کهنه،^۱ هر چند صاحب «تاریخ»^۲ در این مقام ذکر فرموده این میدان را، لکن در جای دیگر از کتابش دیده‌ام که می‌فرماید: «یحیی صوفی اقامت کرد به میدان زکریا بن آدم، که نزدیک مشهد حمزة بن موسی بن جعفر علیه السلام است».

* * *

۱. این میدان امروزه در میانه غرب خیابان مشهور به «خیابان آذر» و در برابر جایگاهی که پیشتر در آن مدرسه‌ای به نام «مدرسه غیاثیه» قرار داشته، و امروزه میدان فروش میوه و تره‌بار است، و به میدان کهنه مشهور است، قرار دارد، این میدان که امروزه به شکل مثلث می‌باشد بخشی از قاعده آن را آرامگاه حضرت حمزه بن موسی بن جعفر علیه السلام و یک حسینه و یک خیابان تشکیل می‌دهد، در ضلع جنوبی آن را فضای سبز و یک آب انبار است، که به گفته اهالی محل پیشتر خانه زکریا بن آدم بوده، و به همین جهت میدان به نام او مشهور شده است.

۲. مقصود «تاریخ قم» است.

فصل پنجم

«ذکر قنطره‌های^۱ به قم»

«قنطره عبدویه بن عامر بن سعد بن أحوص أشعری به رمله، و این پل از جمله پلهای محکم است، و بغایت مشرف و عالی.
قنطره‌ای^۲ بکجه بنا نهاده، و بکجه أبوبکر بن عمران بن أبی بکر أشعریست.
و دیگر، قنطره أبوعلویة، الحسین بن یحیی بن عمران أشعریست، و الیوم منهدم و خرابست.
[قنطره سهلویه، و آن را سهل بن علی بن سهل بن یسع أشعری بنا نهاده است، و آن]^۳ یازده طاق است». انتهى.

* * *

۱. قنطره‌ها: جمع قنطره یعنی پل.
۲. در «تاریخ قم»: قنطره بکجه بر در مسجد جامع، و آن را یحیی بن علی بن عبدالله أشعری بنا نهاده است، بر در سرایبی که او را بوده. و گویند که آن قنطره را بکجه...
۳. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۷.

فصل ششم

«در بیان جدا کردن قم است از اصفهان؛ وقت شهر نمودن او را»

همچنان که در «تایخ قم»^۱ مذکور است:

«راویان قم چنین روایت کنند که: چون عرب به قم متمکن شدند، و قرار گرفتند، و اعقاب و اولاد ایشان به قم بسیار شدند، و ضیعت‌های بسیار را مالک شدند، بعضی از ضیعت‌های بسیارِ همدان و ری و اصفهان به آن جمع کردند، که الیوم به آن مشهورند.

حمزة بن الیسع بن عبدالله که امیری بود از امرای عرب؛ قصد حضور هارون الرشید کرد، و او را از حال عرب، و تمکن ایشان به قم آگاه نمود، و از او درخواست کرد که قم را کوره و شهری بگرداند، و به افراد^۲ منبری در او بگذارد؛ تا در قم نماز جمعه و عیدین به استقلال بگذارند، و احتیاج نباشد ایشان را از برای جمعه و عیدین به کوره دیگر رفتن و نماز کردن؛ بنابراین که هر سال هرچه واجب و درست شود بر قم و ضیاعی که به آن جمع کرده باشند از خراج؛ بر سبیل مساحت، یا بر تقریری که دیوان مساحت^۳ خراج اصفهان بدان ناطق و

۱. «تاریخ قم»: ص ۲۹.

۲. به تنهایی و به استقلال.

۳. دیوان مساحت یکی از سازمان‌های وابسته به تشکیلات خلافت بوده، که وظیفه آن تعیین مساحت و حدود و در آمد زمینهای کشاورزی، و تعیین مالیات بر آنها را به عهده داشته است.

روشن است بدهند، و أهل قم نسبت با هارون الرشید از جمله مطیعان و فرمانبرداران باشند. هارون الرشید التماس حمزه بن الیسع را قبول نمود، و سؤال^۱ او را مقرون به نجاح^۲ گردانید، و در حایزات معروفه او را صاحب اختیار گردانید، و گزی را به او داد که او را ذراع رشید می خواندند، و آن گز درازتر و بزرگترین گزهای دنیا بود.

و حمزه را گفت که: این ذراع را بگیرد، و در بغل بگذارد، و آن قدر که توانی دست خود را بکش تا آن مقدار که سرانگشت تو به آن رسد، از حساب ذراع گیر.

حمزه گز را گرفت، و محکم زیر بغل خود باز کوفت؛ تا غایت^۳ که بعضی از گز در زیر بغل او رفت و خون جاری شد! او را گفتند: این چه کاری بود کردی؟^۴

گفت: من صلاح قوم خود و آسانی ایشان را می خواستم! والله العالم. بعد از آن هارون الرشید، حسین بن محتاج^۵ طالقانی را با حمزه فرستاد، و ضمّ با او نمود بر خراج و مساحت، و این معنی اتفاق افتاد و در سنه [تسع و ثمانین و مائه]^۶ هجریّه، موافق با سنه پنجاه و چهار^۷ از هلاک شدن یزدجرد، و این تاریخ خاصه به قم مستعمل^۸ بوده، و حساب دیوان و آجال ایشان به او بوده در معاملات؛ مثل بیع و شری^۹ و غیر آن از عقود و معاملات، و در دیگر شهرها

۱. خواسته

۲. مقرون به ظفر و پیروزی.

۳. تا آنجا که.

۴. در «تاریخ قم»: این چه بود که تو با خود کردی؟

۵. در «تاریخ قم»: تحتاخ.

۶. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۸، و در «أصل»: ۱۸۷ هجریّه.

۷. مقصود سال ۱۵۴ از مرگ یزدجرد است، چنانکه در «تاریخ قم»: «سنه أربع و خمسين و مائه» است.

۸. در «أصل»: مستعد.

۹. بیع و شری: خرید و فروش.

این تواریخ را رعایت نکرده.

پس حمزه به قم معاودت^۱ نمود با عامل، [و] مجموع ضیاع رامساحت نمود، و خراج آن مقرر نموده.

و بعضی گویند که: ضیاع را نیموده، بلکه خراج آن چنانچه بیشتر از آن مقرر نموده، و دستور اصفهان از خراج این ناحیه بر آن قرار گذاشت، و خراج سایر حيازات به مساحت و یا مقاطعه با آن اضافه کرده.

و به حقیقت که حمزه اصلاً و قطعاً مساحت نکرده اصل قم را، و نه ضیاعاتی که در اصفهان به آن جمع و ضم کرده بود، و آن را حيازات نام نهاد. و این روایت نزدیکست و دور از کار نیست، زیرا که پسر او یسع^۲ بن حمزه بعد از او در مساحت قم شروع کرد، چنانچه در موضع^۳ خود در باب مساحت ذکر آن بیاید، چرا که حمزه مساحت کرده بود، بعد از او پسر او مساحت نکردی.

و أبوعلی کاتب در «کتاب همدان» حکایت می‌کند از ابی جعفر محمدبن عبدوس، که او گفت: «ذراعی که اهل همدان بدان مساحت می‌کردند؛ پیش از روزگار مأمون، آن را ذراع شاپوری^۴ می‌گفتند، و آن ذراع عبارت از دروازه قبضه بود، و مثال آن بر ستون مسجد أعظم به قم منقش کرده‌اند، و نشان و نمودار آن تا الیوم^۵ باقی است». تا به اینجا حکایت أبوعلی است.

پس این گز که^۶ مثال آن مصور است در مسجد سهل بن یسع^۷ بن عبدالله به میدان الیسع، و آن گزیست که حمزة بن الیسع از نزد هارون الرشید آورده، و این

۱. بازگشتن.

۲. در «تاریخ قم»: الیسع.

۳. در جای.

۴. در «تاریخ قم»: ذراع سابوری.

۵. امروز.

۶. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۹.

۷. در «تاریخ قم»: الیسع.

ذراع به قم رشیدیّه معروفست، و به همدان به شاپوریه،^۱
و هم چنین أبوعلی در «کتاب همدان» حکایت می‌کند از ابی جعفر محمد
ابن عبدوس، که او گفت:

«ذرعی که عبدالله خرداذبه^۲ بدان مساحت کرد؛ نه^۳ قبضه و دو انگشت بود،
چنانچه میانه آن و ذراع شاپوریه تفاوت و نقصان به ربع و ثلث عشر باشد، و آن
ذراع که به همدان بوده در دیوان؛ هشت قبضه و دو انگشت بوده است، و
محمد بن الحسن از آن گز هیچ نبرید و کم نکرد، والا [یک]^۴ انگشت».
و حمزه در «کتاب اصفهان» روایت می‌کند که:

«چون سنه یکصد و هشتاد و نه^۵ درآمد، والی و حاکم اصفهان عبدالله بن
کوشید^۶ بوده، پس رشیدنامه نوشت، و پیغام فرستاد به عبدالله [بن] کوشید در
طلب کردن بقای^۷ سالهای گذشته از خراج قم، و بقایا^۸ [به]^۹ اصطلاح ایشان
مؤانید گفته‌اند، پس چون نامه رشید به عبدالله رسید، نامه نوشت به برادر خود
عاصم، که از جانب او در قم والی بود، و او را از آن آگاهی داد.
چون عاصم بر آن وقوف یافت، بقایا و کسور اموال^{۱۰} از اهل قم طلب
داشت، و با ایشان عنف و درشتی نمود، اهل قم در دارالخراج بر او جمع آمدند
و او را بکشتند.

۱. در «تاریخ قم»: شاپوریه.

۲. در «اصل»: خرداد.

۳. در «اصل»: سه، و در «تاریخ قم»: نه.

۴. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۹.

۵. در «تاریخ قم»: سنه تسع و ثمانین و مائه.

۶. در «اصل»: عبدالله بن کوشیده، و در کتاب (محاسن اصفهان): عبدالله بن کوینبند.

۷. در «اصل»: بقایای.

۸. همان.

۹. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۹.

۱۰. در «اصل»: امور.

و در مدت پنجاه و یکسال هر سال بقیه‌ای از مال قم بر اهل قم مانده بود، ابتدای آن از ظهور دولت خلفای بنی عباس؛ تا سال صد و هشتاد و یک^۱ برآمد، رشید از دارالسلام - که آن بغداد است - رفت و حکم کرد و اشارت فرمود به گرفتن بقایای پنجاه و یکسال گذشته، و أباصالح یحیی بن عبدالرحمن کاتب را والی دیوان خراج گردانیده، و بقایا بر تمامی ممالک خود حواله فرمود. همچنین عبدالله بن هاشم بن بستم^۲ راوندی را امر کردند [در طلب] اموال و استخراج کردن؛ پس خلقی عظیم بدین سبب هلاک شدند از مسلمانان و عمال و کتاب، و مردم را از [این] رهگذر داهیة و مصیبتی عظیم رسید، تا غایت که رشید مجموع عمال و کتاب و حکام را خائن تر گردانید و بسیاری را بکشت، و خود مباشر طلب بقایا و کسور گشت، تا غایت که قوت‌های ایشان و سایر اطعمه بفروخت، و اسبان و سایر چهارپایان برید^۳ که آن را به زبان اهل قم اسبان یام^۴ گویند؛ به عوض مال ایشان بستد، تا غایتی که نگذاشت^۵ که هیچ طائفه‌ای از صادر و وارد به بغداد گذر کنند؛ تا نباید که بعضی از مال کسر آید، و مجموع از مال از مردم هر مملکتی بستد و جمع کرد، تا غایت که ایشان را هیچ نماند، و این سال را سال موانید نام کردند، یعنی سال بقایا؛ پس بقایای همه شهرها را مستخلص^۶ گردانید و محصل گردانید؛ مگر بقایای اصفهان در آن تأخیر افتاد، به سبب اهل قم که در ادای^۷ آن سرکشی می‌کردند، و از ادای بقایا امتناع

۱. مقصود سال ۱۸۱ هجری است.

۲. در «تاریخ قم»: عبدالله بن هیشم بن نسام.

۳. برید: واحد مسافت است که معمولاً میان دو کاروانسرا را می‌گفته‌اند، و چهارپایانی که در یک تاخت یک برید را می‌پیموده است چهارپایان برید می‌گفته‌اند.

۴. در «اصل»: نام، و در «تاریخ قم»: یام و در «برهان قاطع» آمده است که: یام اسبی را گویند که در هر منزلی بگذارند تا قاصدی که به سرعت رود بر آن سوار شود تا منزلی دیگر.

۵. در «اصل»: بگذشت.

۶. در «اصل»: متخلص.

۷. پرداخت.

می کردند، و عمّال را می کشتند یکی را بعد از آن دیگر؛ تا آنگاه که عبدالله بن کوشید از قِبَل^۱ رشید والی شد، و هر روز از جانب رشید به او فیج^۲ می رسید، و پیغام می آورد در قدغن کرن درستدن بقایای^۳ سالهای گذشته، و عبدالله به سبب بلدیه و هم شهری با قوم و مردم قم مدارا می کرد، و طریقه محبّت و مودّت که میانه او و ایشان بود می سپرد، و رعایت حقوق قدیمه می نمود؛ تا آنگاه که به واسطه کثرت فیوج^۴ و بسیاری رُشل^۵ که از رشید آمد حجت بر او لازم شد، و عبدالله در طلب بقایا هیچ چاره ندید، پس او ضرورت شد طلب کردن بقایا از ایشان، و در آن کوشش نمودن.

چون قصّه بدینجا رسید؛ مردم قم برادر عبدالله را بکشتند، و در ضیاع و قریه های خود متفرق شدند، و عبدالله بن کوشید بدین سبب معزول شد، و حسن بن تحتاخ را به عوض او به قم فرستادند. چون عبدالله به حضور رسید، یک هزار درهم از مال خود به رشید بخشید، و از او درخواست کرد که قم را از اصفهان جدا نماید، و هر یکی را علی حدّه [مالی]^۶ معین کنند. رشید قبول نکرد، و منع آن فرمود، و گفت: هرگز عملی را قسمت نکنم، و شهری هم چه شهر اصفهان جدا نکنم از ضیاعات و توابع آن.

عبدالله به جواب گفت: که اهل اصفهان به سبب اهل قم در بلا هستند، و به غایت در زحمت اند از رهگذر ایشان، بدین چندین خرابی وارد می شود، زیرا که اهل قم درویش حالند، و به قیمت ادراک ارتفاع غلات برمی دارند، و از

۱. سوی.

۲. در «اصل» و «تاریخ قم»: فتح می باشد، که خطاست و صحیح آن فیج است که معرب بیک یا نامهرسان می باشد.

۳. در «اصل»: بقایاء.

۴. فیوج: جمع فیج یا نامهرسان.

۵. فرستادگان.

۶. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۳۱.

أدای خراج تقاعد^۱ می نمایند؛ و تکاسل و تکاهل^۲ می کنند، و چون عامل به ایشان می فرستند، در راهها و جوانب قم متفرق می شوند، و قصد قافله ها می کنند، و با ایشان جمع می شود؛ پس لاجرم بقیائی که بر ایشان باقی مانده بر ملاک^۳ و اربابان اهل اصفهان قسمت می کنند، تا غایت که هجر عجز اهل قم اصلی شده،^۴ و مالی معین گشته بر اهل اصفهان.

چون رشید این بشنید، گفت: که قم را از اصفهان جدا کنند، و خراج اشعریین^۵ از جمله خراج شهر وضع کرد، و مبلغ خراج شهر سه هزار درهم و پانصد هزار درهم و کسری می باشد.

تا اینجا قصه و حکایت حمزه است، و قصه و روایت در این معنی بود، و آن چه اهل قم روایت کرده اند از حمزه؛ در جدا کردن قم از اصفهان - چنانکه در فصل^۶ ذکر شد - نزدیک آن می شود که حمزه^۷ و عبدالله هر دو یک قصه و حکایت کرده باشند.

* * *

۱. امتناع.

۲. سستی و ضعف.

۳. ملاک: جمع مالک.

۴. در «تاریخ قم»: تا غایت که عجز اهل قم را اصلی شده.

۵. در «تاریخ قم»: اشاعره.

۶. در «تاریخ قم»: أول فصل.

۷. در «تاریخ قم»: حمزه بن الیسع.

فصل هفتم

«در ذکر اوّل مسجدی که در قم بنا نهادند، و منبر رادر او
نصب کردند.»

همچنان که در کتاب «تاریخ قم»^۱ مذکور است، چنین گویند که:
«عبدالله بن سعد اشعری به قم فرود آمد، به غایت زاهد و عابد بود، و
راغب آن بود که به قزوین رود، زیرا که نمی‌خواست در سراهای مجوس نماز
بگذارد، و همه روزه حدیث می‌کرد، و سخن می‌گفت، و می‌گفت: از این جا
کوچ می‌کنیم. و برادر او أحوص او را گفت: این مکان هم شهری^۲ است که
دیلیم^۳ بدان توجّه می‌کنند، و زحمت می‌دهند در هر سالی، اگر ترا غرض آنست
به سفر^۴ قزوین روی تا دفع کفار و مخالفان کنی، تا أجر و ثواب حاصل کنی،
اینجا نیز دیلم می‌آیند؛ پس اینجا مقام کن تا من مسجدی برای تو بنا گذارم، تا
تو در آن نماز کنی.»

۱. تاریخ قم: ص ۳۷.

۲. در «تاریخ قم»: ثغری است.

۳. دیلمیان، ایرانیانی بوده‌اند که هنوز به دین اسلام تشرف نیافته بودند، از این رو با مسلمانان عرب که در
نواحی غرب و مرکزی ایران سکونت گزیده بودند به جنگ می‌پرداختند، و شهرهای واقع در جنوب
طبرستان و دیلم همچون قزوین از آنجایی که محل جنگ و گریز مسلمانان با ایرانیان کافر بود به عنوان
ثغر یا شهر مرزی با کافران شمرده می‌شد.

۴. در «تاریخ قم»: به ثغر.

پس از آن احوص از برای برادرش مسجدی عتیق به در پل^۱ بنا کرد، [و پیشتر از آن موضع آتشکده بود، آن را خراب کرد، و بر جای آن مسجد بنا نهاد]،^۲ و گرد برگرد آن رواقها بگردانید، و یک در از آن مسجد بر بستان سرای برادر خود عبدالله گشاد، و عبدالله مدّت حیات خود در آن مسجد نماز می‌کرد، چون عبدالله وفات یافت آن بستان و سراها را از مسجد جدا کردند. و گویند که آن سرا معروف به مردی است که او را شخین^۳ لقب نهاده بودند.

بعد از آن چون حمزه بن یسع اشعری قم را کوره گردانید به انفراد، او را از اصفهان جدا کرد، منبر در این مسجد بنهاد، در سینه یکصد و هشتاد و هفت هجریه^۴

و حمزه اصفهانی در کتاب خود آورده:

«که چون قم را تکویر^۵ کردند؛ تا مدّت شش سال دیگر منبر به قم نبود، و چون سینه یکصد و نود و پنج درآمد، و امین^۶ علی بن عیسی بن ماهان [را با] لشکر بسیار بفرستاد به جنگ خیل^۷ مأمون^۸، و او را به ری همدان و اصفهان و نهاوند والی گردانید، و حمزه منبر در مسجد دَر پل^۹ بنهاد، و این مسجد غیر

۱. در «تاریخ قم»: بِدز پل.

۲. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۳۷.

۳. در «تاریخ قم»: ثخین. و ثخین در زبان عربی به معنی مرد چاق و گوشتالو است.

۴. در «تاریخ قم»: [در سَنَة تسع وثمانین هجریّة] که این تاریخ نادرست است، و مقصود سَنَة ۱۸۹ هجری است نه ۸۹، چنانکه تاریخ در «أصل» نیز نادرست است بلکه صحیح آن ۱۸۹ می‌باشد تا با تاریخ آمده در کتاب حمزه اصفهانی یعنی سال ۱۹۵ که سال گذاشتن منبر به مسجد جامع قم که پس از شش سال از ساختمان آن می‌باشد تناسب داشته باشد.

۵. یعنی شهر قم را کوره گردانیدند.

۶. مقصود محمّد امین فرزند هارون الرشید است.

۷. اسب سواران.

۸. عبدالله مأمون فرزند هارون الرشید.

۹. در «تاریخ قم»: دز پل.

مسجد جامع بود، و این منبر در آن بماند تا ایام خلافت معتمد.^۱
 پس از این ابوالصّدیم حسین بن علی بن آدم بن عبدالله در سنه دویست و شصت و پنج هجریه مسجد جامع به بیرون شهر بنا نهاد، و منبر از مسجد در پل^۲ بدان نقل کرد.»

تا این جا حکایت حمزه بوده است.

و روایت است از حسن بن محمد^۳ که او گفت:

«که این مسجد که بر خارج شهر است ابوالصّدیم آن را بنا نکرده است، بلکه مسجد جامع که در میان قم و کمیدان [است]،^۴ در آن میان که عرب در آن فرود آمدند^۵ [بود]، زیرا که منازل عرب بعضی در شهر بودند، و بعضی به کمیدان؛ ابوالصّدیم بنا نهاده است، و منازۀ آن در وقت عامل شدن یحی بن اسحاق و امیر شدن بناء^۶ آن نهادند؛ روز یکشنبه سیزدهم از ماه رمضان، سنه یکصد و نود و یک.

و من یافتم در بعضی از تواریخ؛ که مفلح ترکی - امیر قم - منبر در مسجد جامع به قم نهاد در سنه دویست و شصت، و این روایت به خلاف آن روایت است، مگر آن که مفلح ترکی منبر را [نو]^۷ گردانیده؛ فاما نصب در مسجد جامع در ابتداء حال نبوده، الا در وقت مذکور و گویند: مسجد [ی]^۸ که

۱. أحمد ابن المتوکل ابن المعتصم ابن الرشید مشهور به المعتمد علی الله العباسی، پانزدهمین خلیفه از خلفای عباسی است. در سال ۲۲۹ هجریه دنیا آمد. و در سال ۲۵۶ به خلافت رسید و ۲۳ سال خلیفه بود و در سال ۲۷۹ از خلافت خلع و چند ماه بعد به هلاکت رسید.

۲. در «تاریخ قم»: دزپل

۳. مقصود حسن بن محمد بن محمد حسن قمی، نویسنده «تاریخ قم» است.

۴. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۳۷.

۵. در «تاریخ قم»: در میان دو موضع که عرب بدان فرود آمده بودند.

۶. در «تاریخ قم»: امیر شدن دکا بناء آن نهادند.

۷. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۳۸.

۸. همان.

معروفست به سعدآباد^۱ در بازار قم؛ نماز جمعه به رسم مسجد جامع مدتی در آن می‌گذاشتند.

و هم گویند: که [اول]^۲ مسجدی بدین ناحیه بنا نهادند پیش از آمدن عرب به این ناحیه؛ مسجد قریهٔ جمکران بوده، مردی از اهل اسلام نام او خطّاب بن اسد که بدین ناحیه افتاده بود آن را بنا نمود، و در آن نماز می‌کرد،^۳ و چون مختار بن ابی عبیده^۴ ثقفی به کوفه خروج کرد، و طلب قصاص خون حضرت سیّدالشّهدا روحی و ارواح العالمین فداه می‌نمود،^۵ و کشتندگان حسین بن علی از او بگریختند، و در میان ایشان بنی اسد بودند از قوم غاضریه،^۶ و بدین جانب افتادند به نزدیک این مرد اقامت کردند و بودند، و چون حجاج بن یوسف به عراقین - کوفه و بصره - والی شد، سعید بن جبیر که از جمله موالی بنی اسد بود [از حجاج]^۷ بگریخت و قصد [این ناحیت]^۸ کرد، به واسطه محبتی که او را بوده، و از آنجا به نزدیک طایفه اُسَیّه نزول کرد،^۹ و شش ماه آنجا بماند، و چون خبر به امیر قاسان و اصفهان رسید بدانست که او از حجاج

۱. در «تاریخ قم»: سعدآبادی.

۲. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۳۸.

۳. در «تاریخ قم»: و در آن تنها نماز می‌کرد.

۴. در اصل: ابو عبیده.

۵. در «تاریخ قم»: علیهماالسلام.

۶. غاضریهٔ یکی از نامهای سرزمین کربلا و یا دشتهای پیرامون آن است، و بنی اسد یکی از قبایل اصیل عرب بودند که در کربلا و دشتهای پیرامون آن سکونت داشتند، و پس از واقعه کربلا در دفن شهدای کربلا شرکت نمودند. از این رو نسبت دادن بنی اسد به قوم غاضریه چنانکه در متن آمده نادرست می‌باشد.

۷. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۳۸.

۸. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۳۸.

۹. در اصل قصد بصره کرد.

۱۰. در «تاریخ قم»: و به واسطه محبتی که او را با بنی اسد بود به نزدیک این طایفه اُسَیّه که به جمکران بودند نزول کرد.

گریخته، و حجاج طالب او است، او را بگرفت و پیش حجاج فرستد، حجاج او را بکشت.

و گویند: سعید از قم به ناحیه آذربایجان رفت، و از آنجا به مکه معظمه باز گردید، پناه به مکه برد، پس او را بگرفتند و در نزد حجاج فرستادند، و حجاج او را بکشت».

* * *

فصل هشتم

«در ذکر خراج به قم»^۱

همچنان که در کتاب «تاریخ قم» مذکور است:

که به شهر قم قدیماً و حدیثاً این سرائی که معروف است به دارالخراج، مشهور به سرای مجوس.^۲ پس از آن الیسع بن عامر بن عمران أشعری از او قریه را بخرید، و آن را دیوان خراج ساخت، و در شهر قم به جز این سرای دارالخراج نبوده؛ الا دارالخراج ویدستان و سرای حبس، که بعضی از عمال قم [که]^۳ به قریه جمکران فرود آمده‌اند هر دو سرای را بدست فراگرفته بودند، [یکی را]^۴ دارالخراج ساخته بودند، و یکی را دارالحبس. چون أبوعلی أحمد بن محمد بن رستم اصفهانی والی قم^۵ شد، دیوان خراج را با سرای حسین ابن نصر بن عامر أشعری به (محلّ جاداران)^۶ انداخت؛ به سبب آن که أبوعلی

۱. این فصل در «تاریخ قم» ص ۳۸ با عنوان: «ذکر دار الضرب و سراهای والیان و حاکمان و زندانها به شهر قم» می‌باشد.

۲. در «تاریخ قم»: به سرای یزد بن نار مجوسی.

۳. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۳۹.

۴. همان.

۵. در «تاریخ قم»: والی عمل قم.

۶. میان () در «تاریخ قم» نیامده است.

در سرای حسین^۱ بن نصر نزول کرده بود، و از سرای جعفر بن محمد بن طلحی^۲ بدان نقل کرده بود. پس چون اُحمد بن ادریس کاتب قمی را به جای او عامل گردانیدند؛ دیگر باره دیوان خراج را بدارالخراج قدیمه انداخت.

و دارالضرب به قم آن سرائست که الیوم مشهور است به دارالضرب، در درب و کوچه‌ای که معروفست به کوچه و درب دارالضرب، و این دارالضرب حجره یزدانفاذار بود، از حجره‌های سرای یزدانفاذار حجره‌ای را از آن سرا جدا کردند، و او را به این کوچه درب گشودند. و حکایت کنند که: ضرابان^۳ که در قم بودند [أصل ایشان از اصفهان بوده است، و این عمل ضَرْب در میانه ایشان موروثی بوده، و از اکابر به أصاغر می‌رسید، و آنچه از آن حاصل می‌شد بر یکدیگر قسمت می‌کردند.]^۴ و از صیرفان^۵ شهر هیچ یک را در این شغل حاصل نبوده، و هر فرزندی که از ایشان حاصل می‌شده؛ او را از نصیب ولایت نصیبی نبوده؛ از منافع دارالضرب، و این رسم در میانه ایشان جاری و مستعمل بوده.

و بعضی از مشایخ ما خبر کردند مرا، و روایت کردند از محمد بن اُحمد صیرفی؛ معروف به دلال: «که او در وقت صَرافی به قم دیناری را دیدم که به قم زده بودند به نام معتز،^۶ و حال آن که دارالضرب به قم نبوده است إلا به وقت امیر گرداندن رکن الدّوله اُبی علی بن الحسن بن بویه^۷ الذّیلمی، و او در ایّام عامل شدن اُبی القاسم علی بن محمد بن حسن کاتب بوده، و در سنه سیصد و پنجاه و

۱. در «أصل» و «تاریخ قم»: حسن بن نصر.

۲. در «تاریخ قم»: اُبو جعفر محمد بن علی طلحی.

۳. ضراب: کسی که شغل او کار ضرب سکه است.

۴. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۳۹.

۵. در «تاریخ قم»: صرافان.

۶. وی المعتز بالله عباسی، محمد ابن المتوکل ابن المعتصم ابن الرشید می‌باشد، که در سال ۲۳۲ هـ به دنیا و در سال ۲۵۲ هـ پس از خلع المستعین بالله عباسی به خلافت رسید، و در سال ۲۵۵ هـ نیز از خلافت خلع گردید.

۷. در «أصل»: بابویه.

دو هجریّه»

و این روایت مستبعد است.

و بعضی دیگر گویند: که در ایّام قدیم دارالضّرب به قم بوده. و أمّا این

روایت به صحّت نه پیوسته است.

* * *

فصل نهم

«در مقام حاکمان و والیان در قم»

همچنانکه در «تاریخ [قم]»^۱ مذکور است که:

«مقام حاکمان و والیان در قم در ابتداء تکویر^۲ قم؛ از جانب ناحیه کُمیدان بوده، زیرا که عرب به قم به قریه اُبرشتجان^۳ بوده‌اند، و منع می‌کردند ولات^۴ و حُکّام را در میانه شهر فرود آیند، پس ولات در ابتدای تکویر قم بدین سبب در جانب ناحیت کُمیدان فرود می‌آمدند؛ در سرائی که معروفست به ولد یزادانفاذار، پس از آن به مزد جان در سرائی که معروف است به شاهيجان،^۵ پس از آن به کُمیدان در سرائی که معروفست به شعیب بن عبدالله اشعری، و از جانب دیگر که فرایش ناحیه جمکران است؛ در سرائی که معروفست قدیماً به سرای مؤبدان، پس از آن به قریه بیدستان.^۶»

و روایت است که: بعضی از ولات قم در براوستان نزول کردند، پس از آن

۱. «تاریخ قم»: ص ۳۹.

۲. تکویر: کوره یا شهر شدن.

۳. در «أصل»: ابرستجان.

۴. ولات: جمع والی.

۵. در «تاریخ قم»: شاهجان.

۶. در «تاریخ قم»: ویدستان.

در شهر آمدند، و منازل ایشان سراهای فرزندان حمزة بن الیسع بن عبدالله أشعری بوده، و از سرای اُبی ورقا، و سرای طاهر بن اُبی طاهر، و سرای علویّه بن حسن خزرَج، و سرای اُبی القاسم بن اُبی الصّدیَم، و سرای حسن بن علیّ بن آدم، و سرای محمّد بن أحمد بن علیّ^۱ آدم، و سرای عبدالله بن آدم - که الیوم معروفست به محمّد بن حسن قُمی کاتب [ملقب]^۲ بزمردیه^۳ - و سرای سهل بن علیّ بن سهل، و کوشک او بر کنار رود خانه، و کوشک^۴ مزاحم بر سر باغات، و جوسق^۵ طلحی که آنجا است، مضی هذا.^۶

اول محبس و زندانیکه به قم بوده است حُجره‌ای بود از سرای یزدانفادار^۷ که آن دیوانی بوده در آن گشاده کردند باکوچه که نزدیکست به درب آنجا،^۸ پس از آن، آن را باطل گردانیدند، و همانجا که سرای ولات و حکام بوده زندان کردند، و هر جا که ولات فرود می‌آمدند به قُرب^۹ ایشان زندانخانه پیدا می‌کردند.

و از بعضی مشایخ که به قم بودند به من رسید که: عرب [که] به قم [بودند]^{۱۰}

۱. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۴۰.

۲. همان.

۳. در «تاریخ قم»: زمرویه.

۴. جوسق: قلعه یا شبیه قلعه، کلمه‌ای است معرب برگرفته از کلمه فارسی (کوشک). از این رو کوشک و جوسق هر دو به یک معنی هستند. برخی از لغت شناسان جوسق را به معنای کاخ نیز دانسته‌اند. (لسان العرب: مادة ج س ق).

۵. همان.

۶. یعنی پیشتر در این باره سخن گذشت.

۷. در «تاریخ قم»: یزد.

۸. در «تاریخ قم»: درب اللجامین

۹. قُرب: نزدیکی.

۱۰. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۴۰

ولایت را منع می‌کردند که در شهر نزول کنند، تا نباشد که با ایشان اختلاط کنند، و بر نفع و ضرر ایشان واقف شوند، و اموال ایشان مشاهده کنند، و زنان و کنیزان و خدمت‌کاران ایشان را ببینند؛ و هم چنین حیوانات و مرغ شکاری و اسلحه از شمشیر و تیغ و غیر آن ببینند؛ و بر حال ایشان واقف و مطلع شوند. و بعضی از مشایخ روایت کنند از بعضی ولایت قم که گفتند:

ما در مدت چندین سال به قم والی و عامل بودیم، هیچ زنی از زنان عرب را ندیدیم، و نظر ما بر زنی نیفتاد، والله أعلم».

* * *

باب چهارم

«در ذکر کاریزها، و نهرها، و رودخانه‌ها، و آسیاهایی که به
قم بود است»

و این باب مشتمل است بر هفت فصل.

فصل اوّل

ذکر کاریزها^۱

همچنانکه در «تاریخ قم»^۲ مذکور است که:
«روایت کرده‌اند اهل قم که در ایام عجم کاریزها به قم بسیار بوده، و خراب
شده‌اند، و فرود آمده‌اند، و آثار آن ناپدید شده، چون عرب به قم آمدند؛ زیاده
از بیست کاریز به قم بیرون آوردند، و روان نمودند، و آنها این است:

کاریز عبدالله بن سعد الأشعری العذب^۳

کاریز عبدالله بن سعد مالحه^۴

کاریز سعد بن مالک بن أحوص

کاریز عمران والیسع ابنی^۵ عبدالله الأشعری.

کاریز عبدالرحمن و محمّد ابنی^۶ عبدالله بن سعد.

کاریز مالک بن مالک بن سعد بن مالک.^۷

۱. کاریزها: جمع کاریز به معنای قنات می‌باشد.

۲. «تاریخ قم»: ص ۴۰، ۴۱.

۳. العذب: گوارا. و در «تاریخ قم»: خوشاب.

۴. مالحه: شور. و در «تاریخ قم»: شور آب.

۵. ابنی: دو فرزند.

۶. در أصل: بن أبی.

۷. در «تاریخ قم»: کاریز مالک بن سعد بن مالک بن أحوص.

کاريز اسحاق بن سعد، و علی بن آدم.

کاريز أبوبکر بن عبدالله بن سعد.

کاريز مرزبان بن عمران بن عبدالله بن سعد.

کاريز محمد بن عيسى بن عبدالله بن سعد، و سعد بن سعد بن عبدالله.

کاريز موسى بن يعقوب بن عبدالله بن سعد.

کاريز آدم، و محمد [ابن] ^۱ علی بن [آدم] ^۲ الأول.

کاريز آدم و محمد ابنی ^۳ علی بن آدم الثاني.

کاريز سعد و محمد، پسران عامر بن سعد بن مالک بن أحوص. ^۴

کاريز موسى بن آدم.

کاريز اسماعيل بن عيسى بن عبدالله ^۵ بن اسماعيل بن سعد.

کاريز أبی غالب.

کاريز عطاء بن مزید. ^۶

کاريز نعيم بن سعد بن مالک الكبير.

کاريز سعد بن زياد بن مالک الكبير.

بعضی از أهل قم روايت کرده‌اند: که آب اين کاريزها در رودخانه می‌انداختند، و بیشتر آن به ضيعتها و مزارع می‌بردند؛ در جوی‌هائی که از سر رودخانه برگرفته بودند تا آن ضيعتها و مزارع. و بعضی از آب در جوی‌های کوچک روانه گردانیده بودند به قصبه بلده ممّجان - یعنی شهر قم - از برای

۱. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۴۱.

۲. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۴۱.

۳. در «أصل»: أبناء.

۴. در «تاریخ قم»: مالک أحوص.

۵. در «تاریخ قم»: و.

۶. در «تاریخ قم»: عطاء بن مزید من موالیهم.

باغات و بساتین، و از برای آن که در زمستان در چاههای محجّر^۱ نهند، و دیگر منافع و مصالح؛ تا غایت که در بیشترین مواضع و محلّها و دربهای^۲ قم این آب [زیر]^۳ زیرزمین به گنگها^۴ در ظاهر روان بوده، و بعضی از آن در [زیر]^۵ زیرزمین به گنگها^۶ روان کرده بودند؛ از برای کارخانه‌ها و آب انبارها - یعنی برکه‌ها^۷ - تا هر که خواهد به باغها و بستانها و حمامات و سایر [مصلحتها از]^۸ عمارات و غیر آن ببرد. از آن جوی‌ها انواع حیوانات آب می‌خوردند تا ثواب آن به ارواح صاحبش واصل و عاید می‌شد.

و این کاریزها جاری و روان بودند، و آبها بر ظاهر شهر و داخل می‌رفت؛ چنانچه یاد کردیم، تا آخرِ روزگار عجم، پس این کاریزها روی در [نقصان]^۹ نهاد، و به اندک روزگار پست و خراب شدند، و فوّهات^{۱۰} آن، یعنی درِ کاریزها و منبعها که در این زمین کنده بودند باقی مانده بود، و اثر آن ظاهر بود، پس چون أحمد بن علی المروزی^{۱۱} به قم آمد و والی قم شد قُمتشان^{۱۲} را به بیرون آوردن آب آن کاریزها بداشت، و مالی بسیار بر آن خرج کرد، و آبهای آن گشوده شد، و به شهر روانه گردانید؛ که تا میان بازار آب رسید، و آنجا که رأس

۱. چاههای محجّر: چاههایی که سنگ بست شده‌اند، و احتمالاً مقصود آب انبار است.

۲. دربها: جمع درب یا راسته و کوچه.

۳. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۴۲.

۴. گنگ: نام رودی در هند، و چشمه‌ها و چوینهای پر آب را به این رودخانه تشبیه می‌کنند (صحاح الفرس: ۲۰۱).

۵. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۴۲.

۶. به پاورقی شماره ۴ مراجعه شود.

۷. برکه: حوضچه.

۸. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۴۲.

۹. همان.

۱۰. فوّه: کلمه‌ای عربی به معنای دهانه. و در «تاریخ قم»: قورجات.

۱۱. در «تاریخ قم»: المرووری.

۱۲. در «تاریخ قم»: قومشان. و گویند معزب کموش است که در بعضی ولایات ایران چاه کن را گویند.

المزبله^۱ می‌گویند، مردم آنجا از بثر^۲ آبی که در آنجا بود آب برمی‌داشتند، و می‌خوردند، و آن آب^۳ تا به امروز ظاهر است.

و چون احمد از قم بیرون رفت آن آب باز ایستاد، و منقطع شد، و گویند: هرچه بر او حیل^۴ کردند تا آب آن را گشوده کنند، و هیچ کس را مقدور نمی‌شد که آن آب را بیرون آورد، پس آب به شهر قم مدتی نمی‌یافتند، و به غایت عزیز الوجود بود، تا غایت که آن مقدار آب را که گنجشکی بخورد دشوار بدست می‌آمد؛ تا آنگاه که مؤید الدوله^۵ به استعانت و مدد صاحب الجلیل، کافی الکفا^۶ أبو القاسم اسماعیل بن عبّاد أیدّه الله را برای أبی العباس أحمد بن علی شادی - که عامل قم بود - به بیرون آوردن آب بعضی از این کاریزها قیام نمود، و مُغنیان^۷ را بر آن داشت، و مالی بسیار بر آن خرج کرد؛ تا آنگاه که آب سه^۸ کاریز بگشاد،^۹ و روان کرد.

اول کاریزی را که آن را کاریز زیرک آزاد او کرده بعضی از عرب به قم گویند، و عمارت آن در سنه سیصد و هفتاد و یک هجریه بوده، و آبهای آن به شهر روانه گردانیدند، در^{۱۰} جوی‌ها که آن را استحداث^{۱۱} کرده بودند، و آن آب در بازار و بیشترین محلّتها و موضعها و دَرَبها و کوچه‌ها روان شد؛ پس لاجرم بر

۱. رأس المزبله: یا جایگاه جمع زباله

۲. بثر: چاه. و در «أصل»: برای.

۳. در «تاریخ قم»: بثر.

۴. سعی و تلاش.

۵. أبو منصور مؤید الدولة از حاکمان آل بویه که از سال ۳۶۶ تا ۳۷۳ هجری بر اصفهان حکومت راند.

۶. صاحب الجلیل، و کافی الکفا از القاب صاحب بن عبّاد طالقانی وزیر مشهور و دانشمند دولت آل بویه است.

۷. مغنی: چاه‌کن، و در «تاریخ قم»: قَناء.

۸. در «أصل»: سر.

۹. در «أصل»: گشایند.

۱۰. در «أصل»: و.

۱۱. ساخته.

متوطنیان^۱ آن شهر، و مسافران از صادران و واردان آسان شد برگرفتن آن آب، و بدین سبب همه روزه دعا و ثناء بسیاری از برای صاحب جلیل مؤید الدوله می‌گفتند، و ایشان را به دعاء و ثناء خیر یاد می‌کردند، و این آب جاری بود و منقطع نشد».

* * *

فصل دوم

«در بیان قسمت آب این کاریزها، و منبع و چشمه گاه آن، و جای ظاهر شدن، و مستقهای آن، و تفسیر کردن مَسْتَقَه^۱»

همچنانکه در کتاب «تاریخ قم»^۲ مذکور است که:

«بعضی از فرزندان علی بن ابراهیم [بن علی]^۳ بن محمد بن عیسی بن عبدالله اشعری، از محمد بن عبدالله بن محمد بن داود بن حکیم بن حکم عیاف روایت [کرده] است، که ایشان گفتند:

بعضی از این کاریزها، منشأ و منبع آن به جانب بیابانی است که معروف است به کوشیب، از جانب چپ رودخانه قم؛ چون از راه سردآب روند. بعضی از آن کاریزها منشأ آن به جانب و نزدیکی رباط حوض است که در راه سردآب واقع است، از دست راست رودخانه چونکه از قم به راه سردآب روند.

منشأ و منبع این کاریزها به نزدیک [دیه]^۴ مطرف آباد^۵ است، از آنجا

۱. در «تاریخ قم»: مستقه و ناوقه.

۲. «تاریخ قم»: ص ۴۳.

۳. افزوده از «تاریخ قم» ص ۴۳، و مجدداً مؤلف «أصل» در آغاز فصل سوم در ص ۴۴ این نام را به طور کامل با افزوده کنونی از «تاریخ قم» آورده است.

۴. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۴۳.

۵. در «تاریخ قم»: مطرف آبادست.

حفره ایست که آن را هفته دوش می‌گویند، و آبهای این کاریزها بدان کوه فرود می‌آید، و ظاهر می‌شود و از آنجا روان می‌شود به رودخانه فروآهنجات؛ یعنی دَرِ کُورَه کاریز از آن جانب بسیار ظاهرند.

و نیز هم از این هر دو روایت است که: آنجا چشمه ایست شور، و آب این کاریزها بدان مختلط می‌شوند، و بدان سبب شور شده‌اند، و زعوقت^۱ آبهای این کاریزها از آنجا است، و جای ظاهر شدن آبها به رودخانه؛ متصل و ملاصق است، و مجموع آن به رودخانه روان، و از رودخانه به شهر و ضیعتها و جویها روان می‌شود. پس آب کاریزهای کسویت^۲ در رودخانه، از یسار^۳ او است، و مصَّب^۴ فرود آمدن آب کاریزهای ناحیه رباط؛ از حوضی است که در یمین^۵ وادی واقع است.

و مَسْتَقَه^۶: عبارت از آهنی است مانند ذراع، که بر آن علامات و نشانها می‌باشد، که به آن قسمت آبها کنند، و هر علامتی دلیل است بر مقدار مستقه. و بعضی گویند: که مراد از مَسْتَقَه جزئی است از اجزای این آب. و ناوقه: عبارتست از آن مقدار آب، که شخصی در میان رود، به مقدار یک گز میان هر دو پای بگشاید؛ و آب بریزد [به] هر دو زانوی او برسد، آن مقدار آب را ناوقه گویند.

۱. در «أصل»: زعوقت، و درست آن است که در متن از «تاریخ قم» نقل شده، و زعوقت کلمه‌ای عربی است، و در «لسان العرب» این گونه تعریف شده است: (مَرَّ غَلِظَ لَا يُطَاقُ شَرِبَهُ مِنْ أَجْوَجَتِهِ) یعنی: تلخ و سنگین که قابل نوشیدن نمی‌باشد بر اثر شوری.

۲. در «تاریخ قم»: کویشب، و در «أصل»: کویشت، و همین نام در آغاز این فصل: کویشت ضبط شده است!

۳. یسار: چپ، و در «أصل»: بسیاری.

۴. مصَّب: اسم مکان است به معنای محل ریزش و فرود آمدن.

۵. یمین: سمت راست.

۶. أصل کلمه (مَسْتَقَه) عربی است، برگرفته از أصل «سَقَى» است به معنای خوراندن مایع، که در نوشاندن آب و یا سیراب کردن زمین کشاورزی نیز استفاده می‌شود.

و گویند که: ناوقه عبارت از آن است که مردی در میان آب رود، و هر دو سر زانوی بر زمین نهد، و به مقدار یک گز میان آن گشاده دارد، هر دو إلیه^۱ خود را از زمین بردارد، آن مقدار آب که از آن فُرجه^۲ بیرون رود، آن را ناوقه گویند؛ به شرط آن که میان هر دو زانو، از آنجا که زانو بر زمین نهاده باشد، پست تر و فروتر نباشد».

* * *

۱. إلیه: نشیمنگاه.

۲. فُرجه: سوراخ.

فصل سیّم

«در ذکر قسمت آب کاریها»

همچنانکه در کتاب «تاریخ قم»^۱ مذکور است:

«به دستوری که در دیوان محمّد بن علی بن ابراهیم بن علی بن محمد بن

عیسی بن عبدالله است، از آن جمله^۲:

کاریز عبدالرحمن بن عبدالله بن سعد: نود و پنج مَسْتَقَه.

کاریز عمران والیسع: نود و چهار^۳ مَسْتَقَه.

کاریز اُبی بکر: نود و چهار مَسْتَقَه.

کاریز سعد بن مالک، معروف [به] بزرک^۴: صد و سی و هشت مَسْتَقَه.^۵

کاریز مالک: صد و بیست دو مَسْتَقَه.

۱. «تاریخ قم»: ص ۴۴.

۲. در «تاریخ قم» در صفحه‌های ۴۴ و ۴۵ حجم آب کاریها را به دو گونه از دو دستور نقل کرده است و مجموع حجم آب ۱۷ کاریز در فهرست نخست ۷۰۸ مَسْتَقَه است، و مجموع حجم آب کاریها در فهرست دوم ۶۷۱ مَسْتَقَه است، و در این کتاب فهرست اول نیامده است و در فهرست دوم نیز اختلافاتی در نام کاریز و مقدار حجم آب می‌باشد، از این رو به نوشته «أصل» مجموع حجم آب کاریهای یاد شده در کتاب متجاوز از هزار مَسْتَقَه می‌باشد.

۳. در «أصل»: بوده.

۴. در «تاریخ قم»: معروف به زیرک.

۵. در «تاریخ قم»: و چهار دانگ مَسْتَقَه.

کاریز علی بن آدم، و اسحاق بن سعد: پنج مَسْتَقَه، و چهار دانگ نیم از مَسْتَقَه.

کاریز أبابکر بن عبدالله بن سعد: نود و سه مَسْتَقَه.

کاریز سعد بن مالک: صد و نود و دو مَسْتَقَه، و دوانق.^۱

کاریز مالک بن سعد: صد و بیست سه مَسْتَقَه، و سه دوانق.

کاریز عطاء بن مزید: چهار مَسْتَقَه و چهار دوانق.^۲

کاریز اسحاق بن سعد، و علی بن آدم: پنج مَسْتَقَه و چهار دانگ و نیم.

کاریز مرزبان بن عمران: هفت مَسْتَقَه و چهار دوانیق و نیم دانق.

کاریز محمد بن عیسی بن عبدالله، و سعد بن سعد: سیزده مستقه و سه

دوانق.

کاریز موسی بن یعقوب: بیست و یک مستقه.

کاریز ابی غالب: چهار دوانیق و نیم دانق.

کاریز نعیم بن سعد: دو مستقه و پنج دوانیق.

کاریز آدم و محمد أبناء علی بن آدم اول: بیست و سه مستقه و چهار

دوانیق.

کاریز سعد، و محمد، پسران عامر بن سعد: چهار مَسْتَقَه و دو دانگ.

کاریز آدم، و محمد بن علی بن آدم: چهار مَسْتَقَه و دو دانگ.

کاریز موسی بن آدم: هفده مستقه.

مجموع ششصد و هفتاد و یک مستقه، و دانق، و نصف دانگ، از آن جمله

دانگ و نیم که صد و شصت و هشت مَسْتَقَه، و چهار دوانیق و چهار حبه، و نیم

حبه، و نیم حبه است از برای مردم؛ به پانصد و سی سه مستقه و دانقین، و حبه و

۱. دوانق: جمع دانق، کمترین واحد پول دوره ابو جعفر منصور عباسی، گویند این پول که بسیار کم ارزش و بی بها بوده است از ابداعات منصور که به بخل و دنائت نفس و خست طبع مشهور بوده می باشد، از این رو نام خلیفه عباسی با لقب دوانیقی نیز شهرت یافته است.

۲. در «تاریخ قم»: چهل و پنج مستقه و پنج دانگ از مستقه.

نصف نصیب حاصل مالک.

و آن چه خُمسی^۱ از آن مباح کرده‌اند بر سیل عموم [این است]^۲:

کاریز اسماعیل بن عیسی، و اسماعیل بن سعد: بیست و یک مستقه.

کاریز عبدالله بن سعد العذبة^۳: سی و سه مستقه و دانقی.

پس مجموع مساتیق^۴ این کاریز پنجاه و چهار مستقه و دانقی از مستقه

باشد، از آن جمله خُمسی که ده مستقه و پنج دوانیق است؛ وقف و مباح بر کافه^۵

مردم، و باقی چهل و سه مستقه و دانقین حاصل مالک.

و این کاریزها که از ایشان نه خُمس و نه ربع موقوف و مباح بوده، به اتفاق

قومشان، و قنّاءان^۶ آن، و عدلان که از قبیل وُلات و حُکّام و اربابان بر سر

کاریزها بودند، سه مستقه و دانقین از آن وضع^۷ کرده‌اند از برای جمهور مردم، و

آن یازده کاریز است:

کاریز موسی بن یعقوب: بیست و یک مستقه.

کاریز ابی غالب: چهار دانگ نیم.

کاریز نُعیم: دو مستقه.

کاریز آدم، و محمّد بن علی بن آدم [اوّل]^۸: بیست و پنج مستقه، و یک

نیمه مستقه.

کاریز آدم و محمّد بن علی بن آدم دوّم: چهار مستقه.

کاریز ولد سعد، و محمّد بن عامر: بیست مستقه.

۱. خمس: یک پنجم.

۲. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۴۶.

۳. در «تاریخ قم»: خوشاب.

۴. مساتیق: جمع مستقه‌ها.

۵. کافه: تمام.

۶. قنّاء: چاه‌کن.

۷. وضع کردن: کم کردن.

۸. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۴۴.

کاريز موسی بن آدم: نوزده مستقه، و دو دانگ.

مجموع^۱ هشتصد [و] هشت مستقه، و دانگ و نیم مستقه، از این جمله دانگی و نیم مستقه که عبارت از صد و هفتاد هفت مستقه و دو حبه و دانگی و نیم حبه است، و در رود خانه روان گردانیدند از برای کافه مردم که به باغات و بساتین و مزارع و منافع خود ببرند؛ بی مانعی و منازعی، و باقی پانصد و سی و یک مستقه و دانگی و چهار دانگ و نیم دانگ نصیب مالکش.

ایضاً کاريز اسماعیل بن حسین بن اسماعیل بن سعد: بیست و یک مستقه، از آن جمله خُمسی در رودخانه روان کردند، که از چهار مستقه و خمس مستقه است از برای کافه مردم، پس نصیب مالکش سیزده مستقه است، و چهار دانگ مستقه است.

از آن جمله کاريز عبدالعزیز است: سه مستقه و چهار مستقه.

کاريز عبدالله المالی: سی و چهار مستقه.

کاريز سعد و زیاد: شصت مستقه.

پس مجموع مساتیق^۲ کاريزهای مذکور باربع و خُمس، هشتصد و پنجاه و نه مستقه‌اند؛ الا نیم دانگ.

نسخه دیگر که آن را آل سعد^۳ نوشته‌اند و انشاء کرده‌اند، از برای ضیعتها که گرد بر گرد قم‌اند، و مستقهای آن، آنچه دانگ نیم^۴ از آن بر کافه^۵ مباح کرده‌اند، و آن چه خُمس، و آنچه و نه خُمس و نه ربعی، چنانچه «دستور قدیم» به آن ناطق است، اینست - از آن جمله که دانگ نیم^۶ از آن از برای کافه

۱. در تعداد کاريزها، و مجموع حجم آب آنها، و شمارش مستقه‌ها، میان «أصل» و «تاریخ قم» در صفحات ۴۴ و ۴۵ اختلاف است.

۲. مساتیق: جمع مستقه.

۳. مقصود آل سعد بن عبدالله أشعری است از او نسل بزرگی در قم بر جای مانده است.

۴. در «تاریخ قم»: دانگی و نیم.

۵. کافه: تمام مردم.

۶. در «تاریخ قم»: دانگی و نیم.

مردم گذاشته - :

کاریز عبدالرحمن و محمد بن عبدالله سعد: هشتاد و سه مستقه و چهار دوانیق مستقه.

کاریز عبدالله بن سعد مالحه^۱: سی و پنج مستقه.

کاریز سعد بن زیاد: شصت و هفت مستقه.

مجموع مساتیق این دو^۲ کاریز یکصد و دو مستقه است، آنچه از آن وضع کرده‌اند از برای مردم، سه مستقه است و دانقی، چنانچه یاد کردیم، و باقی نود و نه مستقه و آنچه از این قنوت فاضل آمد از حساب دو مستقه و پنج دوانیق.

پس مجموع هشتصد و چهل و هشت مستقه و سه دوانیق و حبه و نصفی از حبه باشد. و دیگر هم [از]^۳ زیاده و فاضل از حساب مستقه‌های قنوت مذکور بیست و هشت مستقه؛ بیست مستقه از آن در نهر مَجّان، و چهار مستقه از آن که در نهرها و کوهها و نشیبها در میان زرع بوده، و جوی‌هایی که بعد از آب دادن کشت آن را گشوده‌اند، و به مواضعی دیگر که آن را بود برده‌اند.

و یک مستقه جعفر بن داود بن عمران تصرف گرفته بود، و یک مستقه آن را نصر بن عامر برداشته، و آنچه آل سعد بر آن وقوف نیافته؛ و آدم بن موسی، و علی بن تاجیکه، و عُبَید^۴ بن مالک در آن خلاف کرده‌اند در قسمت کردن، و علی بن هندودو مستقه^۵ دیگر.

پس مجموع آن مساتیق^۶ مع الزیادات ششصد و هفتاد و شش مستقه و سه

۱. شور آب.

۲. صحیح آن سه است. و همان گونه که پیشتر گذشت در این فصل درباره تعداد و حجم و نام کاریزها و شمارش مستقه‌ها اختلاف فراوان میان «أصل» و «تاریخ قم» می‌باشد.

۳. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۴۶.

۴. در «تاریخ قم»: بعدیل بن مالک.

۵. در پاورقی «تاریخ قم» به نقل از کتاب «محاسن اصفهان» ما فروخی ابن هندو، أبو الفرج هندو القمی ضبط شده است.

۶. در «أصل»: دوانیق که خطاست.

دوانیق و حَبّه و نصفی باشد.

پس معلوم شد که آبِ رودخانه باریع و خُمس و وضع،^۱ که آن سه مستقه و دو دوانیق بوده؛ هشتصد و [پنجاه و]^۲ هشت مستقه و سه دوانیق».

* * *

۱. در «أصل»: وضع کردن به معنای کم کردن است.

۲. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۴۶.

فصل چهارم

«ذکر صورت آب رودخانه، و کیفیت منبع و منشأ آن»

همچنان که در کتاب «تاریخ قم»^۱ مذکور است:

«روایت کرده‌اند بعضی از مردان قم، که آب این رودخانه که میان قم و کمیدان جاریست، و مصب و رفتن آن به قمرود است، اصل این آب از ناحیه تیمره^۲ است، از منبع و موضعی که نزدیک قریه اسفیداست، از ناحیه تیمره^۳ کبری، و گویند که آنجا کوهی است که آن را لین^۴ خوانند، از طرف آن کوه که آن را جانان خوانند؛ آب از آن بیرون می‌آید، و در رودخانه اصفهان می‌رود، که آن را زنده رود می‌خوانند. و آب یکطرف دیگر کوه، که آن را مانان خوانند به جانب نیمور و نیز از اینجا به قم می‌آید، هرگاه که آب رودخانه قم زیاده بر احتیاج ضیعت‌های حوالی قم بوده، آن زیادت را به قمرود روانه گردانندی، پس از آن آب به قمرود به موضع که آن را مسیله^۵ خوانند فرومی‌رفت و ناپدید می‌شد.

۱. «تاریخ قم»: ص ۴۷.

۲. در «اصل»: تیمره.

۳. در «أصل»: تیمره.

۴. جای این کلمه در «تاریخ قم» سفید و خالی است.

۵. مسیله: همان دریاچه نمک یا دریاچه شوری است که در شرق بزرگراه قم - تهران قرار دارد. پیشتر پایان بسیاری از رودخانه‌های مناطق ساوه - قم - خلیجستان - قمرود - کوه سفید - کمیدان و جز اینها دریاچه

و بعضی روایت کرده اند هم از مردم: که آن آب که از آن مستغنی^۱ بودند و به آن احتیاج نداشتندی از رودخانه های قمرود، و قارص، و سناباد؛ می رفت تا به نزدیک بیابانی که نزدیک دیر گچ است - یعنی دیر کاج - که آن موضع را مسیله^۲ خوانند، و آنجا سوراخی بزرگ است که آن آب به آنجا می رود، و نمی دانند که از آنجا به کجا می رود.

و آب رودخانه قم پیشتر^۳ ایام و شهور^۴ سال جاری بوده است، و در بعضی اوقات منقطع و بریده شده است، مگر آن قدر آب که در جوی ها می بستند، و به ضیعتها که نزدیک شهر بوده می بردند، و الله أعلم.

* * *

→ مسیله بود، لیکن امروزه بر اثر بستن مسیر بسیاری از این رودخانه ها دائمی و موسمی، دریاچه خشک و تبدیل به دشت عظیمی از نمک گردیده است.

۱. مُسْتَعْنِی: بی نیاز . .

۲. جای این کلمه در «تاریخ قم» سفید و خالی است .

۳. در «أصل»: پیش تر .

۴. شهور: جمع شهر به معنای ماه است.

فصل پنجم

«ذکر آبها که به رودخانه قم اضافه کرده‌اند»^۱

همچنان که در کتاب «تاریخ قم» مذکور است که:

«این اضافه از موضع دیگر از تیمره^۲ و أنار، و آن آبها به اصطلاح أهل عرب را غرات گویند.

و بعضی از مشایخ قم چنین گویند که: در اُیام عجم و روزگار ایشان، پیش از آمدن عرب به قم، غیر از جو و زیره و قرطم^۳ زراعتی نکرده‌اند، و به قم سبزه و اودرکار^۴ مثل پیاز، و سیر، و کند نا، و خیار، و خربزه، و انواع تره‌ها زراعت نکرده‌اند؛ به سبب کم آبی. و دیگر آن که از نوروز چون یک ماه بگذشتی، أهل تیمره^۵ و أنار آب رودخانه قم باز بستندی، و نگذاشتی بدین جانب آید، پس چون عرب به قم نزول کردند، و متمکّن شدند و دست یافتند، روی به ناحیه

۱. در «تاریخ قم» عنوان فصل این گونه است: ذکر آبهای که به آب رودخانه اضافت کرده‌اند از مواضع دیگر از تیمره و أنار.

۲. در «اصل»: تیمره.

۳. در «لسان العرب»، قرطم نام دانه‌های گیاهی است به نام عُصْفُر که برای رنگریزی استفاده می‌شده است.

۴. در «تاریخ قم»: اورکار.

۵. در «اصل»: تیمره.

تیمره^۱ و أنار نهادند، و أهل تیمره^۲ و أنار را گفتند که: از دو کار یکی را با ما بکنید:

اول آن که: به عدالت بما رفتار کنید، به این آب که در رودخانه شما جاری است، بعضی^۳ شما ببرندید، و بعضی به شهر ما روان کنید.

و دوم آن که: چون آب در ایام تابستان^۴ نمی‌گذارید به جانب ما بیاید، هرز آب زمستان به جانب شهر ما روانه مکنید. شما در زمستان چون از آب مستغنی‌اید، در رودخانه می‌اندازید، و قم وضیعت‌های آن در وقتی از اوقات خراب می‌گردد؛ چنانکه ما در زیان و خرابی آن با شما شریکیم، در نفع و فایده آن در ایام تابستان و بهار و خریف شریک گردانید.

أهل تیمره^۵ و أنار قبول نکردند، و از آن امتناع نمودند، و در حصار و کوشکها ریختند و محاصره کردند.

چون میان ایشان بدینجا رسید، عرب دست برآوردند، و سدها که در میان رودخانه بود مجموع خراب کردند، و آب را به جانب قم روانه کردند، و به قم باغات ساختند، و انواع سبزه و اوکار^۶ زراعت کردند، و کشت زارها به تیمره^۷ و أنار به کلی خشک گشتند، و خراب شدند، و همه اوقات عرب با ایشان کوشش می‌کردند، و مردمان ایشان را به اسیری می‌گرفتند، و به ایشان انواع مضرت و زیان می‌رسانیدند، و سدها و رودخانه ایشان می‌شکافتند و خراب می‌کردند، تا أهل تیمره^۸ و أنار را از قوت و بطش ایشان عاجز شدند، و در دفع ایشان

۱. در «اصل»: تیمره.

۲. همان.

۳. گاهی.

۴. در «تاریخ قم»: [زراعت].

۵. در «اصل»: تیمره.

۶. در «تاریخ قم»: اورکار. و پیشتر در همین فصل آوردن کار آمده بود.

۷. در «اصل»: تیمره.

۸. همان.

کوشیدند؛ فاما مقاومت نتوانستند کرد. پس به ناچار بر حُکم عرب فرود آمدند، و گفتند که ما منقادیم، و طلب رضای شما می‌کنیم، اما زمین‌های ما ریگستان است، و صبر از آب ندارد، و زود خشک می‌شود، و زمین‌های شما نه ریگ^۱ و نه شورستان است، و اگر آب کمتر به او رسد تفاوت نمی‌کند، و زیان ندارد. پس امتحان کردند، پس پاره‌ای از گل قم برگرفتند، و پاره‌ای از زمین تیمره^۲ و انتظار کشیدند تا به وقت خشک شدن آن، گلِ ناحیه قم به مدت دو روز خشک شد و گلِ ناحیه تیمره^۳ پنج روزه خشک شد، پس بر آن اتفاق کردند که دو دانگ از آب اهل قم را باشد و چهار دانگ از تیمره^۴ و اُناز باشد. و هر دو گروه قسط و نصیب خود از آب در هر ماهی به دو دفعه فرا می‌گرفتند؛ در پانزده روز اوّل از ماه از اهل قم، اوّل ماه پنج روز تصرف کنند، و بعد از ایشان اهل تیمره^۵ و اناز ده روز تصرف کنند، و بر این ترتیب در پانزده روز آخر نوبت از سرگیرند که ماه تمام شود.

وامّا بعضی دیگر گویند که: اهل قم در دفعه دوم پنج روزه آخرین آب تصرف کردند، و در دفعه اوّلی پنج روز اوّلی؟ چنانچه در هر ماه پنج روز اوّل ماه، و پنج روز آخر ماه آن [آب را]^۶ فرا می‌گرفتند، و باقی ایّام بیست روزه اهل تیمره^۸ فرا می‌گرفتند، و بعد از آن اتفاق کردند که اهل قم از طلوع آفتاب سواری را بفرستند تا به کنار رود خانه قم؛ بر بالای رودخانه، به جانب تیمره^۹ براند تا به

۱. در «تاریخ قم»: ریگستان.

۲. در «أصل»: تیمره.

۳. همان.

۴. همان.

۵. همان.

۶. در «تاریخ قم»: اول.

۷. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۴۹.

۸. در «أصل»: تیمره.

۹. همان.

وقت غروب آفتاب، و در این میانه، به هر سدی و بندی از جوی‌های تیمره^۱ و أنار که برسد بشکافد و بگشاید، و آب‌های آن در وادی قم روانه کند^۲ بر شریطه مذکوره.

پس اهل قم سواری را بفرستادند، از وقت طلوع آفتاب براند به شتاب، و به وقت فرو شدن آفتاب به پل قریه تیره؛ از قریه‌های تیمره^۳ رسید، چنانچه از قم تا آنجا مقدار بیست و سه فرسخ بود، و از آنجا تا سد بالائی، که از بالای آن هیچ سد^۴ دیگر نبود، و چند گام مانده بود، نه وقت مانده بود، و نه اسب را قوت، پس از آن سوار تازیانه از پیش بینداخت، و بر موضع بند [آب]^۵ آمد، و اسب او هم نیز همانجا بیفتاد، و آن موضع را اسفان بند نام کردند؛ به نام آن اسب. پس این موضع به این رسم بماند، و هر ماهی اهل قم بیرون می‌آمدند با مردم بسیار و برزگران، و آبهای تیمره^۶ و أنار می‌شکافتند، و در وادی^۷ قم روانه می‌کردند، و از سر عدد جویی از جویهای تیمره^۸ صغری و أنار بر سر آب می‌بودند، و محافظت می‌کردند تا مدت پنج روز.

پس به قم انواع غلات و زراعت نمودند، و انواع سبزه از جالیز و پنبه، و انواع بقول^۹ بکشتند، و زراعت نمودند. و این آب که از جوی‌های تیمره^{۱۰} و أنار می‌انداختند، و به اصطلاح اوغری گویند، مشتق از ایغار، و ایغار در لغت جمع

۱. در «أصل»: تیمره.

۲. در «أصل»: کردند.

۳. در «أصل»: تیمره.

۴. در «أصل»: سنگ.

۵. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۴۹.

۶. در «أصل»: تیمره.

۷. وادی: دشت.

۸. در «أصل»: تیمره.

۹. بقول: جمع بقل، میوه‌های لپه‌دار را گویند.

۱۰. در «أصل»: تیمره.

است و اضافه، یعنی آب أنار و تیمره^۱ اضافه می‌کنند و جمع می‌گردانند به آب رودخانه قم. مضمی هذا^۲

پس گاهی که به قم آب عزیزالوجود^۳ بودی این آب تیمره^۴ و أنار به آب وادی قم، از وقت احتیاج بدان تا به وقت آن که از آن مستغنی شدند؛ جمع و اضافات می‌کردند، و در هر ماهی بر شریطه مذکوره، یعنی در هر ماهی ده روز به دو دفعه.

و گویند که: آب این وادی در ایّام قدیم در موضعی جاری بوده که آن را وادی عقیق گویند؛ نزدیک دروازه [اصفهان]،^۵ بالای قبه علی بن عیسی طّلحی، و به زبان فارسی آن را رود گلفشان خوانده‌اند، و ایوم مواضع روان شدن آن آب، و آثار خرق و دریدن آب ظاهر است، و مصب آن وادی به جانب رستاق سراجیه بوده است. پس آن موضع به سبب مرور آب مرتفع شده، و آب از آن به زیر افتاده، از جانب چپ، از طرف شهر، تا آنگاه که آب به کلی به جانب دیگر شهر - که ایوم رودخانه است - افتاده، و این موضع به سبب رفتن آب منخرق و شکافته شد، تا رودخانه گشت، و آب آن به جانب قمرود روانه شد. برقی درین باب گوید که:

«از این آب به قریه قارص یک جوی روانه گردید، پس به مرور ایّام، آب آن موضع را می‌شکافت و فراخ می‌گرداند، تا رودخانه گشت، و آبهای تیمره^۶ بدان روانه شدند. و آن وادایی است که ایوم آب در آن می‌رود» تا اینجا حکایت برقی است.

و رودخانه عقیق بعد از آن که خشک بود مدّتی؛ نزدیک قریه جهستان و

۱. در «أصل»: تیمره.

۲. مضمی هذا: گذشت این.

۳. عزیزالوجود: کمیاب.

۴. در «أصل»: تیمره.

۵. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۵۰.

۶. در «أصل»: تیمره.

غیره، دیگر باره چشمه های آب زاینده شد، مدّت سی و یک سال، و آبهای آن شور و بسیار بود، و به چندین ضیعتها از رستاق سراج و لنجروود می رفت، و از این رودخانه باهر ضیعه ای و مزرعه جوئی برگرفتند، زیرا که کاریزهای سراج آب بر آن غلبه کرده، و مواضع آن بر نشیب افتاد، و جویهای آن به کلّی باطل شدند؛ إلّا بعضی، تا آن گاه که آب به کلّی منقطع شد، و به حال اوّل گردید.

* * *

فصل ششم

«در زیر جویهای قم و حوالی قم»

چنانیکه در کتاب «تاریخ قم»^۱ مذکور است:

«اول جوئی که به شهر روانه شد، جوی سعد است؛ که آن را سعد بن مالک بن أحوص روانه کرد به دهی که آن را احداث کرده بود بر درِ دروازه ری؛ که آن را سعد آباد خوانند.

و چنین گویند که: سعد مردان کاری را از قوم خود اختیار کرد، و قنایان و برزیگران مقرر کرد، با کلنگ‌ها و ییله‌ها و سایر اسباب و آلات حفر،^۲ تا چون شب در آمد این جوی را در میانه شهر برگرفت، و آب را در آن روانه کرد، چون صبح صادق برآمد، آب را از شهر بیرون برده بود، و بسیاری آن آب^۳ بر حدود سرآهای مردم روانه شده بود، و بر موضعهایی که آن را حریم و مانع بوده،^۴ و سبب آن منع می نمودند.

و بعضی دیگر گویند که: این نهر آن هنگام شد که زمین آن همه صحرا بوده، و سراها و بناها نموده‌اند، و بعد از آن بنا کرده‌اند، و الله أعلم.

۱. تاریخ قم: ص ۵۰.

۲. در «اصل»: حفرة.

۳. در «تاریخ قم»: بواسطه کثرت و بسیاری آن آب.

۴. در «تاریخ قم»: نبوده.

و دیگر ذکر نه‌ری که آن را نهر قورج گویند - یعنی گنده - که از وادی قم برگرفته‌اند تا جانب قریه نورآباد، و ناحیه سراج، و غیر آن. جوئی رامالک بن سعد از برای قریه بُرز آباد احداث کرده، و پس از آن ارباب^۱ ناحیه سراج در آن شریک شدند، و آن آب را از وادی قم گرفتند؛ آنجا که درب سه‌لویه است، و آنجا که پشت‌های سعد آباد است، می‌رود.

و عدد جوی‌هایی که از سر رودخانه برگرفته‌اند، به ضیعت‌ها که نزدیک شهر است می‌روند، بیست جوی [است]. و مقاسمات مستق‌های آب‌های آن؛ چنانچه ابراهیم بن علی^۲ بن محمد بن عیسی بن عبدالله أشعری، و فرزندان او محمد بن علی بن ابراهیم تفصیل کرده‌اند، و در دیوان آب [به قم]^۳ مسطور است، این است که یاد کرده می‌شود:

[به حساب و تفصیل] ^۴ محمد بن علی. که فرزند زاده اوست - در سنه سیصد و چهل و هفت :-	به حساب و تفصیل ابراهیم بن علی در سنه دویست و هشتاد و شش فارسیه
چهل مستقه.	جوی ازدورقان: سی و یک مستقه، و دو دانگ حبه، و ربع سُدس حبه
سی و پنج مستقه.	جوی براوستان: نود و چهار مستقه، و سه دوانیق
صد مستقه.	جوی طشقوران ^۵ : صد و سیزده مستقه، و چهار دوانیق و دو حبه
نود مستقه.	جوی خمهین: چهل و یک مستقه، و نیم دانگ
هشت مستقه.	جوی الیسع و گرگان: بیست و یک مستقه، و چهار دوانیق و حبه
.....	جوی ابابکر با میرفت: دو مستقه، و سه دوانیق

۱. در «تاریخ قم»: از باب .

۲. در «تاریخ قم»: و .

۳. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۵۱ .

۴. همان .

۵. در «تاریخ قم»: طبشقوران .

جوی سرور، با جوی ابابکر: هفت مستقه و سه دوانیق و نصف دانقی، و نصف حبه و عشر سدس حبه	دو مستقه و سه دوانیق
جوی جمکران: هفتاد و هفت مستقه و حبه	شصت مستقه.
جوی ابرستجان ^۱ : هفتاد و هشت مستقه، و سه دوانیق	هفتاد مستقه.
جوی دینار جوهر: بیست و نه مستقه، و چهار دوانیق و نصف	سی مستقه.
جوی میمونه ^۲ : نه مستقه و پنج حبه و دانقی	بیست و شش مستقه.
جوی مسکران و کرج ^۳ : سه مساتیق
نهر ^۴ شهرستان: پنج مساتیق	چهل مستقه.
نهر ^۴ مَـجـان: بیست و یک مستقه	سی و پنج مستقه.
نهر ^۴ مهر و بان ^۵ : هفتاد و چهار مستقه	صد مستقه و چهل ^۶ .
نهر ^۴ جمر: نه مستقه، و چهار حبه	چهار دوانیق.
نهر ^۴ مزدجان: هفتاد و چهار مستقه ^۷	صد و چهل مستقه ^۸ .
نهر ^۴ فرابه: سیزده مستقه
نهر ^۴ کُمیدان: پنجاه و هفت مستقه و دانگی	هشتاد مستقه.
نهر ^۴ سعد آباد: سی و هشت مستقه و دانقی	هفتاد مستقه.
نهر ^۴ میان رودان: بیست و یک مستقه، و دو حبه	شانزده مستقه.
نهر ^۴ عامر: هشت مستقه، و پنج حبه

به حساب و تفصیل ابراهیم بن علی هشتصد و ده مستقه و دانقی، و دو حبه

۱. در «تاریخ قم»: ابرستجان.

۲. در «تاریخ قم»: مؤنه.

۳. در «تاریخ قم»: کره.

۴. در «تاریخ قم»: جوی.

۵. در «تاریخ قم»: مهر واه.

۶. در «تاریخ قم»: صد و چهل مستقه.

۷. در «تاریخ قم»: پنجاه و دو مستقه.

۸. در «تاریخ قم»: هفتاد مستقه.

و پنج دانك جبه، و رُبع و عُشر و سُدس جبه حاصل شد
به حساب و تفصيل زاده او، محمد بن علي، نهصد ويست و چهار مستقه و

دو دانقي،^۱ و پنج جبه

راوی گوید که: اين آب را به قم بانفراده دو دواوين بوده، و در دست
معمتدان آل سعد، و خريد و فروخت و حوالت و هبه بدان کرده‌اند، و اصول
املاک خود را محافظت نموده‌اند. و قيمت^۲ مستقه صد و ويست دينار بوده است،
و زياده کرده تا دويست دينار رسيد، و به هر مستقه ده دينار بديوان رسيده، از هر
دينار دو دينار اُکره^۳ داده‌اند.

و همچنين [اين آب را]^۴ قيمت و بها بوده است، تا آن که خيل^۵ ديلم بدین
نواحي غلبه کردند، ديوان آن آب باطل شد، و اقطاعات بنهادند، و آب را قيمت
را نماند، تا غايت که چندین مستقه آب به هيچ نمی‌خريدند».

* * *

۱. در «اصل»: دوانقي.

۲. در «اصل»: قسمت.

۳. در «اصل»: کره، و در «تاريخ قم»: اُکره، به معنای اجرت کارگران است.

۴. افزوده از «تاريخ قم»: ص ۵۳.

۵. در «تاريخ قم»: جيل.

فصل هفتم

«ذکر آسیابها که به قم بوده است»

همچنانکه در «تاریخ قم»^۱ مذکور است:

«آسیابها به قم پنجاه و یک بودند، سی و نه آبادان، و دوازده خراب. تفصیل

آبادان و خراب از آسیابهای قم بر سر رودخانه از این قرار است:

آسیای محمد: دو در یک حصار.

آسیای دیزبخت خراب: یکی

بر نهر براوستان هفت آسیا:

آسیای مرکز بقر^۲ کهنه یکی

آسیای شاه دوکه^۳ علیا به قرب صحرای تاجیکا باد، دو در یک حصار.

آسیای عبدالله به قرب باغ مرزبان، دو در یک حصار.

آسیای نو به قرب زنبیل آباد، دو در یک حصار.

آسیای عبدالله که به قرب گرکان، دو در یک حصار.

۱. تاریخ قم: ص ۵۳.

۲. در «تاریخ قم»: مرکز بقرب.

۳. در «تاریخ قم»: شادوکه.

آسیای سعد به قرب ازدورقان، دو در یک حصار.
آسیای سیاوشان^۱ به قرب ازدورقان، دو در یک حصار.

بر نهر طشقوران^۲ چهار آسیا است:

آسیای مبارک آباد، [که] أبو الفضل محمد بن علی بن محمد بن حمزه
علویّه استحداث کرده است در سنه سیصد و هفتاد و یک، به قرب صحرای
سکن.

(محمد بن علی بن حسین - مؤلف این رساله - گوید که: مراد از این
أبو الفضل محمد بن علی بن محمد، السلطان محمد شریف می باشد، همچنانی
که در جلد دوم این رساله ذکر شود إن شاء الله).

یکی آسیای یونس به قرب میان رودان و سکن، دو در یک حصار.
آسیای بابویه به قرب زنبیل آباد، دو در یک حصار.
آسیای [شا]^۳ ذوکه سفلی به قرب میان رودان، در یک حصار.

بر نهر جمکران چهار آسیا^۴:

آسیای خطاب معروف به ماجیلویه، به قرب باغ میره حسن جمکرانی،
یکی.

آسیای جوسق به قرب گرگان، دو در یک حصار.
آسیای عتیقه به قرب باغ مرزبان، دو در حصار.
آسیای أبی الهیجاء به قرب صحرای تاجیکاباد، دو در یک حصار.

۱. در «تاریخ قم»: سیادوشان.

۲. در «تاریخ قم»: طبشقوران.

۳. افزوده از «تاریخ قم»: ۵۳، ۵۴.

۴. در «تاریخ قم»: بر نهر جمکران چهار آسیای دایره.

۵. در «تاریخ قم»: امیر.

بر نهر شهرستان شش آسیا^۱:

آسیای نو به زنبیل آباد معروف به دوغرانه، و حسین بن محمد صفار معروف به ابن بغدادی آن را ساخته، یکی.
 آسیای رضائیّه به قرب زنبیل آباد، یکی.
 آسیای شهکن^۲ به قرب خُمهین، یکی.
 آسیای لثانه^۳ به قرب خُمهین، یکی.
 آسیای کرجیّه^۴ به قرب خُمهین، یکی.
 آسیای شهرستان نزدیک آن، یکی.
 آسیای متجه به قرب باغات بنین، یکی.
 آسیای ابن^۵ خالد به قرب میان رودان، یکی.
 آسیای لوازن^۶ به قرب مهر بیان،^۷ دو در یک حصار.

بر نهر سکن یک [آسیا]:

آسیای [مهر اسفند]^۸ به قرب مهر بیان، یکی.
 بر سر نهر سعدآباد دو آسیا:
 آسیای عبدویه معروف بولدکان، دو در یک [حصار].^۹
 آسیای احمد به قرب مهر بیان، دو در یک حصار.

۱. در «تاریخ قم»: شش آسیا دایره.

۲. در «تاریخ قم»: هاشکمین.

۳. در «تاریخ قم»: لثانه.

۴. در «تاریخ قم»: کرجینه.

۵. در «تاریخ قم»: ابی.

۶. در «تاریخ قم»: نوازن.

۷. در «تاریخ قم»: مهر بیان خراب.

۸. افزوده از «تاریخ قم»: ۵۳، ۵۴.

۹. افزوده از «تاریخ قم»: ۵۳، ۵۴.

بر نهر کمیدان سه آسیا:

آسیای الیسع به باب سرفت، دو در یک حصار.
آسیای ادریس به قرب باغ ادریس، یکی.
آسیای اُبی علویّة به قرب میدان به کمیدان، یکی.

بر نهر مزدجان چهار آسیا:

آسیای شُعیب به قرب باغ شُعیب، یکی.
آسیای سوزنی^۱ به قرب [باغ ریا ح] و شُعیب، در یک حصار.
آسیای تاج^۳ به باغ تاج،^۴ یکی.
آسیای جوسق در خم آباد،^۵ یکی.

بر نهر ابرستجان دو آسیا:

آسیای ورجانه بر در شادقلی، یکی.
آسیای شاهین باب سوران، یکی.

بر نهر یسع آباد ده آسیا^۶:

آسیای لقیط به باغ تاجیکا باد، خراب یکی.^۷
آسیای یحیی به باب گرکان، خراب یکی.
آسیای اَبوالصّدیّم به قرب صحرای تاجیکا باد، خراب یکی.
آسیای یسع به قرب براوستان، خراب یکی.

۱. در «تاریخ قم»: سورتی .

۲. افزوده از «تاریخ قم»: ۵۵ .

۳. در «تاریخ قم»: ریا ح .

۴. در «تاریخ قم»: ریا ح .

۵. در «تاریخ قم»: خماباد .

۶. در «اصل» تنها نام پنج آسیا آمده است لیکن در «تاریخ قم» نام ده آسیاب ذکر شده است .

۷. در «تاریخ قم»: آسیای لقیط بیاب تاجیکا باد یکی .

آسیای یسع باب بندر آباد، خراب یکی.

بر نهر خیر^۱ دو آسیا:

[آسیای]^۲ اسماعیل در ازدورقان، خراب یکی.

آسیای نو ایضاً در ازدورقان، خراب یکی.

آسیای خراب براوستان یکی

آسیای محمد قطب^۳ بر قریب باغ بوله، یکی.

و آسیای عمران، علی بن حسن بن علی بن محمد بن عمران در سنه سیصد

و هفتاد و چهار آن را احداث کرده است، در حصار عتیق، به در سهلویه، بعد از

آن آن حصار خراب شد، یکی.

آنچه از آسیائی که وقف^۴ است:

آسیای یونس نیم دانگ

آسیای شادوک^۵ نیم دانگ.

[آسیای]^۶ عبدالله نیم دانگ.

آسیای کهنه دانگی و نیم.

[آسیای]^۷ ابی خالد فرد.^۸

آسیای در خانه مفرد^۹ باغ ادريس.

* * *

۱. در «تاریخ قم»: جمر. سه آسیای نخست این نهر در «تاریخ قم» از آسیابهای نهر یسع آباد شمرده شده.

۲. افزوده از «تاریخ قم»: ۵۵.

۳. در «تاریخ قم»: طیب.

۴. در «تاریخ قم»: از هشت آسیای وقفی یاد شده است.

۵. در «تاریخ قم»: شادوکه.

۶. افزوده از «تاریخ قم»: ۵۶.

۷. افزوده از «تاریخ قم»: ۵۶.

۸. در «تاریخ قم»: مفرد.

۹. در «تاریخ قم»: درجانه.

باب پنجم

«در تفصیل ضیعتها و قریه‌های قم»

و این باب مشتمل بر دو فصل می‌باشد.

فصل اوّل

«در بیان اسمهای مزارع و قریه‌های قم، و اطراف قم»

همچنانکه در «تاریخ قم»^۱ مذکور است:

«جمکران، خمهین، ناصح آباد، ملک آباد، ابسور،^۲ دشت^۳ ولد سعد، اسفر آباد، دشت ولد محمد بن عبدالله، دشت عبدالله ولد ابی بکر، نجوکاباد، خسیق،^۴ دشت عبدالرحمن بن عبدالله، یسع آباد، دز نسوج،^۵ دشت محمد ابی بکر، دشت ادریس، دشت آذر نخیفاباد،^۶ جهر، استحق^۷ آباد، دشت ایوب،^۸ دشت یحیی ابی بکر، دشت متویّه بن ابی بکر، دشت عبدالرحمن بن یحیی، صحرای سعد بن عبدالله، دشت البختری، دشت آدم بن عبدالله، جعفر آباد، دشت محمد ابن شعیب، علی آباد، شهرستان، فلاور، زنبیل آباد، مسکران، مزرعه باغ عبدالرحمن، ازدورقان، بدستان، ویدشان، براوستان، کره کوه،^۹ صحرای موسی

۱. تاریخ قم: ص ۱۱۳.

۲. در «تاریخ قم»: ابور هست ولد سعد.

۳. تمام دشتهای مذکور در این فهرست در «تاریخ قم» باضبط: «هست» آمده است.

۴. در «تاریخ قم»: جوسق دختخه.

۵. در «تاریخ قم»: دز نوح.

۶. در «تاریخ قم»: هست در بجد اذ پنجشسفاباد.

۷. در «تاریخ قم»: اسحق آباد.

۸. در «تاریخ قم»: دشت ایوب موسی ..

۹. در «تاریخ قم»: کرخه ..

ابن یعقوب، دشت زیاد^۱ گرکان، یحیی آباد.
من نسخه عتیقه^۲: حریر آباد،^۳ منها باغ المرزبان.

منها: طسوج لنجروود:

قول آباد، باغ شعیب، باغ جعفر، باغ زکریّا، باغ اسحاق بن عمران، باغ
ادریس، جویردکان،^۴ فردجان، سکه ولاهر،^۵ سکه^۶ جرجان، سکه الکاسجات،^۷
دشت^۸ اسحاق [مودته]،^۹ صحرای اسحاق، بزرآباد، جهستان، اسفدن، خم
آباد،^{۱۰} کمیدان، ممّجان، سعدآباد، جمر، مالون، فرابه، محمدآباد، غزدان،^{۱۱}
قهبان، میان رودان، باغ مقاتل، باغ عبدالرحمن محمد بن ابراهیم، طبشقوران،^{۱۲}
سکن، مهربیان، نوران.

طسوج أبرستجان^{۱۳}:

سکه ورجانه، دشت سعد بن نعیم، هندجان، قبان^{۱۴} سکه

۱. در «تاریخ قم»: ریاد ..

۲. یعنی از نسخه‌ای کهن ..

۳. در «تاریخ قم»: حریر آباد ..

۴. در «تاریخ قم»: جوسردکان ..

۵. در «تاریخ قم»: ولانبر ..

۶. سکه: از اصطلاحات جغرافیای شهرهای اسلامی است و در لغت عرب این گونه تعریف شده است:

«السَّكَّةُ: الرُّفَاقُ، والسَّكَّةُ: الطريق المَصْطَفَةُ مِنَ النَّخْلِ» یعنی سکه کوچه‌هایی است که عبورگاه بوده و بن

بست نمی باشد و در دو سمت آن درخت قرار داشته باشد.

۷. در «تاریخ قم»: الکاسجار ..

۸. در «تاریخ قم»: هست ..

۹. افزوده از «تاریخ قم»، و در «اصل»: بودند.

۱۰. در «تاریخ قم»: خماباد.

۱۱. در «تاریخ قم»: قزدان ..

۱۲. پیشتر این نام «طشقوران» ضبط شده بود.

۱۳. همواره نام این کوره در «تاریخ قم» ابرشتجان و در این کتاب «ابرستجان» ضبط شده است ..

۱۴. کذا در «اصل».

انوارجان^۱ مهرماه‌الدین،^۲ سعدکان،^۳ رگستان اُبی خالد، رگستان^۴ اُبی بکر، سیف،^۵ سجاران، مران، شادقولی، واون، خازران،^۶ اوجانکان، محمدآباد، عبدالله.

طسوج سَراجِه:

سوزان، دشت ادریس،^۷ زیتونه، کیوکان،^۸ باغ عبدالله، سوره، شُعبابا،^۹ بطلیج‌رد، دشت یعقوب، اُحوص آباد، الدیمجان، ملک آباد، اشعره آدم،^{۱۰} مهروان، التوند جان،^{۱۱} عمران آباد، حمزه آباد، یعلی آباد، علی آباد، کرزن آباد،^{۱۲} نوح آباد، یحیی آباد، کهل، نواران، الدیجان،^{۱۳} یعقوب آباد، عبدالسلام آباد، محمد آباد، تدارد، اسحاق آباد،

طسوج وازکروود^{۱۴}:

الصرم، سَکَه کران، سَکَه جوران،^{۱۵} سَکَه ورزنه، خراباد،^{۱۶} سیوب، سنجد.

-
۱. در «تاریخ قم» در متن وپاورقی این کلمه با تردید میان الوارجان، الرازحان، ازجان ضبط شده است.
 ۲. در «تاریخ قم»: شهر ماه‌الدین ..
 ۳. در «تاریخ قم»: هجوکان ..
 ۴. رگستان شاید ریگستان بوده باشد.
 ۵. در «تاریخ قم»: سرفت ..
 ۶. در «تاریخ قم»: جاززان ..
 ۷. این دو قریه در «تاریخ قم» جزء طسوج ابرشتجان شمرده شده ..
 ۸. در «تاریخ قم»: گرکان ..
 ۹. در «تاریخ قم»: شفیب آباد.
 ۱۰. در «تاریخ قم»: اششره آدم.
 ۱۱. در «تاریخ قم»: التومذجان ..
 ۱۲. در «تاریخ قم»: مرزن آباد ..
 ۱۳. در «تاریخ قم»: الدینجان ..
 ۱۴. در «تاریخ قم»: وازه کروود.
 ۱۵. در «تاریخ قم»: جوان ..
 ۱۶. در «تاریخ قم»: خوراهاباد.

طسوج رودبار:

شاسفجرد، سوسک، طاقان، الجنبید

طسوج قاسان:

هلِيل، آران، هراسکان، أنوش آباد، ورا،^۱ دساکران، وگلاب آن،^۲ طسموغان، مشکان، زنجه، زره، سسه، بطریده، کردیه.

رستاق ساوه^۳:

قازکاباد، و شادجول، و زشت، کهنویه، کردوه، محمد آباد، ورزآباد، در مهر، موسی آباد، محمد آباد، رنخره، محمد آباد، تیرکروبار، محمد آباد، بول.

منها: طسوج فیستین^۴:

جرجرد، کهکرد، تاجیکاباد، ارجین، الورم، مهرکاسکه،^۵ علیا باد، واشکان، خبرکین،^۶ شیدکین، قابکین، هرمزآباد، حَبْدا بمروزآباد، ورزنه ایوب، الهلفان،^۷ فیستین، الدّرج، حطاباد، کومیان، مهرآباد کهکرد، موسی آباد، مرخرماباد، محمدآباد، هلفان.^۸

طسوج حرزان^۹:

جوسق امیر دیزآباد، طرنیان، طسوج، خوران، حمادآباد، هول، مریسان،

۱. در «تاریخ قم»: درم ..

۲. در «تاریخ قم»: کلاران .

۳. برخی روستاهای دستاق ساوه در «تاریخ قم» ضمن روستاهای طسوج قاسان شمرده شده .

۴. این طسوج در «تاریخ قم» ص ۱۱۴، همراه بارساق ساوه آمده است .

۵. در «تاریخ قم»: مهر کانهک ..

۶. در «تاریخ قم»: خیرکین ..

۷. در «تاریخ قم»: الهیلفان .

۸. در «تاریخ قم»: هیلفان ..

۹. در «تاریخ قم»: خوزان ..

مصادیقین،^۱ و راباد، طرخوران، ولیجرد، [اندس]،^۲ عسوآباد (من نسخه عتیقه).

شَقْ میلای جرد^۳:

اشارین، جاورجد، ارکین، متی آباد، عبدالوهاب [آباد]،^۴ شُعِیب آباد،
جونجران، حزکین، انجیلانود (من نسخه عتیقه)، هر مرد انبارآباد، دشت نوح،
طریز ناهید، کولاباد.

وضیعه و طِشَق رودبان:

یحیی آباد، باغ مرزبان، حرزآباد.
و این هر سه دیه در وضیعه و طِشَق اوّل گذاشتند.

طسوج و ازگرو^۵:

زنگ آباد، کوار، دشت صرم، اباسکنه، عبدالرحمن آباد، درفشکان
خورهندآباد و دسا کرها^۶: موسی آباد، محمدآباد محمد خزرچ، محمدآباد،
مزرعه محمدبن عیسی، سلیمان آباد، جعفرآباد سفلی، مرارزان، کوبا، محمدآباد
سفلی، اوزانکود، رمانکو، موسی آباد.

خزاوجرد و دسا کرها^۷:

وقنات ورار درخواست، وامهرین، محمد آباد محمد بن عیسی، [قنات]^۸

۱. در «تاریخ قم»: هیفادقین ..

۲. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۱۱۵.

۳. در «تاریخ قم»: میلاد جرد ..

۴. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۱۱۵.

۵. در «تاریخ قم»: وازه کروود.

۶. در «اصل»: خورهند و ساکربا. ضبط نام برخی از روستاهای آن با آنچه در «تاریخ قم» آمده اندک اختلافی دارد.

۷. ضبط نام برخی از روستابه بعد در «تاریخ قم» ضبط شده اندک تفاوتی دارد.

۸. از این روستابه بعد در «تاریخ قم» ضمن روستاهای طسوج رودبار آمده است.

فتح، باغ محمد، أحمد آباد، فیجان محمد بن عیسی، سلیمان آباد، مهرجوده،^۱ این سکه، رودبهرامان، دلكاباد، مهران، وینکره،^۲ و سکروه^۳ سفلی، مطرف آباد، موشان، خوستر، مارخوبان، دستکرده اوران کهنه، عبدالله آباد، أحمد آباد سفلی، و ساکر^۴ أحمد آباد علیا، پرونده، و راونده.

طسوج رود بار^۵:

عبدل آباد، استجین، و روکان، سالستاهان، مهرباب، معاویه آباد، هندیان، دیرکان، کمران، ادریس آباد سفلی، مهرگان، گرکان، رستادآباد، فورینجرد، مادکان سفلی، قولکان، جارسان، در جرد، طخرو، ساوکان علیا، مندکان، فاران، مالکان، جعفرآباد، اردونان.^۶

رستاق ساوه فارقین^۷:

ثیاب،^۸ اسفیحین،^۹ ایجان، علی آباد، ادریس آباد، متتران^{۱۰} (من نسخه عتیقه)، سلقند منها،^{۱۱} مدینه منها،^{۱۲} علی آباد، کهک، موسی آباد، مالک، خرّم آباد.

۱. از این روستا به بعد در «تاریخ قم» ضمن روستاهای طسوج رودبار آمده است.

۲. در «تاریخ قم»: دسکره.

۳. همان.

۴. همان.

۵. در «تاریخ قم»: نام این روستاها ضمن «رستاق ساوه و جزستان» آمده است.

۶. ضبط نام برخی از روستاهای آن با آنچه در «تاریخ قم» ضبط شده اندک تفاوتی دارد.

۷. در «تاریخ قم»: شق آبه فارقین.

۸. در «تاریخ قم»: سیاست.

۹. در «تاریخ قم»: اسفلیحین.

۱۰. در «تاریخ قم»: میشران.

۱۱. منها: یعنی از اوست. که اشاره دارد به این که این روستا نیز همچون دیگر روستاها از آن طسوج است.

۱۲. منها: یعنی از اوست. که اشاره دارد به این که این روست نیز همچون؟؟؟ از آن طسوج است.

شقّ آبه :

توسامه^۱ سزمجان،^۲ جومنکان الزبرحان، راوه، خرآباد، ولا به خرد، سردابه، اردند جرد، داودآباد، نطنز، وجه کونه دهی، حناباد، اُیوب آباد سُفلی، اُیوب آباد علیا، و سفانه، سرفجه، مزرعه خواشتر، مصقل باد، سعدآباد، عامرآباد، سلیمان آباد، ابراهیم آباد، وهی رودگنه، ابرینکه، سنبول آباد، اسباط آباد، رستاق دره.^۳

طسوج الدور الآخر:

دز نوح، اتقان، وگان، سیاه خشت، السرور جان، الشروران، شهوه، اطرافان، عباس، اُبرکوش، دستجرد، آزره، خورزن، شانکو، ورزم، محمد آباد، خوردو، و حمزه آباد، سهل آباد، یعلی آباد، أحمدآباد، مالک آباد، نوکده، ابراهیم آباد.

طسوج فراهان:

کارجان، شهب جوده.^۴

طسوج طبرش:

مروره، رجاب، رستاق اُنار، سبذاریند، خانجرد، هنپر، فروس، ملکان، کارچه، اندریقان، سهران رود، طرزه، جوش، مهرجشفاباد، الرقاین، افشیدجرد، النحیروان، مردور، کهنذیزد، وردهند، (من نسخه عتیقه^۵)، فونج منها، الرّین منها، خاخاه منها، ولیکان منها، میقان منها، سندکان منها، ورو منها، اسحاق آباد منها، عمران آباد، محمد آباد منها، کهاردآباد منها، علیاباد، خلج آباد، مزرعه اکبر، مبارکباد، علیا آباد، فونج، اراضی کارجه، وخلج آباد، مزرعه اُبوالقاسم.

۱. در «تاریخ قم»: بوستانه .

۲. در «تاریخ قم»: سرفحان .

۳. میان ضبط نام آبادیهای این رستاق در «تاریخ قم» با آنچه در این کتاب آمده تفاوتهایی وجود دارد.

۴. همان.

۵. از نسخه ای گهن برگرفته شده .

رستاق قاسان^۱:

جوشقان، نیاستر^۲ و مزارعها،^۳ هستان رود، ارمک، سرود، علیاباد، سرفجه،
بخترباد - وهی خماباد - انجرد (من نسخه عتیقه)،^۴ خیرناباد، یحیی آباد، موسی
آباد.

رستاق جبل^۵:

أرجه، ونالج، کرمی، جوکان، ویدهند، تبره، وزه.

رستاق أنار^۶:

ینحلاوند، انجیلکان و مزارعها، مادجرد، ومامیم، جنب، دسکرد، خذاه،
رشان، وادستکان، طاقان، راونج، حوزه، وسکره تپه ورچه، حریق، مستوفان،
هنر، کرممه، مزوش، دزبیز، کرجار، حریکان، دوالحمه، نوادوبست، گرکان،
أحوص آباد منها، أنارک آباد، زکریاباد، دونج، هورکویه، جند منها، منبه، باغ
دوکان، ابراهیم آباد، سهرین.

رستاق جبل^۷:

جزن، ازناوه، وسف، وریج، وشنوه، مهرئیان، ماده.

-
۱. در ضبط نام آبادیهای این رستاق در این کتاب و «تاریخ قم» اختلافاتی وجود دارد.
 ۲. امروزه به نیاسر مشهور است، و در شمال غربی کاشان قرار دارد.
 ۳. مزارعها: جمع مزرعه، به معنای کشتزار.
 ۴. از نسخه‌ای گهن برگرفته شده.
 ۵. در ضبط نام آبادیهای این رستاق در این کتاب و «تاریخ قم» اختلافاتی وجود دارد.
 ۶. همان.
 ۷. همان.

رستاق طبرش:
کندخ همدانی و اصفهانی.

و ضیعہ و طسوق سیم: طسوج جبل^۱:
نوید، سلم آباد، و عمران آباد، ازناده، و انار، برآشادونه، دوکان، و سکره،
ودروج، وازکستان، چروندگان، اسحاق آباد، و سکره، مهرجرده، کوکان، یا
برکان، مال علیا، مال سُفلی، کبوددره، سلیل آباد، طیره، ورنجیل آباد، دسکره،
عین ناوه، أحوص آباد، باغ یعلی، پیرکاباد، لنکان، هسکان، باغ استلکک،
هرکوناباد، و سکره، سلکاباد.

واز طسوج ساوه، طسوج جبل^۲:
بورواه، اسفید، حیزه، زامادان در (فی نسخه داییارجرده)، و سفون جرد،
کھکان، جران، شهردوشان، بنیر، جزنه، و سکره، و سکان، و نار، خود خران،
سریر آباد، جرامد، غاهان، سلوقان، موسیر، الرین، جوراب، باغ معده، استاندر،
تاجیکاباد، انار، رستانه، طهرانرود.

شقّ آبه^۳:
انجیلاوند، زیرقان آباد، میش زاد، سلقند.

و از شق میلآجرده^۴:
سنجین، رستاق طبرش اصفهانی و همدانی، طرخران ماکین، و رزبه نی،
سعدکان، احمدآباد.

۱. میان ضبط نام آبادیهای این رستاق در «تاریخ قم» با آنچه در این کتاب ضبط شده تفاوتی وجود دارد.

۲. همان.

۳. همان.

۴. همان.

طسوج حریسان:

سرو مشکین، کر، کاسویه، وید، ویدزاران، ابراناب، ولا شاباد، ارمان، عباس آباد، ندارو.

و از رستاق قاسان^۱: و نجر، خیرناباد.

رستاق ساوه^۲:

لاکان، اذناده، وُرد هند، خایر، کرده، پیکان، قندک، أنار، مصعب قیده^۳، درجانه، کهک، هرمزآباد، کشمیر، کوزک، رناش، قبادان بز، و ماواه، بشنوه، مرو، میم، باغ ابله، قه،^۴ جریناباد.

و ضیعة و طسقی چهارم، رستاق خوی^۵:

مون، مقاتل آباد، الواسفحان، سروده، قناده اسماعیل، مهر، سیارآباد، فاورد، قناده جمال، کنجر، مجاشع آباد، بانوح آباد، سرباد، قنده، سنجان، دستجرده، شاه جرده، ارمک، علیاباد، دهقانآباد، قناده الصدر، مشرقین، طیفورباد، جرکان، بارجین، جلدآباد، کرده، آبار مصعب، فیدل، بیکاه، فروه، موسی آباد، سودر سُقلی.

رستاق روزه^۶:

نی چهار، بخت آباد، غسان آباد، رستاق درّه.

۱. میان ضبط نام آبادیهای این رستاق در «تاریخ قم» با آنچه در این کتاب ضبط شده تفاوتهایی وجود دارد.
۲. همان.

۳. در «تاریخ قم»: قیده فی الثالث.

۴. در «تاریخ قم»: قه فی العقد من الثالث.

۵. میان ضبط نام آبادیهای این رستاق در «تاریخ قم» با آنچه در این کتاب ضبط شده تفاوتهایی وجود دارد.
۶. همان.

طسوج جهرود:

استانکاوند، جودوزن، حکامه، واشکامان، ورسان سُفلی، صانون، ورزنه، ورسان علیا، عامره، دشجرده، نوکاباد، رسکان، نایه، و شاره، سنجدکان، کهندان، یحیی آباد، طیانون، عامرآباد منها، ملک آباد، نایه، عیسی آباد، محمد آباد.

رستاق طبرش^۱:

فابکیر، رویشکان، حیره، بکیرآباد، باغ [جانی]^۲، کندره، انارک، سهراید.

طسوج جوړه و جرکان^۳:

آهویه، بلفستان، لنجرو، هزارده، استجان، موشه، نیمروده، صفرآباد، حمادآباد، اشنجان، محمدآباد مروان، محمدآباد، محمد صفر، یحیی آباد، زکریاباد.

و از این طسوج:

خرچه، وارود، جویکان، جروران، شهرآب، جونک، سکذر، داخان، جرکان، راجان، نصرآباد، جعفرآباد، موسی آباد.

[رستاق کوزدر]^۴ و^۵:

تبرته، کمان، دروان، احمدآباد.^۶

۱. میان ضبط نام آبادیهای این رستاق در «تاریخ قم» با آنچه در این کتاب ضبط شده تفاوتی وجود دارد.
۲. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۱۱۹.
۳. میان ضبط نام آبادیهای این رستاق در «تاریخ قم» با آنچه در این کتاب ضبط شده تفاوتی وجود دارد.
۴. همان.
۵. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۱۱۹.
۶. همان.

رستاق فراهان^۱:

بشیرآباد، تیرآزاد، بردیناباد، اسرون، زیراونده، و یسمه، بهسون آباد، روزقند، فارلجه، داودآباد، انفارجان، دشجرده، جوشه، ایرکویه، سوسارگرکان، خورهاباد، محمد آباد، ویده، میقان، برزحصار، اسکن و مزارعها، خوشابه، اسنجران، محمدآباد، قارنه، علیاباد، و دادنیاباد، خیرآباد، اشتادقان، ورزنه، داراباد، والانجرد.

ضیعه و طسوج پنجم، شقّ آبه و میلاد جرد^۲:

خاوچین، ورزنه، مهران، اشروبر، ابوستق، کلسفجین، وزه، جونجران، خیرکین، هزاراآباد، انارک

[رستاق طبرش همدانی و اصفهانی^۳:

طراران، دورحین، باغ بیدادی، اشه^۴، خورجه الهفتجان، الفتجان، الدارقان، بازرجان، جذبان، طرزه، نفوسان، قدک، درسد، کریدوع، پسین، سپندان، کوکان، فرکین، طاه، کهک، سینجان، ورچه، میقان، فورنج، وردهد، وشتگان، واران، هزارکان، وسقونقان، کرکردگرن، دره، کبوران، رشنجا، هرازدا، طرخوران، جنداب.

طسوج جاسب^۵ و یرسینکان، خواحواه، الدین، ولیکان، پیچکان، کبود، فربه، زر، دستکرة، وز شهربان.

۱. میان ضبط نام آبادیهای این رستاق در «تاریخ قم» با آنچه در این کتاب ضبط شده تفاوتهایی وجود دارد.

۲. همان.

۳. همان.

۴. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۱۱۹.

۵. میان ضبط نام آبادیهای این رستاق در «تاریخ قم» با آنچه در این کتاب ضبط شده تفاوتهایی وجود دارد.

رستاق انار^۱:

واز کواذر، دوره، اسفشوان اصفهانی [و]^۲ همدانی، سلمة آباد.

شق میلاد و انار از طسوج سراج^۳:

جزستان، اروار، مزیان، واسط، سنبلآباد، زیادآباد، مهاباد.

* * *

۱. میان ضبط نام آبادیهای این رستاق در «تاریخ قم» با آنچه در این کتاب ضبط شده تفاوتهایی وجود دارد.

۲. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۱۲۱.

۳. میان ضبط نام آبادیهای این رستاق در «تاریخ قم» با آنچه در این کتاب ضبط شده تفاوتهایی وجود دارد.

فصل دوّم

«ذکر بعضی از قریه‌های قم و اطراف قم»

همچنانکه در «تاریخ قم»^۱ مذکور است که:

«برقی در کتاب خود آورده است که: چون عرب به قم نزول کردند، زمین دیه‌ها فرامی گرفتند، و بر آن بنا می‌نهادند، و عمارت می‌کردند، و عُشَر آن به دیوان می‌رسانیدند.

و همچنین برقی آورده است که: مجموع ضیعها که عرب را به قم بود، همه نو و اسلامی بودند، و عرب اُشعری آن را بنا کردند، و از مثل ضیعت و باغ و بیت عرب اُشعری بنا کردند، و استحیاء^۲ آن نمودند، و کاریزها بیرون آوردند، و برزیگران را به آن فرستادند، و بعضی در اُصل دیه و ضیعت نبوده، و ایشان به ابتدا آن را بنا کرده‌اند، و بعضی در ایام القَدیم بوده‌اند، و خراب شده بودند، ایشان دیگر باره آن را عمارت کردند، و آن دویست و پنجاه دیه و چیز دیگر است از آن جمله:

سعدآباد: سعدبن مالک بن اُحوّص بنا کرده است، و این جوی^۳ که بدان مشهور است، و آن را سعدآباد می‌گویند، در یکشب آب بدان روانه کرد

۱. تاریخ قم: ص ۵۹.

۲. استحیاء: آبادان کردن.

۳. در «اُصل»: جو.

مالک آباد سراج^۱: مالک بن أحوص آن را بنا کرده است، و به نام خود آن را نام نهاد، و به او منسوبست.

شعیب آباد: شعیب بن عبدالله بن سعد آن را بنا کرده است، و مدینه آن را استحداث کرده است، کاریز آن بیرون آورد، و به نام خود نام نهاد
یعلی آباد: یعلی بن حمّاد بنا کرده، و کاریز آن بیرون آورد، بدان سبب به او باز می خوانند.

بنین [آباد]: بنین بن أبی خالد، که نام او زکریّا بن مالک بن أحوص است، آن را بنا کرده، و نام نهاده به نام خود.

و همچنین است سیل، و طریق، [و] دیگر ضیاع، و دهات، و باغهای عریّه و نام ایشان و نامهای بناکننده آن، و من بدین قدر که یاد کردم از دیگر ضیاعها قناعت می کنم، و اختصار می نمایم، زیرا که مشهور و منسوبند به آن بناکننده گان، و از ذکر ایشان عدول می کنیم باز کر ضیاع بر وجهی و صفتی از عجمیه^۲ و برقی - و غیر او حکایت کرده اند - گفته:

اول ممّجان: که امروز قصبه قم است، و نام او مهمام^۳ بوده، یعنی منازل کبار و اشراف.

أما جمکران: ازینخشفادان را جلین از برای پسر خود ازینخشف^۴ بنا کرده است، و منسوبست به او.

نچوکاباد: جلین آن را از برای پسر خود بنا کرد.

زنجاباد: جلین آن را از برای دختر خود زنکه بنا نهاده.^۵

سرفت: کیخسرو ملّک آن را بنا کرده است، و گویند که کیخسرو بدین

۱. در «اصل»: سراج.

۲. یعنی از ذکر ضیاع عربها عدول نموده و به ذکر ضیاع عجمها می پردازد.

۳. در «تاریخ قم»: مان مهان. و محقق «تاریخ قم» در پاورقی می گوید مان در فارسی به معنی خانه، و مهان یعنی بزرگان است، پس مان مهان یعنی خانه بزرگان.

۴. در «تاریخ قم»: اذینخشف.

۵. این پارگراف در «تاریخ قم» نیامده است.

موضع رسید که سرفت است، و آن دریا نکی بوده است، که گردبر گرد آن آبهای کاریزها و رودخانه‌ها بدان دریاچه روی نهاده بود.

کیخسرو گفت: این موضع بس مناسب است از برای بنا نهادن و عمارت کردن، بفرمود تا بدان موضع سرفت بنا نهادند، و آن را سراف نام نهادند، و بزبان ایشان یعنی سَرِ آب، و به عربی رأس الماء.

و در روایتی گویند که کیخسرو از شهر شیراز بدین ناحیت به طلب اژدها بیامد، چون بدین ناحیت رسید که در آن اژدها می‌بود، بکاوید و بشکافت، اژدها بگریخت و بدان پشت رفت، کیخسرو آنجا سرفت بنا نهاد، و با او منجمی بود کیخسرو را گفت که: ای ملک، زود باشد بر این بطیحه - یعنی جای جمع شدن آب - بنائی و عمارتی پیدا شود، این آب بدین موضع بجوشد،^۱ چنانکه پنجاه گز بکنند تا باب رسد، و به کمتر از آن آب بیرون نیاید. و زود باشد بدین بطیحه در این ساحت که آب که واقع شده است، عمارتی بنا گذارند، پس از آن مسکنهای بسیار معمّره در آن بسازند، و در آن مساکن جمعی از متکبران، و معجبان،^۲ و اهل شادی و فرح و طَرَب و ناز و نعمت فرود آیند.

پس منجم گفت: ای مَلِک من بر ایشان این حکم کردم، و این کوه بلند که بر این دیه مشرف است، و بر آن هیچ درختی و نباتی رسته نشده، و نیز در آن چشمه‌ای است، مجموع دلیل حکم منند، و عمارات و علامات بر آن.

و بعضی گویند که: کیخسرو مَلِک سر آن کوه که نزدیکست به دیه سرفت قلعه بنهاد، و جُبّه خانه^۳ گردانید، و آثار آن الی یومنا هذا باقی است.

و ابرستجان: اردوان اَصْغَر بن بلاش آن را بنا کرده، و بعضی دیگر گویند که رستم داستان^۴ بنای آن کرده است، و گویند که نام ابرستجان پیش از این استجان

۱. در «اصل» بخوشد.

۲. از خود راضی.

۳. محل تجمع سربازان و اسلحه.

۴. در «تاریخ قم»: دستان.

بوده است، اهل این ده قومی را از پیروان پیغمبران بکشتند، حق سبحانه و تعالی را بر ایشان خشم گرفت، و این دیه را به زمین فرو برد، بعد از این دیه را که امروز قائم است، به عوض او بر بالای آن نهادند، و گفتند اُبرستجان، یعنی بالاتر استجان، و بدین دیه اُشراف و بزرگان عجم ساکن بودند، و از آتشکده‌های آتشی است که به خوزان است.

و گویند که: اُبرستجان آتشکده بوده، و رئیس آن دیه یزدانفادار بوده؛ در روزگار بنی امیه، و آن کسیست که باروی قم را کشیده است، چنانکه ذکر آن گذشت.

سَجَّارَن: سیَّارَن بن شیده^۱ بن افراسیاب بنا نهاده است، و پدر او را به عوض خون و قصاص سیاوش بکشتند.

و گویند: سَجَّارَن را سیَّارَن بن دستان، برادر رستم بنا کرده.

و بعضی گویند: سَجَّارَن و اُبرستجان را فیران بن دلیسیان و زیر افراسیاب بنا کرده است، و در آن تاریخ که افراسیاب بر ایران شهر غلبه کرده، هر دو دیه قدیمترین بناهایی کبوده داشتند، و بر آن کوه که نزدیک سَجَّارَن و اُبرستجان است قلعه ایست کهنه و حصین [و] محکم.

مزدجان: آن را مردی از عجم بنا نموده، و بنده‌ای از بندگان خود؛ نام او مزده بر عمارت و بنای آن موکل نموده، پس مزده دیه مزدجان را بنا کرد، و آن جوی بنام خواجه‌اش نام نهاد، و نام خواجه او این بود.
بنده خود را گفت: چه کردی؟

مزد گفت: شهر را به نام خود بنا کردم، و جوی را بنا کرده‌ام به نام تو. هیچ چیز را حیات و بقا نیست مگر به آب، چنانکه حق تعالی فرموده: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾^۲.

خواجه مزده بر مزده خشم گرفت، [که] تو آن چه مشهور و معروفست بنام

۱. در «تاریخ قم»: سهره.

۲. سورة انبیاء: آیه ۳۰.

خود کردی؛ که آن مدینه و دیه است، و جوی آب که به غیر از خواصّ کسی آن را نمی شناسد و نمی داند به نام من باز خوانده‌ای. مزده را بدان سبب بکشت، و نام مزدهٔ مملوک بر مزدجان بماند، و باز می خوانند.

و در کتاب «سیر الملوک»^۱ عجم آورده‌اند که: باروی شهر مزدجان^۲ را بهرام گور بنا کرده است.

کُمیدان: چنین گویند که دیه کُمیدان، پیش از بناء عمارت چراگاه مادیانها بوده است، و بدین سبب آن را کُمیدان می خوانند، یعنی جای مادیانها، و این تفسیر بلاشک موافق و مناسب این نام نیست. لکن من چنانچه یافتم یاد کردم. مترجم این کتاب، حاجی حسن قُمی چنین گوید که: این از دو حال خالی نیست:

اول: چنانچه گفته‌اند که این دیه مادیانها بوده، و این لفظ به مرور ایام قلب^۳ کردند، گفتند کُمیدان.

دوم: گویا جمعی که بدین مراعی^۴ ساکن بودند، واسبان را محافظت نموده‌اند، در بیشتر اوقات چنانچه عادت است، در این موضع اسب دوانیده‌اند، و یا این اسبان به خود دویده‌اند، و مقرر است که موضعی، که در آن اسب دوانند؛ میدان می خوانند، پس بدین این جهت دیه را کُمیدان نام نهاده‌اند [والعلم عندالله]^۵. خماباد: خماء [را] دختر چهارزان بنا کرده است.^۶

۱. در «تاریخ قم»: سیر ملوک عجم. به فرموده علامه شیخ آقا بزرگ تهرانی در «الذریعة» (ج ۱۲، ص ۲۷۸ شماره ۱۸۶۴) کتاب «سیر الملوک» کتابی است در تاریخ پادشاهان ایران، که آن را عبدالله بن روزبه فارسی مشهور به ابن المقفع از فارسی به عربی ترجمه نمود.

۲. در «تاریخ قم» ص ۶۲: شهر قم مزدجان.

۳. قلب یعنی جابجا کردن حروف یک کلمه، و این معنی با جابجا کردن و یا تلفظ نکردن یک حرف نیز انجام می پذیرد، چنانچه در کلمه: مادیان = کُمیدان، اَلِف نخست از میان رفته و یاء پیشتر آمده و بر دال سبقت گرفته است.

۴. مراعی: جمع مرعی، به معنای چراگاه.

۵. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۶۳.

۶. در «تاریخ قم»: خمائی دختر بهمن آن را بنا کرده است.

مهرریان: این دیه را از برای آن مهرریان نام نهادند، که به این موضع دیه [و]^۱ موضع قسمت [آب]^۲ بوده است، و بنیان به زبان عجم جای قسمت آب بوده، و بر این آب و موضع مردی مهر نام موکل بوده است، پس این قریه را بدین جهت مهرریان نام نهادند.

سجن و سکن: این قریه را از بهر آن سجن نام کردند، که زمین آن ریگستان و سنگلاخ^۳ بوده، و زمینی که در آن سنگ و ریگ باشد آن را سجن و سکن خوانند؛ پس تخفیف کردند و گفتند: سکن و سجن.

خُمهین: موبد موبدان بدین [دیه]^۴ باغی که آن را باغ مؤبد خوانند بنا نهاده، و گویند در این باغ هزار خانه و باغ و زر[ع]^۵ بوده است، و مؤبد با اهل و عیال و تبع خود در آن فرود آمده بود، پس از مدّتی دختر شهران بانو خُمهین را بنا کرده، و با مهریار بن مؤبد در آن ساکن شد، و من قصّه و حکایت ایشان را یاد کنم در باب عجم، إن شاء الله.

براوستان: چنین گویند که بعضی از ملوک از دور آتشی را دیدند؛ بر صحرای براوستان، گفتند: این چیست؟ گفتند: برازه است، یعنی زبانه آتش

بفرمود: تا بدان موضع این قریه را بنا کردند، و نام نهادند به برازستان، پس به مرور اُیام قلب کردند، و براوستان گفتند. [وبراوستان]^۶ از جمله بزرگترین قریه‌های قم است، و گویند که نهایت آن تا خراجرد^۷ است، و خراجرد^۸ نیز بر

۱. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۶۳

۲. همان.

۳. در «أصل»: سنگ لاج.

۴. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۶۳.

۵. در «تاریخ قم»: باغ رز.

۶. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۶۳.

۷. در «تاریخ قم»: خراجرد.

۸. در «تاریخ قم»: خراجرد.

زمین براوستان بنا کرده‌اند.

و بعضی گویند که: در قدیم نام این ده انبارستان بوده، زیرا که انبارهای عجم بدین ده بوده است، در براوستان پشته‌ای بزرگست به نزدیک براوستان، أهل آن ناحیه آن را برانجان نام کرده‌اند، یعنی پشته أهل براوستان، و روایت کنند که براوستان آنجا بوده است، که الیوم پشته است، و أهل براوستان مردمان بد و شریر بوده‌اند، و ایشان را غلّه بسیار بوده است، و از فروختن آن منع کرده‌اند؛ در قحط و سالهای تنگ، تا غایت که مردمان از بی قوتی به جان رسیده‌اند، و هرگاه که أهل براوستان [غلّه]^۱ فروخته‌اند، اول آن غلّه را در میان تابها و قزقانها^۲ بریان کرده‌اند، و بعد از آن بفروختند، که تانیاند و غلّه از ایشان بخرند، و زراعت نمایند، و غلّه بسیار گردد، و نرخ غلّه کم شود، و قحط سال به فراخی مبدّل شود، و این‌ها غلّه را بریان می‌کردند، تا چون از ایشان بخرند و زراعت نمایند، سبز نشود، و غله ایشان به روایی^۳ فروخته شود. حقّ تعالی قریه براوستان و مردم او را بر زمین فرو برد، سرا و موضع ایشان را زیر و زبر گردانید، تا غایت که نشیب آن را بلند و بلند آن را نشیب کرد، و نگون سار گردید. (و گویند: بعضی اوقات ظرفها و ابدانهاو جمعیت‌ها بدین قریه یافتند؛ مقلوب و سرنگون.

پس أحوص این قریه را بنا نهاد).^۴

و گویند: که در براوستان کنیزکی بوده صالحه از آن یکی از وجوه براوستان، آن غلّه که خواجه بدو دادی که بریان کند و بفروشد، آن کنیزک صالحه بعضی از آن بریان کردی، و بعضی بریان نکرد با آن آمیخته و بفروختی، و تقرب در این مطلب به خدای عزّ و جلّ نمودی، تا چون مردم آن را بخرند و زراعت نمایند، و

۱. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۶۳.

۲. در «تاریخ قم»: غزغانها.

۳. روا بر وزن هوا به معنی رواج است.

۴. میان پراتر در «تاریخ قم» نمی‌باشد.

بدان منتفع شوند، آن کنیزک صالحه را به روز قیامت اجرای عظیم باشد. و آن را که از آن کنیزک می‌خریدند، صحیح و بریان ناکرده را از بریان کرده جدا می‌کردند، و زراعت می‌کردند، و کنیز را به دعای خیر یاد می‌نمودند. چون حق تعالی خواست که آن قریه را، و أهل آن را به زمین فروبرد، آن کنیز را ندا کردند که ای کنیزک صالحه از این ضیعه بیرون رو که خشم خدا نصیب ایشان است، و نظر باز پس مکن.

پس آن کنیزک از قریه بیرون آمد، و باز پس نگریست؛ در حال سنگ شد، نعوذ بالله من عذابه و سخطه، و نسأله توفیقا لرضاه برحمته، یا الله.

شهرستان: بعضی از مردم قم گویند که این دیه را [خمانی]^۱ بنا کرده، به دست مردی نام او شهر، و او این قریه را بنا نهاد به نام خود، و چهر بن جلین از برای پسر خود چهر بنا کرده است، و به نام او باز خوانده.

طَبَشْقُورَان: از عمر کبری روایت کنند که او گفت: این قریه را قومی از أهل طبش^۲ بنا کرده‌اند، و نام آن طبشکران بوده است، پس معرّب کردند و گفتند طبشْقُورَان.

فرا به: این قریه را فرالا^۳ بنا کرده است، و او مردی بوده است از ملوک کابل، ملک أعظم بر او خشم گرفت، و از پیش خود براند، و با او جماعتی از حواشی و مماليك و خدمتکاران خود از پیش او بیرون آمد و آمد تا به زمین قم، و بدین موضع فرود آمد، و این قریه را بنا کرد و منزل ساخت.

و گویند که: فرا به بدان علت نام نکردند، بلکه بدان سبب نام کردند که آب آن بسیار بود، فرا به یعنی پر آب. فر آبه بُر ز آباد فرالا آن را بنا کرده است.

جهستان: راوی چنین گوید که این قریه را جهستان کابل^۴ - که مَلِک بر او

۱. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۶۵.

۲. در «تاریخ قم»: طبشین.

۳. در «تاریخ قم»: فرا به. و در پاورقی به نقل از نسخه دیگری: فرالا.

۴. در «أصل»: کامل.

خشم گرفته بود، از کابل بیرون آمد با جماعتی از حواشی، به قم نزول کرد، و جهستان را بنا کرد، و منزل کرد - و به شهر قم جمعی هستند از ممالیک او معروف.

کیچ: کی بن میلاد آن را بنا کرده است، الیوم مندرس است.

سراج: راوی گوید در این زمین قطعاً و أصلاً عمارت نبوده، اوّل آن عمارت که در او بنا نهاده‌اند سرایکی^۱ بوده، گفتند سرایچه، و بعد از آن معرّب کردند، و گفتند سراج.

دینجان^۲: معنی آن دیه انیاست، یعنی شجاعان، و در این دیه از فرزندان عجم قومی بوده که به شجاعت منسوب بوده‌اند، و نه^۳ به زبان عجم شجاع باشد، و ده یعنی قریه، پس دهنیان یعنی دیه شجاعان.

نواران: چنین گویند که اوّل دهی که از دیهای سراج بنا نهادند؛ این قریه بوده؛ از این جهت گفتند نواران.

خرادجرد^۴: [ابن مُقَفَّع^۵ گوید این دیه را مردی از عجم نام او خرزاد بنا کرده است، و او را خرزاد گردنام نهاده است. پس تخفیف کردند و گفتند خرزاد].^۶

۱. سرایک: تصغیر و کوچک شده سرامی باشد که به معنی منزل است.

۲. در «أصل»: ینجان.

۳. در «تاریخ قم»: نی.

۴. در «تاریخ قم»: خرادجرد.

۵. ابن المُقَفَّع: عبدالله الفارسی، منشی ادیب، گویند در أصل برملت مجوس بوده و اسم او روزبه بود، و به دست عیسی بن علی عموی منصور به حسب ظاهر اسلام آورد، لکن مانند ابن ابی العوجاء و ابن الاعمی در طریق زندقه بودند، و او یکی از اشخاصی است که عالم به لغت عربی و فارسی بوده و کتبی را از فارسیه به عربیت نقل کرده که از جمله کتاب (مزدک) و کتاب (کلیله و دمنه) است، در حدود سنه ۱۴۵ سفیان بن معاویه مهلبی امیر بصره که پیوسته ابن مقفع او را توهین و استخفاف می نمود قتل او را مصمم گشت، روزی او را به منزل طلبید و امر کرد تنوری را زیاد گرم کردند، آنگاه اعضای او را یک یک ببرید و در جلوی چشمش در آتش افکند، تا آنگاه تمامی جسد او را در تنور افکند و روی تنور را بنهاد، و به قولی وی را در چاه کنیف افکند و سر آن را به هم آورد. (هدیه الاحباب: ص ۱۰۲).

۶. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۶۵، و در «أصل»: ناسخ به خطا شرح بنای شهر منقطعه را برای خرادجرد نوشته است.

منقطه^۱ ابن مقفع گوید که این قریه را ییب بن جودز^۲ بنا کرده است، و نام آن به فارسی بجویه^۳ است، و آن را بجویه از برای آن نام کردند که بر کنار آب واقع شده بود.

و بعضی دیگر گویند که: نوشیروان زنان مرادکنه^۴ را بعد از این که مردان آنها را کشته بود بدین قریه فرستاد، و فرمود که ایشان را به پلیدترین و زشت ترین و سخت ترین کارها؛ مثل کوجه‌ها روختن،^۵ و مزبلها از نجاست پاک کردن، عقوبت کنند. این طایفه را به فارسی آجویه گویند، یعنی اینها نسبت به آن طایفه که کشتند هم چه آب جوی است، و بعد از آن که منقطع شود در حفرها و کوره‌ها^۶ بماند. و در اسلام منقطه^۷ نام کردند، و سبب آن بود اصحاب و لشکر مهلب^۸ در آن وقت که قطری و اصحاب او به طبرستان بر مهلب زدند، و بر او غلبه کردند، متفرق شدند، و لشکر مهلب منهزم شدند، چون به منقطه^۹

۱. در «تاریخ قم»: منقطه.

۲. در «تاریخ قم»: جودرز.

۳. در «تاریخ قم»: آجویه.

۴. در «تاریخ قم»: مرازله.

۵. در «تاریخ قم»: رفتن.

۶. در «تاریخ قم»: گوها.

۷. در «تاریخ قم»: منقطه.

۸. مهلب بن ابی صفره ظالم بن سراق بن صبح بن کندی بن عمرو از دی بصری از فرماندهان و جنگجویان به نام است که در سال فتح مکه به دنیا آمد و بعدها در دوره خلافت معاویه در سال ۴۴ هجری هند را فتح نمود، و بعدها به حکومت ولایت جزیره و سپس خراسان رسید. اما واقعه‌ای که از آن در «تاریخ قم» یاد رفته همانا از آن پسر مهلب یعنی یزید بن مهلب می‌باشد که در سال ۵۳ هجری به دنیا آمد و بعدها پس از پدرش جانشین او در حکومت بر ولایت شرقی (خراسان و پس از آن) گردید، به شجاعت و کرم و جنگاوری مشهور بود، در تاریخ آمده است که به طبرستان حمله ور شد و اسپهبد را شکست داد و با آنان مصالحه نمود لیکن اهالی جرجان نقض عهد کردند و یزید آنان را محاصره نموده و شهر را فتح کرد و به طول دو فرسنگ مردان آنان را بردار کرد و دوازده هزار نفر از مردمان را اسیر نموده و به قتل رساند. (سیر اعلام النبلاء: ۴ / ۵۰۳).

۹. در «تاریخ قم»: منقطه.

رسیدند بر آن پیری [مجوسی دیدند]^۱ از اهل جدل و کلام، آن شیخ از ایشان پرسید که: شما را چه مذهب است، و چه ملت و چه کیش؟
گفتند: مذهب ما ضرر و زحمت رساندن به مردم، و متعرض ایشان شدن، و فرزندان کشتن [است].

شیخ گفت: پیش از [آنک]^۲ بیم کنید، و حجت گیرید، و اعلام کنید، أصحاب ایشان را به اسلام دعوت کنید، و مردم بدیشان فرستید و تعریف کنید، مذهب و ملت خویش را عرض کنید.
أصحاب مهلب گفتند: بلی.

شیخ مجوسی گفت: این حرکت و معنی و اعتقاد که برآنید در حال کودکی الهام شما کرده‌اند، یا آن که چون بزرگ شدید، و از اهل دانش و عقل گشتید، این شغل بیاموختید؟

گفتند: ما آموخته‌ایم در حالت بزرگی و عقل.

شیخ گفت: چگونه شما از اهل فکر و عقل روا می‌دارید از برای خود کشتن و غارت کردن، و از دیگران روا نمی‌دارید، و فرزندان آنها که در شکم مادر می‌باشند؛ شما را از کجا معلوم شده که آنها کافرند؟

پس بعضی از آنها تصدیق سخن مجوسی کردند، و بعضی تکذیب او نمودند و متفرق شدند، و بعضی کشتن اطفال را حرام کردند، و بعضی بر آن بایستادند، و این قریه را از بهر آن منقطعه^۳ نام کردند؛ که این طایفه در اینجا از یکدیگر متفرق و منقطع شدند.

و آن مجوس را طلب کردند که او را بکشند؛ که در میانه ایشان تفرقه انداخت، و ایشان را پراکنده کرد، و کار و بار ایشان برهم زد، او را نیافتند، و بر او قادر نشدند.

۱. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۶۶، و در اصل: بر آن پیری محو گردیدند.

۲. همان.

۳. در «تاریخ قم»: منقطعه.

مِیم^۱: راوی گوید که این قریه را بدان سبب مِیم نام کردند که یکی از اکاسره^۲ بفرمود تا از مواضع متفرقه چند خروار خمر جهت او بیاورند، چون خمرها بیاوردند، و بر او عرض کردند، از هر جایی بعضی [بیاشامید]^۳ خمر مِیم پسند کرد، گفت به زبان عجم می^۴ یعنی می این است، پس بدین سبب این را مِیم نام کردند.

قلعه^۴ یزدانستان^۵: و این قلعه هم بدین نزدیک است،^۶ و بانی آن را نمی دانند، و از ساکنان آن خبر نمی شناسند، زیرا که کهنه و قدیم است، و این قلعه بر کوهیست بلند، و اینجا آستانه آن چوب است، و از دور می بینند، و تا الیوم باقی است.

و چنین گویند که: این قلعه بس منیع و محکم بوده.

[قلعه ابل: این قلعه به قرب فراق است، بر کوهی که آن را بل می گویند، و فرایش آن رودخانه است و این قلعه نیز منیع بوده است. قلعه ای که در قدیم آن را... خوانده اند.]^۷ و اکنون منسوب است به ابوالحسین [بن]^۸ ابی سهل، و این

۱. امروزه ضبط این روستا به کسر میم نخست و فتح یاء و سکون میم دوم است. در پاورقی «تاریخ قم» ص ۶۷ این گونه آمده: (شاید میمه است که در راه طهران و اصفهان واقع است)، که این احتمال اشتباه است، بلکه میم روستایی است کوهستانی که همچنان پابر جاست و در کوهپایه های البرز مرکزی واقع در جنوب شرق قم در فاصله تقریبی ۲۵ کیلومتری از مرکز قم و در غرب جاده قم - کاشان قرار دارد.
۲. اکاسره: جمع کسری، معرب خسرو است که نام پادشاهان ساسانی ایران بوده است.
۳. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۶۷.

۴. در «تاریخ قم»: میان روستای میم و قلعه یزدانستان از ص ۶۷ لغایت ص ۷۳ نام روستاهای صرم، سیویرد، سینجرد، جوان، ورزنه، جهرود، انار، ور، أحوص آباد، طاقان، هنبرد، وردهد، و سکان، ورزقان، تونج، فاردان، جوسق، و سکان، دودآهک، داوه، قلعه فك، آمده است که در «أصل» نمی باشد.
۵. در «تاریخ قم»: یزدان افشان.

۶. یعنی این قلعه در نزدیکی قلعه فك است که در «تاریخ قم» ص ۷۲ درباره آن سخن رفته، و در دو فرسخی دلیجان است، لیکن در «أصل» نیامده است.

۷. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۷۳.

۸. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۷۳.

قلعه به نزدیک قالاهر^۱ است، و قلعه‌ای بلند و حصین و محکم است. و گویند در این قلعه زیاده از صد خانه از سنگ تراشیده بوده است، و میان آن قلعه و راه آن قلعه حاجزی و مانع بوده است، و آن چنان بوده است [که]^۲ مقابل در آن قلعه مناره را بنا کرده‌اند از سنگ، و به نردبان بدانجا رفته‌اند، و از سر آن منار بدان قلعه نردبانی نهاده‌اند، و از آنجا بدان قلعه رفته‌اند، و آن پناگاه خود ساخته‌اند. و چون او^۳ وفات یافته است، ابواسحاق ابراهیم بن محمد قمی حاجب، زن او عایشه را خواسته^۴ است، و بر آن قلعه مالک شده است.

تیمره کبری: ابن مقفع گوید که آن را تیمره کبری بن خراسان نام نهاده‌اند. تیمره صغری: تیمره أصغر بن خراسان نام کرده‌اند.

و گویند که: این هر دو تیمره جای جمع شدن آب رودخانه‌ها بوده، و آب‌ها در آن جمع شده‌اند، و آن را مجری و منفذ نبود، و به سبب آن که گرد بر گرد آن کوه‌ها بوده‌اند. جم ملک دیوی را فرمود تا آن کوه‌ها را ببرد، و آب را روانه گردانند. جم الملك دیو را گفت به زبان فارسی: کن مَرّه، یعنی ای مَرّه عمل کن، پس تیمره کبری را از برای آن نام نهادند؛ که جم آن دیو را گفت کن مَرّه، پس آن دیو آن کوه را ببرد، و آب روانه کرد، و آب رودخانه قم و رودخانه بیدهند^۵ به تیمره جمع شده.

پس این چنین گویند که: آن موضع که آن دیو بریده است، تا به امروز ظاهر است، و معلوم است. و چون آب برفت، و بقیه آن پیش نماند، پشته‌ها^۶ که در میان آب پدید آمدند، جم الملك را گفتند: که آب خشک شد، و بعضی زمین

۱. در «تاریخ قم»: قالهرست.

۲. أکاسره: جمع کسری، معرب خسرو است که نام پادشاهان ساسانی ایران بوده است.

۳. یعنی ابی الحسین بن ابی سهل، چنانکه در «تاریخ قم» ص ۷۳ آمده است.

۴. یعنی زن او را به همسری گرفت.

۵. در «تاریخ قم»: ویدهند.

۶. در «تاریخ قم»: پشتکها.

پدید آمد و آن پشته‌ها^۱ را به زبان ایشان تهنه^۲ گفتند، پس ناحیه اعلامان^۳ را تیمره کبری بنا کردند، و آن را طسوج تهق نام بود. و جم بفرمود مرّه را - که او برادر آن دیو بود که نام او مرّ بود - تا آب. تیمره صغری بگرداند، و او بر فرموده چنان کرد؛ پس نام نهادند کرد مرّه، پس این هر دو رستاق را که کرد مرّه نام کردند، و آن هر دو، دو برادر بودند از دیو.

راوی گوید: فتح این هر دو تیمره به جنگ بوده است؛ بر دست أحنف بن قیس^۴ به روایت قول عتاب. اما فتح معروف آن به دست أبوموسی اشعری بوده است، و أحنف بن قیس از امراء محکومان او بوده است.

و گویند: در قریه خُمیهین که از قریه^۵ تیمره است، مسجدی است معروف به أبوموسی اشعری، چون نواحی اهواز و اصفهان را فتح کرد، تیمرتین را نیز فتح کرد.

[دلیجان به]^۶ لیجان [بن] تیمره نام نهادند.

تیمور از حیا زات انار است، و آتشکده آن و آتش آن به گشتاسف بن ملک^۸ نصب کرده است، و آن را چندین اوقاف است.

و گویند: تیمور را سه برادر بنا کرده‌اند، دو دنه و یزدانفست و سیتستا، و خفرها خواهر ایشان خفرنده^۹ بنا کرده است، و آن بنای عجیب است، و تا الیوم قائم و محکم است، و نقش‌های آن باقیند، گویا نقاشان و صانعان بام در او

۱. در «تاریخ قم»: پشتکها.

۲. در «تاریخ قم»: تهنه تهنه.

۳. در «تاریخ قم»: پس ناحیت اعلی از تیمره.

۴. در «أصل»: أحنف بن حنف قیس.

۵. در «تاریخ قم»: قری.

۶. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۷۶.

۷. همان.

۸. در «تاریخ قم»: بشتاسف ملک.

۹. در «تاریخ قم»: خفریده.

آمده‌اند و شبانگاه بیرون رفته‌اند.

و صحیح آنست که آتشکده او را گشتاسب مَلِک بنا کرده است، و خفرها، بدویه بن کفساد^۱ - خال کسری پرویز - بنا کرده، چنانکه شرح آن در اخبار گذشت. قاسان^۲: و ذکر قاسان اینجا کردم؛ بواسطه آن که بیشترین ضیاع آن با حوز قم گرفته‌اند.

ابن مقفع گوید: که هر دو قاسان را بدو قاسان^۳ پسران خراسان نام کرده‌اند، و چنین گویند که قاسان اکبر ابن ضحاک است که او را بیوراسف می خوانند. قاسان اصغر فرزند فریدون است. و قول او به نزد ایشان درست تر و روشن ترست.

و گویند که: قاسان را نام نهاده‌اند به رودخانه‌ای که آن را به زبان عجم کاسه می خوانند، که قاسان دریا بوده، و آن را کاسه رود خوانده‌اند، و اوّل موضعی که از آن آب بجوشید موضع بطریده بود، و آن بطریده بلندترین موضع است، پس چون آب بطریده کم شد، و زمین آن ظاهر گشت، به زبان عجم گفتند پدید آمد این، از بهر این بطریده نام نهادند. بعد از آن موضع ورام^۴ ظاهر شد - ورام^۵ یعنی مجمع شیب^۶ - پس از این جهت ورام نام کردند.

و گویند: نام او در اصل ورارام بوده است، پس تخفیف کردند و گفتند: ورام.^۷

۱. در «تاریخ قم»: و نبه‌ه‌اد، بندویه بن سفاد، خال کسری پرویز.

۲. در «معجم البلدان» از دو قاسان نام می‌برد، نخستین قاسان در ماوراء النهر که از آن با وصف (مدینه کانت عامرة أهلة كثيرة الخيرات، واسعة الساحات...) یاد می‌کند، دومین قاسان را دهی از نواحی اصفهان دانسته است. و در «تاریخ قم» ص ۷۷ از این قاسان با نام (قاسان اصفهان) یاد می‌کند.

۳. در «أصل»: بدون سان.

۴. در «تاریخ قم»: درام.

۵. همان.

۶. در «تاریخ قم»: شعب.

۷. در «تاریخ قم»: درام.

[وگفته‌اند]^۱ که فرعون موسی از این قریه بوده!!

برقی روایت می‌کند: از آن جمله که عجم در او غلو کرده‌اند از وصف بیوراسف، یکی آن است که گفته [اند]^۲ بیوراسف زمین قاسان بازگردانید، و ظاهر آن باطن گردانید، و به قاسان رودخانه نبوده است؛ اما کاریز آن نسبت با کاریزهای آن ناحیت بیشتر و زیادتر بوده، و بیراسف بر هیچ موضع و جائی نگذاشتی، إلا آن که به اهل آن موضع چیزی به میراث بگذاشتی، چنان چه به اصفهان اطعمه و حلوا بگذاشت، و از آیام او الی یومنا هذا اطعمه‌های گزیده، و حلواهای گوناگون به اصفهان موجود است، و به قاسان حیل و دروغ بگذاشت، و به قم ظلم و جور و نوحه نیکوکردن بگذاشت، و به ری غدرو مکر و خدعه، و آنکه مردان او کم از زنان باشند، و اختیار ایشان به دست زن، و سادگی برایشان غالب باشد، و به همدان بهتان و دروغ گفتن، و سبکی اظهار کردن!

و دیگر از صفات بیوراسف که عجم در او غلو کرده‌اند آن است که گویند: فریدون [بیوراسف را در ریسمانی بست، او ریسمان را بکشید، و با ریسمان بگریخت، افریدون]^۳ در پی او رفت، و او را یافت در موضعی که امروز برابر قم است،^۴ و معدن نمک گشته، و نمک قم و حوالی قم از اینجا می‌باشد.^۵ طخروء^۶: هم چنین برقی گوید: که این قریه را از برای آن بدین لفظ نام

۱. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۷۵.

۲. همان.

۳. در «تاریخ قم»: در آنجا فضای سبز حاجت نشسته بود، غایط او نمک شده!

۴. همان.

۵. در «تاریخ قم»: از صفحه ۷۵ لغایت صفحه ۸۳ تعدادی از روستاهای قم را نام برده که در «أصل» نیامده است، این روستاها عبارتند از: ورازآباد، هراسکان، انوش آباد، فین، آب روز، قلعه خضر، فراهان، وارود، رستاق، طبرش، ساده و آب، اندس، طسوج.

۶. هم اکنون روستایی است که در شمال غرب قم در جنوب جاده قم - آوه قرار دارد، و عامه مردم آن را طغروء تلفظ می‌کند.

نهادند، که برجای سیل و رود واقع شده بود، به زبان [عجم] ^۱ تغ آورده ^۲ بود. و قومی دیگر گویند که: معنی آن به زبان عجم ته خرّه است، به سبب آن که چون این موضع را بنا کردند اهل طخروود بر بانی ^۳ آن [به] ^۴ برکت [و] ^۵ خیر دعا کردند، و گفتند: بتو خرّه ^۶ باد، یعنی بر تو مبارک باد.

راوی گوید که: در اوّل اسلام چهار هزار سوار از طخروود بیرون آمده، با هر سواری خادمی و خبّازی ^۷ و طبّاحی بود، و به جنگ اسلام رفتند به ناحیه نهاوند، و این چهار هزار سوار را با دیگر خدمتکاران با سفندها بکشتند، و هیچ از ایشان [جان] ^۸ به سلامت نبردند و به طخروود نیامد [إلا یک مرد] ^۹.

و بعضی روایت کنند که: باذان صاحب یمن از اهل طخروود بوده، و سرا و بناهای او در طخروود به او معروف است.

رستاق صِرم ^{۱۰}: این رستاق شش دیه می‌باشد، و مجموع این دیه سهلیّه و جبلیه ^{۱۱} صد فرسخ بوده‌اند؛ از آن جمله خورها باد، خوربن اروندان بنا کرده است، و بر [سه] ^{۱۲} جریب زمین بدین ده کوشکی بنا نهاده، بر پشته مُشرف و منیع، و اساس و بنیاد آن از قرار زمین گرد بر گرد آن پشته سی گز به دراز و پهنا به سنگ و گچ برآورده است. و بر ظاهر زمین و بر بالای آن به درازا تا چهل

۱. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۸۳.

۲. در «تاریخ قم»: تغارود.

۳. در «تاریخ قم»: در آنجا فضای سبز حاجت نشسته بود، غایت او نمک شده.

۴. در «تاریخ قم»: تغارود.

۵. همان.

۶. در «أصل»: سه خرند.

۷. خبّاز: نانوا.

۸. در «تاریخ قم»: تغارود.

۹. همان.

۱۰. «تاریخ قم»: ص ۶۷.

۱۱. سهلیّه: دشتی. جبلیه: کوهستانی.

۱۲. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۶۷.

گَز و پهنّا تا هفتاد گَز در کوشکی چهار گانه، در هر گوشه جوسقی بنا نهاده است، و بر هر جوسقی چاهی کنده است از سنگ، و باز در میان این کوشک کوشکی بنا نهاده است منیع و رفیع، درازی آن سی گَز در پشته بنا نهاده است.

و گویند: و زن هر خشتی که در این بنا بکار برده است سی من است. و برابر این کوشک بر سر کوهی که آن را کوه خور گویند، و آن چنان است در بلندی که هیچ کس قادر نیست که در آنجا رود؛ جوسقی بنا نهاده است مثل مناره، درازی آن سی گَز، و بر سر آن نیزه‌ای دراز نشانده، و بر سر آن دو موش^۱ آویخته، یکی منع بر قات^۲ و سرما می‌کند، و دیگری منع باده‌ها می‌کند، بإذن الله و قدرته. و از یک جانب این قریه موضعی که آن را سلم دز^۳ گویند، که آن دزی^۴ بوده است اسکندر خراب کرده است، و برابر آن چشمه ایست و آب آن گرم، هر کس را بیماری و علّتی^۵ سرد بود به آن چشمه قصد می‌کردند، و بدان آب غسل می‌نمودند، شفا می‌یافتند.

راوی می‌گوید که: بروی^۶ ترکی که امیر قم بوده است در سنه ۲۸۸ هجریّه و به روایتی در سنه ۲۸۳،^۷ قصد این چشمه کرده، گرد بر گرد این چشمه کاروان سرایبی بنا نهاده است، تا مردانی که به علّت دوا قصد این آب کنند، در این کاروانسرا منزل کنند، و اثر آن الی یومنا هذا باقی است.

۱. در «تاریخ قم»: مورش.

۲. در «تاریخ قم»: برق.

۳. در «تاریخ قم»: سلم ور.

۴. دز: دژ.

۵. علّت: درد و بیماری.

۶. در «تاریخ قم»: برون.

۷. در «أصل»: سنة ۳۸۳.

باب ششم

«در ذکر خراج قم»

و در این باب سه فصل می باشد:

فصل اوّل

«در ذکر رسم و دستور گرفتن خراج به قم»

همچنانکه در «تاریخ قم»^۱ مذکور است:

«ذکر رسم و دستور در ستدن خراج به قم قدیماً، و سبب گرفتن آن، و وجه ستدن آن به خراج ولد الاب».

مراد به خراج ولد الّاب آن است که از هر قبیله هر کس که مشهور و معروف بود خراج آن قبیله به نام آن شخص باز خوانند، و آن را خراج ولد الاب گویند.

چنین روایت کنند اهل دانش و معرفت به أمر خراج به قم، از پیران و بزرگان خود، که ایشان گفتند که: در قدیم رسم آن چنان بوده است که عامل به قم [ده]^۲ مردی از بزرگان عرب به قم ضامن و وظیفه مال خراج گردانیده‌اند، و به اسم سلطان بر ایشان عقد نامه بسته‌اند، مهر کرده‌اند، و أمر سائر ارباب خراج با این ده مرد بوده است نه عامل. و چون بعضی از ارباب خراج به حصّه مال خود، به سبب عجز یا غیر آن، خلل در می‌آورد، و آن ده مرد کفلاء^۳ بدان چه وقت زمان اقتضاء می‌کرد، ضیعّه ایشان را تدبیر و فکر می‌نمودند؛ گاهی می‌فروختند؛ و گاهی به رهن می‌کردند، و از این جا است معنی سخن عبیدالله بن سلیمان وزیر

۱. «تاریخ قم»: ص ۱۵۵.

۲. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۱۵۶.

۳. کفلاء: جمع کفیل به معنای ضامن.

در آن هنگام که صفیه دختر محمد بن علی بن عیسی طَلْحی به نزدیک او تظَلَم نمود، و شکایت کرد از طلب کردن بنی عمّ او آل سعد او را به خراج ولد الاب. پس وزیر نظر با کُتّاب و أصحاب خود کرد، و گفت: این زن از بنی عمّ خود به قم، به سبب این رسم قبیح که در میان ایشان است، جاری و منقاد شده است، شکایت می‌کند، و آن آنچنان است که چون یکی از ایشان به سبب عجز به خراج خود خلل می‌آورد، و بدان سبب غیبت می‌نمود، ضیعه او را می‌فروختند، و چون او باز می‌گشت می‌گفت: ضیعه مرا کی فروخت؟

می‌گفتند: که اصحاب ما بفروختند.

پس چون می‌گفت: آن را کی بخرید؟

می‌گفتند: اصحاب ما

پس چون می‌گفت: کی بر آن گواه است؟

می‌گفتند: اصحاب ما

پس اگر می‌خواست و اگر نمی‌خواست، گردن می‌نهاد و تسلیم می‌شد، و حکم ایشان به ضرورت بر او گذارده می‌شد.

پس این معنی در میانه ایشان بدان رسید که پرده‌های ایشان دریده شد، و درویش شدند، و جلاء وطن کردند. و چنین گویند که سبب اصل در این حرکت و رسم آن بوده است که؛ عاملان قم عاجز می‌شدند از گرفتن خراج از اربابان املاک، و صاحبان، و سائر وجوه خراج، به سبب زیادتی قوّت مردم، و دلیری نمودن بر عمّال. پس به ضرورت عمّال ده مرد را از وجوه عرب ضامن مال [و]^۱ وظیفه خراج می‌گرداندند، و بر ایشان چنانچه ذکر رفت ده عقود و ختمات می‌بستند، و مَهر می‌نمودند، پس بدین سبب به ضرورت این رسم در میان ایشان مستعمل و معتاد گشت چنانچه ذکر شد، پس هر آن کس که بر حقیقت این واقف نمی‌بود، انکار این رسم می‌کرد، و بزرگ^۲ می‌پنداشت، تا غایب^۳ که در

۱. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۱۵۶.

۲. در «تاریخ قم»: مُسْتَعْظِم.

بعضی اوقات سبب وبال بر ایشان می شد.

چنین گویند که: چون علی بن هاشم به قم آمد، و پس از او مُفْلِح ترکی، و پس از او مادرانی، ازین کفلاء ده گانه به جمله^۱ مال خراج مطالبت می کردند، و هلاک بدان سبب واقع شد. و هم از برای این رسم أبوالقاسم بن صَدِیم را به عراق بردند در خلافت مُعْتَصِد، به سبب شکایت کردن بنی آب او، از وُلد^۲ آدم بن عبدالله، پس از آن که این رسم مادرانی، أبوالقاسم [را]^۳ الزام کرده بود به خراج ولد الأب.

پس أبوالقاسم سبب این رسم عرض کرد، او را معذور داشتند، و بدین سبب از برای او امضا نوشتند، و از آن سبب أبوالقاسم معز و مکرم باز گردید، ضیعتهای ولد آدم در دست او بودند؛ تا آنگاه که وفات یافت.

و هم چنین علی بن أبوالهیجاء در روزگار مادرانی، بدین سبب از شهر بیرون آمد، و عبدالله بن أحمد حمّاد درویش گشت، و هم چنین جمعی از وجوه اشراف و بزرگان و توانگران عرب درویش و بدحال گردیدند.

و من کتابی معقود^۴ و مکتوب بدان ده نفر یافتم، که ضامن مال خراج قم یکساله شده بودند، و نسخه آن این است:

«این کتابی است از آن امیرالمؤمنین فلان، و عامل فلان بن فلان به کوره قم، که بنوشتند از برای او فلان بن فلان، که از ما فلان عامل درخواه کرد،^۵ که ما را ضامن وظیفه ضیعتهای مال خراج این کوره لسنه کذا کردند، و مبلغ آن چندین هزار درهم است از نقره، بمصارفه [و] محاسبه هفده درهم به دینار رایج، چنانچه چندین هزار دینار باشد به نقد بیت المال. و وزن آن بر آن که ما این مال

۱. به جمله: یکجا.

۲. وُلد: خاندان.

۳. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۱۵۷.

۴. کتاب معقود: کتابی آراسته.

۵. در «أصل»: کردیم.

به فیض جهیز منصوب از بهر این شغل فرود آریم، در نجوم اهل خراج به قم، و آن دوازده ماه است، و اوّل ماء آن خرداد از ماههای سنه کذا، و آخر آن اردیبهشت از ماههای سنه کذا، هر ماهی آن چه به قسط واجب شود، با آنچه ملحق شود بدو از تکلم و عجز و توابع و لواحق برسانیم، و در رسانیدن مماطلت^۱ ننمائیم، و به هیچ وجه علّی و حُجّتی اختلال و احتجاج نکنیم، و مال هر ماهی از وقتش و محلش بازپس نداریم، و در این [زمان]^۲ دعوی هیچ آفتی از سماوی و ارضی نکنیم، و هم چنین سبب ناجوشیدن چشمه ها، و نقصان عمارات، و ارزانی و اندکی^۳ اُسعار؛ بهانه نیاوریم، و سخن نگوئیم، و نه [به]^۴ سبب خلل درآوردن [خلل در آورنده]^۵، و گریختن عاجز، و به هیچ چیز از وجوه که رخنه در اندازد در مال این ضمان. و چون از بعضی از ما با بعضی تنی از این خراج منتقل و حواله کرده شود، آن بعض مال از آن کس موضوع و مدفوع بود؛ از جمله مال او، و مضاف و ملحق بود با ضمان آن کس از ما که این مال بدو منتقل شده باشد.

پس ما اجابت کردیم، و قبول نمودیم، و ما را ضامن او گردانیدند. پس ما از برای امیرالمؤمنین، و عامل او، و آن کس که قائم مقام او باشد، ضامن آن شدیم، ضمانی صحیح و لازم از جانب ما، ذمّت ما از این ضمان بری نکردند، إلّا قیام بدان و از آن بیرون آمدن. هر یک از ما در این زمان کفیل و پایندگان اصحاب خود، ضامن است از ایشان مادام تا در این ضمان داخل باشد، و در این کتاب هر یک از ما؛ زنده و از مرده، و از حاضر و غایب، و توانگر و درویش ضامن است، و ذمّت هیچ یک از ما بری نشود إلّا به وفا نمودن بدانچه ما ضامن آن

۱. مماطلت: کندی و لجاجت.

۲. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۱۵۷.

۳. در «أصل»: اندک.

۴. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۱۵۷.

۵. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۱۵۷.

شده‌ایم، و ما بر نفس خود عقد بستیم از برای امیرالمؤمنین و عامل او، و آن کس که نایب مناب و قائم مقام او باشد، و عهد کردیم که ما را اگر خواهد؛ به اجمعنا^۱ بدین مال مطالبت نماید، یا پراکنده و جدا، و چون یکی از ما نصیب خود را از مال خراج برساند ذمت او بری نگردد و از باقی نصیب دیگران؛ تا آن که جمیع مال ضمان را استیفاء نمایند و نستانند.

و بر این جمله جمعی از شهود که در این کتاب نام ایشان برده‌اند [گواه شدند]^۲ بر اقرار این جمع که به خط خود توقیع و نشان کرده‌اند، و نام خود ثبت نموده‌اند.

در [آخر]^۳ این کتاب، بعد از آنکه هر آن چه در این کتاب مسطور و مذکور^۴ است، جهت احتیاط به حرف بر ایشان خوانند، پس ایشان به معرفت آن اقرار کردند، و مغترف شدند، و بر نفس خود واجب و لازم گردانیدند؛ در صحت عقول،^۵ و جواز امور فیما لهم وعلیهم،^۶ و ذلک^۷ فی شهر کذا، لسنه کذا، والله أعلم.

۱. دسته جمعی.

۲. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۱۵۸.

۳. دسته جمعی.

۴. در «أصل» و «تاریخ قم»: مذبور.

۵. یعنی اقرار نمودند که این قرارداد را در کمال صحت عقل نوشته‌اند، پس آنچه از تعهدات در آن آمده

است بر آنها لازم و واجب است.

۶. لهم وعلیهم: بنفع و به ضرر آنان.

۷. در «أصل»: كذلك.

فصل دویّم

«در ذکر أحياء قم»^۲

و خراج ضيعتهای ایشان منسوب بوده به خراج بنی أب، و آن را أحياء کرده‌اند، چنانچه از هر قبیله یکی که معروف و مشهور بوده؛ خراج آن قبیله، به نام او تعیین رفته، و همه را در یک سلك کشیده و صفت داده به حَيّز فلان، و جمیع خراج تفرقه کرده‌اند بر أحياء، چنانچه در این موضع ذکر می‌کنیم:

أحياء ولد الأحوص از آن جمله:

حَيّز: وُلِدَ ^۳ مُحَمَّد بن سعد بن مالك بن أحوص	جمع او: عبدويه كرد، ^۴ و أحمد بن مُحَمَّد بن سعد و علی بن عبدويه.
حَيّز: ولد مُحَمَّد بن سعد بن مالك ^۵	جمع او: مُحَمَّد بن حَيّه، و القراونه، ^۶ و مُحَمَّد بن حسولی و أخوه عيسى.
حَيّز: ولد أحوص بن سعد بن مالك	قوم او: مُحَمَّد بن أحوص.

۱. احياء: جمع حاز و حيز به معنای حيازت و در يتول در آوردن است.

۲. «تاريخ قم»: ص ۱۵۸.

۳. وُلِدَ: فرزندان و خاندان.

۴. در «تاريخ قم»: کرده دامان.

۵. در تمام این جدول ملک در «أصل»: مالك، در «تاريخ قم»: مَلِك ضبط شده است.

۶. در «تاريخ قم»: القزادنه.

حیّز: ولد اسحاق بن سعد بن مالک	مردم او: محمّد بن اسحاق، و مصقله بن اسحاق.
حیّز: ولد زکریا بن اسحاق بن مالک	جمع او: علی بن مالک بن سعد بن القراونه. ^۱
حیّز: ولد اسحاق بن أحوص الكبير	مردم او: منوکه ^۲ بن اسحاق.
حیّز: ولد موسی بن أحوص	قوم او: أيوب بن موسی، و مطرف بن موسی.
حیّز: ولد مالک بن سعد	قوم او: مرزبان بن مالک.
حیّز: ولد حسین بن سعد بن مالک	قوم او: میلوویه و میلوسه ^۳ و غیرهم.
حیّز: ولد أبی خالد زکریا بن مالک بن أحوص	قوم او: بنین ^۴ بن أبی خالد، و محمّد بن حسن شنبوله. ^۵
حیّز: ولد عیسی بن سعد بن مالک	قوم او: علی بن عیسی بن یعلی بن عیسی، و پسران ^۶ حسن بن علی.
حیّز: ولد عامر بن سعد بن مالک	قوم او: عبدویه و ابن عامر. ^۷
حیّز: ولد محمّد بن مالک بن أحوص	قوم او: حسن بن متویه. ^۸
حیّز: ولد سعد بن أحوص	قوم او: جعفر بن سعد بن سعد، و خزرج بن سعد، و علی بن عبدیل، (و علی بن عبدویه) ^۹
حیّز: ولد محمّد بن أحوص	قوم او: ابراهیم بن شاذوکه، و سهل بن ابراهیم شاذوکه. ^{۱۰}

* * *

۱. در «تاریخ قم»: القزاندنه.

۲. در «تاریخ قم»: متوکه.

۳. در «تاریخ قم»: مملوسه.

۴. در «تاریخ قم»: بذین.

۵. در «تاریخ قم»: شنبوله.

۶. در «تاریخ قم»: پسر او.

۷. در «تاریخ قم»: عبدویه بن عامر.

۸. در «تاریخ قم»: حستویه.

۹. افزوده از «أصل».

۱۰. افزوده از «أصل».

أَحْيَازُ وُلْدِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ وَ آلِ طَلْحَةَ:

قَوْمِ أَوْ: وَلَدَ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ.	حَيَّزٌ: عَامِرُ بْنُ عِمْرَانَ، وَ يَحْيَى بْنُ عِمْرَانَ، وَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ حَسَنِ بْنِ عِمْرَانَ ^١
قَوْمِ أَوْ: عَامِرُ بْنُ عِمْرَانَ، وَ يَحْيَى بْنُ عِمْرَانَ، وَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ حَسَنِ بْنِ عِمْرَانَ.	حَيَّزٌ: وَلَدُ عِمْرَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
قَوْمِ أَوْ: عَلِيُّ بْنُ أَبِي الْهَيْجَاءِ، وَ يَحْيَى بْنُ عَلِيٍّ بْنِ يَحْيَى، وَ سَهْلُ بْنُ أَبِي طَاهِرٍ.	حَيَّزٌ: وَلَدَ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
أَهْلُ أَوْ: إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَبِي الصُّدَيْمِ.	[حَيَّزٌ: وَلَدَ آدَمَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ] ^٢
قَوْمِ أَوْ: حَمْزَةُ الْبَيْعِ، سَهْلُ بْنُ عَلِيٍّ.	حَيَّزٌ: وَلَدُ الْبَيْعِ [بْنِ] أَبِي بَكْرٍ ^٣
جَمْعُ أَوْ: أَبِي غَسَّانَ مَالِكُ بْنُ عَامِرٍ وَ عَبْدِ اللَّهِ.	حَيَّزٌ: وَلَدُ عِمْرَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
[قَوْمِ أَوْ] ^٥ : عَيْسَى بْنُ مُوسَى، وَ عَلِيُّ بْنُ عَيْسَى، وَ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ عَيْسَى، وَ أَبُو مُحَمَّدٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، وَ أَخُوهُ أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ وَ ابْنُهُ أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ الطَّلْحِيُّ ^٦ .	[حَيَّزٌ] ^٤ : آلُ طَلْحَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَائِبِ بْنِ مَالِكٍ

حَيَّزٌ وُلْدُ الْآبَاءِ: وَ إِشَانُ وُلْدُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدٍ، وَ الْيَاسُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، وَ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، وَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، وَ شُعَيْبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، وَ عَبْدِ الْمَلِكُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، وَ دَاوُدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، وَ مُوسَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، وَ عَيْسَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، وَ يَعْقُوبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ [مِي بَاشَنْدُ].

١. در «تاریخ قم»: بن حسن عامر.

٢. افزوده از «تاریخ قم»: ص ١٦٥.

٣. همان.

٤. همان.

٥. افزوده از «تاریخ قم»: ص ١٦٥.

٦. میان ترتیب و نامهای (حیّز) و (قوم او) در «أصل» و «تاریخ قم» تفاوتها و کاستیها و فزونیهای متعددی وجود دارد.

فصل سیم

«ذکر صورت خراج به قم، و صورت اهل آن از عرب، و ذکر أسباب
(هلاک و نابود شدن ایشان از) ^۱ قم»

چنین می‌فرماید صاحب «تاریخ قم» ^۲ که:

«از دیوان ^۳ قم یاد کرده‌اند که رسم خراج به قم بزرگتر بوده است از دیگر
شهرها، و در دیوان قم در آن هنگام از نویسندگان تاریخات و تحویلات، و
نویسندگان أحیاز، ^۴ [و ایقارات] ^۵ و استخراج و جهبذ ^۶ و از رؤساء و فیوج، ^۷ و
فرّاشان بسیار و بی حد بوده‌اند، در خراج گرفتن اختیار جهبذ را بوده است، و
کاتب تاریخ و رونامچه‌ها را که بر جهبذ مُشرف بوده‌اند عاملان قم، ^۸ سبب آن که
اهل قم از عرب چون غالب بوده‌اند و توانا و از آدای ^۹ خراج امتناع نمودندی، و

۱. افزوده در «أصل».

۲. «تاریخ قم»: ص ۱۶۱.

۳. در «تاریخ قم»: بعضی از کتاب دیوان قم.

۴. در «أصل»: أخبار. أحیاز: جمع حیز به معنای زمینهای به حیات در آمده.

۵. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۱۶۱. ایقارات احتمالاً فارسی شده کلمه جمع (عقارات) است که مفرد آن
عقار است به معنای مِلْک.

۶. در «معجم متن اللغة»: ۵۸۶/۱ آمده است: (الجهبذ: معرّب النقاد الخبير بغوامض الامور، العارف بطرق
النقد. جهابذه: کثر استعماله زمن العباسيين لخازن المال).

۷. فیوج: جمع فیج، معرّب کلمه «بيك».

۸. کذا در «أصل»، و در «تاریخ قم»: بر جهبذ مُشرف بوده‌اند نه عاملانرا.

۹. پرداخت.

چون بر ایشان غلبه کردند، گردن نهادند به خاری و مذلت، و مکروهی و ناشایست؛ از زدن و رنجانیدن و دشنام شنیدن تا باشد که از خراج که می‌رسانند بعضی در ایشان بماند و نرسانند، پس به وقت استخراج از ایشان مطالب مال می‌نمودند، و ایشان امتناع می‌کردند، تا بدان می‌رسید که ایشان را سرنگون در می‌آویختند و می‌زدند، و سراهای ایشان را خراب می‌کردند، و ضیعت‌های ایشان را بدست فرا می‌گرفتند، و اموال ایشان را برمی‌داشتند،

و أبو محمد الحسن بن الحسين بن عبد الله بن مهدی الکاتب حکایت کرد از برای اُبی الفضل محمد بن الحسین العمید از نادره‌ها و قصّه‌های عجیبه، که از اهل خراج عرب به قم واقع شده‌اند، و آن را شعار خود گردانیده‌اند:

اول آن که: از یکی از عرب قم طلب خراج می‌کردند، و او اصرار می‌نمود بر ندادن آن، شکایت می‌کرد و می‌گفت که به غایت بدحال و دست تنگم، و هیچ ندارم، تا بدان رسید که او را سرنگون در دیوان آویختند، و از جیب او صُره^۱ از دنایر بیرون افتاد که زیاده و بیشتر بود از خراج او! پس آن قدر که بر او متوجه شده بود از آن کیسه برداشتند، و آنچه زیادی بود به او رد کردند، و او را بازگشودند، پس آن مرد باز گردید و تحسّر^۲ می‌خورد بر آنچه از او برداشتند بی رضای او!

و هم چنین حکایت کرد از برای اُبی الفضل [محمد] بن حسین العمید: که یکی از عرب که معروف و مشهور بود به کسر خراج، یکی از عمّال قم در نهان او را بخواند، و مبلغ خراج او از خاصّه مال خود به او داد، و گفت: این را بستان، و فردا بر سر دیوان که همه مؤدیان و دهندگان خراج حاضر باشند، این مبلغ را [به حصّه]^۳ خراج خود بده، تا دیگران متابعت کنند، و خراج خود بدهند، تا در

۱. صُره: کیسه زر.

۲. تحسّر: حسرت خوردن.

۳. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۱۶۲.

مال سلطان کسری و خللی و نقصانی واقع نشود.

آن مرد عرب گفت: بالرأس والعین،^۱ آن چه فرمائی قیام نمایم، و از پیش او بیرون آمد و به خانه باز گردید. پس چون مؤدیان و ارباب خراج را حاضر کردند، از آن مرد عرب که عامل مبلغ خراج او را از خاصه مال خود بدو داده بود که تا بر سر دیوان در مجموع مؤدیان بدهد، طلب خراج از او کرد، او بر عادت معهود خود ابا کرد و امتناع نمود، و گفت: چیزی ندارم!

عامل او را به نزدیک خود خواند، و گفت: پنهانی که مبلغ خراج که به تو دادم کجا بردی؟ بیار بده، نه میان من و تو شرطی رفته! گفت: آن دنانیر که تو به من دادی مهمی پیش آمد، در آن صرف کردم! پس چندان که عامل سعی می کرد، به غیر از ضایع شدن مبلغ مال خود که به او داده بود فایده ندید.

و ایضاً حکایت کرد: یکی از عرب به سبب آن که خراج بسیار بر وی متوجه شده بود، جائی پنهان شد، وکیل او معروف به أحمد بن الصلت بن عباس^۲ به دیوان به نزدیک عامل حاضر آمد، و خلوتی گرفتند، و وکیل قصه صاحبش با عامل باز می راند، و التماس کرد که در خراج صاحبش نظری نماید، و سبک فرماید، و در میانه سخن نزدیک تر می شد؛ تا آنگاه که برجست و دو خُصیه^۳ عامل را در دستش گرفت و بفشرد! عامل فریاد و آواز می کرد، و او را منع می نمود، و او دست باز نمی داشت.

عامل گاهی نرم، و گاهی درشت به او سخن می گفت، او رها نمی کرد،^۴ تا آنگاه که عامل عقد بست که به عَقَب این،^۵ مکروهی^۶ به أحمد بن الصلت

۱. بالرأس والعین: بر سر و چشم.

۲. در «تاریخ قم»: أحمد بن محمد الصلت بن العباس.

۳. خُصیه: بیضه.

۴. در «تاریخ قم»: با او در نمی گرفت.

۵. پس از این.

۶. مکروه: آسیب.

نرساند، و او را ایذاء نکند، و خراج [صاحبش]^۱ باصلاح آورد، و او را ایمن گرداند، بعد از آن [خایهٔ عامل]^۲ رها کرد، و عامل بر عهد وفا کرد، و بفرمود که غلات صاحبش بر ندارند، و خراج او سبک گردانید.

أبو الفضل چون این حکایت شنید بسیاری بخندید، و بسیار تعجب کرد. پس از آن أبو محمد گفت که: أهل محلّت غزدان^۳ از فُرسان^۴ عربِ قم بوده‌اند، و کسانی بوده‌اند که فتنه انگیزخته‌اند؛ تا غایت که به سبب طمع ایشان در کسرِ خراج و گم گردانیدن آن، فرزندان خود را تحرّیص می‌دادند در حالت کوچکی، و چیره^۵ می‌گردانیدند بر کسر، و می‌آموختند ایشان را چنانچه مردم مرغان شکاری در حالت خوردی در طلب صید چیره می‌کردند، و تعلیم می‌دادند.

و به من چنین رسانیدند از بعضی از ایشان که: شاخه‌های کوچک درخت می‌گرفتند، و پسران کوچک خود را به روی می‌انداختند، و بدان چوبها ایشان را می‌زدند، و در زبان ایشان می‌نهادند که بگویند: «الله الله أيتها الأستاذ! تأمل في حالي، فقد وقع البرقان على غلّتي فأفسدها، ووقع الدود على قطني [فأكله]»،^۶ و أكل وأضاع الجراد والقمل سائر مابقي!».

یعنی: الله الله ای استاد! اندیشه کن در حال من، به حقیقت که زنگار در غلّه من افتاد، و آن را بخورد و تباه نمود، و کرم واقع شد در پنبه زار من و آن را بخورد، و آن چه باقی ماند ملخ بکلی بخورد! کودک در زیر چوب این کلمات تکرار می‌کرد، و باز می‌گفت، تا آنگاه که یاد می‌گرفت، چنانچه به وقت حاجت او بدان تکلم می‌کرد.

۱. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۱۶۲.

۲. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۱۶۲.

۳. در «تاریخ قم»: غزدان.

۴. جنگاوران.

۵. در «أصل»: خیره.

۶. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۱۶۳.

پس أبو الفضل دیگر باره بخندید و تعجب نمود.

و بعضی از مشایخ گفتند که: این حکایات و روایات درست است، زیرا که همیشه همت قوم، و غرض ایشان پیوسته بر کسر خراج بوده است و پاکیزه گردانیدن سُرَها و فرشها و جامه‌های ایشان، و آنگه اسبان و چهارپایان ایشان نیکو، و مرغان شکاری ایشان را آب و طعمه و علف بسیار بود، و پیوسته بذل طعام کنند، و عطا دهند، و ذکر ایشان به سماحت و شجاعت منتشر بود، پس از این جهت بارها ایشان را [به] سبب خراج بلا و هلاکت رسید.

اول آن که: نافرمانی کردند، و عاملان مأمون^۱ را فرمان نمی‌بردند، و عصیان کردند، تا مأمون علی بن هشام را با خیلی^۲ تمام بدیشان فرستاد، تا ایشان را بگشت و خراب کرد، و مالی بسیار جمع کرد.

و دیگر در خلافت معتصم^۳ بر روی علی بن عیسی بیرون آمدند و نافرمانی کردند، تا معتصم^۴ علی بن عیسی را با لشکری چند بر سر ایشان فرستاد، تا ایشان را خراب گردانید، و سراها و منازل و باغات و بساتین ایشان را بسوزانید، و بسیاری زیان به ایشان رسانید.

پس هم چنین در خلافت مستعین^۵؛ و واقع شدن فتنه در میان او و میان

۱. عبدالله مأمون فرزند هارون الرشید (۱۷۰ - ۲۱۸ هـ) هفتمین خلیفه عباسی، وی در سال ۱۹۹ هجری پس از به قتل رساندن برادرش امین به خلافت رسید و به مدت بیست سال خلیفه بود.

۲. خیل: اسب، که در اینجا مقصود گروهی اسب سوار است. و در زبان فارسی لفظ «خیلی» به معنای فراوان و بسیار است که مشتق از همین ماده «خیل» می‌باشد، و ظاهراً نخستین بار سعدی این اشتقاق را در نوشته‌های خود ابداع نمود، و بعدها به تدریج در زبان فارسی متداول گردید.

۳. المعتصم بالله عباسی، محمد ابن الرشید (۱۸۰ - ۲۲۷ هـ) هشتمین خلیفه عباسی است، و پس از مرگ برادرش مأمون عباسی در سال ۲۱۸ هـ به خلافت رسید، و به مدت نه سال خلیفه بود.

۴. در «أصل»: مأمون.

۵. المستعین بالله عباسی، أبو العباس أحمد ابن المعتصم ابن الرشید (۲۲۱ - ۲۵۲ هـ) دوازدهمین خلیفه عباسی است، در سال ۲۴۹ هـ به خلافت رسید، و در آغاز سال ۲۵۲ هـ به دست غلامان ترك به قتل رسید.

معتر، امتناع نمودند از ادای خراج، [و] پس از آن چند سال دیگر، تا مستعین^۱ مُفْلَح ترکی را بدیشان پیش فرستاد، تا کُشش کرد، و مال بسیار را جمع کرد. بعد از آن در خلافت معتمد^۲ مدّت چند سال عصیان کردند، و مادرایی^۳ را که کاتب او بود منع کرد از آن که در شهر آید، تا آنگاه که بر ایشان ظفر یافت و خراج هفت ساله جمع کرد.

[پس همچنین نافرمانی کردند در خلافت معتضد،^۴ و عاملان او را غارت کردند،]^۵ پس معتضد ابراهیم کیلغ را بفرستاد تا در میان ایشان کُشش کرد، بعضی را بکشت، و بعضی را به برده فراگرفت، و بعضی را از خانمان آواره گردانید.

یکی از اسباب هلاک و فانی شدن ایشان این بود که یاد کردیم. و تمامی هلاک و نیست شدن ایشان؛ افتراق کلمه ایشان بود، یعنی بعد از آنکه همه یکدل و یک زبان بودند، هر کسی را از ایشان رأی و اختلافی و اختیاری گرفت، و گروه گروه شدند، و هر چند روزی بر جسمی دیگر گرد می آمدند و بارها خذلان^۶ یکدیگر می کردند، و چون قضیه ای^۷ پیش می آمد، تدارک و اصلاح آن هر یک با دیگری می گذاشت و آن همچنان در توقّف می افتاد.

پس چون حمزة الیسع و الی ایشان شد، و پس از او [پسر او]^۸ علی بن حمزة، پس از او عامربن عمران. فرزندان أحوص مخالفت نمودند، و متابعت

۱. المستعین بالله خلیفه عباسی.

۲. المعتمد علی الله عباسی، أبو العباس (یا أبو جعفر) أحمد ابن المتوکل ابن المعتمد (۲۲۹ - ۲۷۹) پانزدهمین خلیفه عباسی است، در سال ۲۶۵ هـ به خلافت رسید.

۳. در «تاریخ قم»: مادرانی.

۴. المعتضد بالله عباسی، أحمد أبو العباسی ابن ولی العهد الموفق طلحة بن المتوکل ابن المعتمد، (۲۴۲ - ۲۸۹ هـ) شانزدهمین خلیفه عباسی است.

۵. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۱۶۳ و ۱۶۴.

۶. سرافکندگی و شرمساری.

۷. در «تاریخ قم»: قصه.

۸. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۱۶۴.

نکردند، و چون یحیی بن عمران بر عاملان بیرون آمد و عصیان کرد، هیچ کس با او در آن موافقت نکرد، و از او به دور شدند، تا غایت که علی بن هاشم بر او ظفر یافت

و فرزندان عبدالله در حرب^۱ مُفْلِح، عیسی بن الحسن را خذلان کردند، تا او را کشتند.

و هم چنین با محمد بن علویّه بن سعد، و علی بن عبدالله جبله^۲، و غیر ایشان خذلان کردند، تا ایشان بگرفتند، و به حضرت امیر بردند، و ایشان را بکشتند. و پیشتر از این علی بن محمد خزرج، و جعفر بن محمد [بن] سعد^۳ را خذلان کردند، و بگذاشتند تا ایشان را بگیرفتند و عراق بردند. پس جعفر را بکشتند، و علی بن خزرج را محبوس گردانیدند، و مدتی محبوس بود تا آنگاه که خلاصی یافت

و هم چنین خذلان یکدیگر می کردند، تا دشمنان اموال و اسباب ایشان را بدست فرامی گرفتند، و بر ایشان دلیری می کردند؛ هم چنین گاهی غالب می شدند، و گاهی مغلوب، تا آنگاه که طایفه دیلم بدین ناحیه غلبه کردند، پس بعضی از ایشان جلاء^۴ وطن کردند، و بعضی هلاک شدند، (نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ سُوِّ الْعَاقِبَةِ)

انتهی از کتاب «تاریخ قم».

۱. جنگ.

۲. در «تاریخ قم»: جبله.

۳. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۱۶۴..

۴. کوچ کردن.

باب هفتم

در ذکر وزراء قمیین می باشد

و این باب مشتمل بر هفت فصل می باشد:

فصل اول

«در ذکر مؤید الدین محمد بن محمد بن عبد‌الکریم قمی

می‌باشند»

همچنان که در «مجالس المؤمنین»^۱ مذکور است که ابن کثیر شامی^۲ گفته که: او وزیر خلیفه مستنصر^۳ بود، و آخر او را با برادرش حسن، و پسرش فخرالدین احمد بن محمد، و سایر أصحابش گرفت و حبس نمود، و أبو‌الزهر احمد بن محمد ناقد را به جای او منصوب ساخت.

و در «تاریخ الوزراء» مسطور است که:

«مؤید الدین محمد قمی بعد از فوت مؤید الدین قصاب قلاده وزارت شد،

۱. کتاب (مجالس المؤمنین) در احوال مشاهیر از شیعه امیرالمؤمنین علیه السلام از صحابه و تابعین و راویان حدیث و مجتهدین و حکماء و متکلمین و امراء و سلاطین و شعراء و عارفین است، نویسنده کتاب شهید قاضی نورالله تستری (= شوشتری) از بزرگان علماء امامیه در سده یازدهم هجری است، وی در سال ۱۰۹۹ هـ به سعایت جمعی از ناصبیان و دشمنان اهل البیت علیهم السلام به شهادت رسید. آرامگاه او امروزه یکی از بزرگترین زیارتگاههای شیعیان هند به شمار می‌رود.

۲. أبو‌الفداء ابن کثیر دمشقی، متوفای سال ۷۷۴ هـ، مؤرخ و نویسنده تاریخ «البدایة و النهایة» مشهور به تاریخ ابن کثیر. وی از متعصب‌ترین و دشمنان تشیع و اهل البیت علیهم السلام به شمار می‌رود از این رو در تاریخ خود تهمت‌ها و دروغهای فراوانی را به آنها نسبت می‌دهد.

۳. المستنصر بالله عباسی، أبو جعفر منصور بن الظاهر بأمر الله (۵۸۸ - ۶۴۰ هـ) سی و هفتمین خلیفه عباسی.

چون ناصر خلیفه^۱ از این مرحله فانی در گذشت، والظاهر بالله^۲ بر مسند خلافت نشست، به دستور زمان پدران منصب را به مؤید الدین مسلم داشت، و مؤید در زمان المستنصر بالله نیز روزی چند رایت وزارت برافراشت.

* * *

۱. الناصر لدین الله، أحمد أبو العباس المستنصر بأمر الله (۵۵۳ - ۶۲۲ هـ) سی چهارمین خلیفه عباسی است او دارای دو ویژگی است نخست آن که او مدت چهل و هفت سال خلیفه بود از این رو طولانی ترین مدت خلافت را در میان خلفای عباسی به عهده داشت، و دیگر آن که بر مذهب شیعه و از دوستان اهل البیت علیهم السلام بود، از این رو مؤرخین متعصب سنی از او بدگویی نموده اند، به دستور او پنجره چوبی گرانیقیمت و ارزشمند سرداب غیبت امام زمان (عج) در سامراء ساخته شد که تاکنون پابرجاست.

۲. الظاهر بالله، أبو نصر محمد بن الناصر لدین الله (۵۷۱ - ۶۲۳ هـ) سی و پنجمین خلیفه عباسی است.

فصل دوم

«[در] ذکر مؤید الدین ابی طالب محمد بن علی بن العلقمی قمی
می‌باشد»

همچنان که در «مجالس المؤمنین» مذکور است که: او از اکابر وزراء، و
اعظام فضلا و أسخیا^۱ بوده، علمای اسلام بنام او کتب نفیسه تالیف کردند، و
شعرا در مدح او قصاید لطیفه نظم فرموده.

ابن ابی الحديد معتزلی^۲ «شرح نهج البلاغه» را در ده جلد به نام نامی او
نوشته، و هزار دینار زر سرخ، و خلعت لایق، و اسب و زین فائق صله آن یافته.
و شیخ أبو الحسن صنعانی که از علمای اهل سنت است کتاب «عباب ذاخر
و لباب فاخر» را به نام او نوشته، و در خطبه آن فصلی که متضمن شطری^۳ از
بزرگی، و فضیلت پروری آن وزیر تحریر است ذکر نموده؛ و گفته:

«لَمَّا كَانَ مَوْلَانَا الْمَالِكُ، الْوَزِيرُ الْأَعْظَمُ، الصَّاحِبُ الْكَبِيرُ الْمَعْظَمُ، الْعَالِمُ
الْعَادِلُ، الْمُؤَيَّدُ الْمُظْفَرُ، الْمَنْصُورُ الْمُجَاهِدُ، سَيِّدُ صُدُورِ الْعَالَمِ، مُؤَيَّدُ الدُّنْيَا
وَالدِّينِ، عِمَادُ الْأِسْلَامِ وَالْمُسْلِمِينَ، عَضُدُ الدَّوْلَةِ، وَتَاجُ الْمَلَّةِ، رَكْنُ الْمُلْكِ، ظَهِيرُ

۱. اسخیا: جمع سخی به معنای بخشنده.

۲. عز الدین أبو حامد بن هبة الله بن محمد بن الحسین بن ابی الحدید مدائنی (متوفای سال ۶۵۷ هـ)
ادیب، مؤرخ، شاعر، و نویسنده نامدار قرن هفتم هجری است، مشهورترین اثر او شرح مبسوط و
مشهورش بر (نهج البلاغه) است که نام و یاد او را جاودانه نموده است.

۳. قسمتی.

الْخِلَافَةُ الْمُعَظَّمَةُ، صَفَى الْأَمَامَةَ الْمَكْرَمَةَ، مَلِكُ وَزَرَاءِ الشَّرْقِ وَالْغَرْبِ، غِيَاثُ الْوَرَى، أَبُوطَالِبِ مُحَمَّدِ ابْنِ السَّعِيدِ الْمَرْحُومِ كَمَالِ الدِّينِ أَبُو الْعَبَّاسِ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَلَى الْعَلَقَمِيِّ، نَصِيرُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ، ذُو الْفَضَائِلِ الْمَشْهُورَةِ، وَالْفَوَاضِلِ الْمَشْكُورَةِ، وَالْمَنَائِحِ الْمَبْرُورَةِ، وَالْمَآثِرِ الْمَأْثُورَةِ، الْوَاقِفُ عَلَى مَصَالِحِ الْعِبَادِ هَمَّةَ وَلِهَاهُ، الْبَازِلُ فِي حِرَاسَتِهِ نَفَائِسِهِمْ وَنُفُوسِهِمْ أَقْصَى جُهْدِهِ وَمُنْتَهَاهُ، الَّذِي مُنِحَتْ لَهُ الْوِزَارَةُ مِنْهُ قُطْبُ الْأَمَّةِ وَجَبْرُهَا، وَأُسْعَدَهَا، وَزَهِيَتْ وَسَادَتَهَا، عَلِمًا بِأَنَّهُ أَعْلَمُ مَنْ وَطَنَهَا، وَأَكْرَمُ مَنْ تَوَسَّدهَا

إِنَّ الْوِزَارَةَ لَمْ يَكُنْ كَفَوًا لَهَا إِلَّا الْوَزِيرُ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَقَمِيِّ

الَّذِي أَخْضَبَ بِهِ رُبْعَ الْفَضَائِلِ وَكَانَ دَامِسًا، وَوَضَحَ بِسَعْيِهِ مَعْلَمَ الْعُلُومِ بَعْدَ أَنْ كَانَ دَارِسًا، وَحَمَيْتْ بِسِيَاسَتِهِ الْمَرْهُوبَةَ ثَغُورَ الْإِسْلَامِ، وَأَصْبَحَتْ بِقَوَائِضِ مَكَارِمِهِ جَوَامِعَ الْأَمَالِ، وَأَضَحَّتْ نَوَافِرَهَا أَلْفَةً مَأْلُوفَةً، وَأَفَاضَ عَلَى حَفْذَةِ الْأَدَبِ سَجَاهَ مَوَاهِبِهِ الْعَامِرَةِ، وَحَيَّهَ إِلَيْهِمْ بِمَا أَنَالَهُمْ مِنْ مَنَحِهِ السَّابِقَةِ، فَأَضَحَّتْ رِبَاعَةُ بَعْدَ الدَّرُوسِ، فَتَنَّبَتْ هِمَمُ أَوْلَى الْعُلُومِ وَكَانَتْ رَاقِدَةً، وَفَاضَتْ شِعَابُ الْفَوَائِدِ فَيَضُ أَيْادِيهِ الْغَرَارُ؛ وَكَانَتْ تِلْكَ الشُّعَابُ جَامِدَةً

كَلَّمَا قِيلَ قَدْ تَنَاهَى، أَرَانَا كَرَمًا إِهْتَدَتْ إِلَيْهِ الْكِرَامُ

لَا زَالَ الْإِسْلَامُ مَحْرُوسًا بِعَوَالِي هِمَمِهِ، وَأَلَا يُيَمِّنُ مُحَمَّدِي الْجَنَابِ بِمَا ضَى سَيْفِهِ وَقَالَهُ، وَالرَّعَايَا فِي ظِلِّ رِعَايَتِهِ وَادْعِينَ، وَمَمْلُوكِ الْمَمَالِكِ تَضِلُّ أَعْنَاقَهُمْ لَهَا قَاصِفِينَ، نَفَقَ بِضَاعَتِي مِنَ الْعِلْمِ بَعْدَ أَنْ كَانَتْ كَاسِدَةً، وَأَصْلَحَ بِحُسْنِ نَظَرِهِ إِلَى طَوِيَةِ الدَّهْرِ وَكُنْتُ أَعْهَدُهَا فَاسِدَةً، وَشَرَفَنِي بِمِطَالَعَةِ مَصْنَفَاتِي، وَارْتِضَاءِ مَوْلاَتِي، وَلَقَدْ أَسْفُتُ عَلَى كُلِّ لَحْظَةٍ قَضَيْتُهَا فِي غَيْرِ ظِلِّهِ، وَكَلِمَةً كُلِّ عَرْضَتِهَا عَلَى غَيْرِ فَضِيلَةٍ، وَدَدْتُ أَنْ تِلْكَ السَّاعَةَ لَمْ تَسْعَنِ، وَعَلِمْتُ أَنَّ تِلْكَ الْكَلِمَةَ كَانَتْ تُقُولُ عَنِّي، وَلَمْنَا قَشْتِي فِي هَذَا الشَّرَفِ أَنْ يَنْقُضَ فِيهِ ذِكْرِي بَعْدَ انْقِضَاءِ

عُمَرِی، لم أزل أفكر فيما يُخلد لي مزيةً ألانتماء الى مكرم جنبه، ويجعلُ لوجودی خلقاً يقوم في الخدمة باحسان منابه، الى أن أوغر الى الله، وأنفذَ الله تعالى في الافاق على أمره، وعُضدَ ألاسلاَمَ بافاضة البركة على عُمره، بأنْ أولفَ في لغة العرب كتاباً يكون إن شاء الله تعالى يمين نقيته وفق الأدب، جامعاً شتاتها وشواردها، وحاوياً مشاهير لغاتها وآدابها، يشتملُ على أدنى بحر التراكيب وأقاصيها، ولا يُغادرُ سوى المُهملة؛ صغيرةً وكبيرةً إلا يُحصيها، فنبهني مرسومُه الشريف على ما كنتُ أرثاده، جريتُ في طاعته، وتوَّخي كريم رضاه، على ما أنا معتاده، ورففتُ هذه الجريدة العبداء، والفريدة العذراء، الى كرم كفوٍ وخطب، أعلمُ كلَّ ذي بهيةٍ ولُبٍّ، فانه في استحقاق عقائل نتائج العقول إليه طبقه، وفي المثل السائر: «وافق شُنُّ طبقه».

اینست آن چه کلام صنعانی در اظهار شطری از فضائل آن وزیرِ رفعتِ مبانی نقل کرده.

بالجملة؛ بر هیچ یک از ناقلان آثار مخفی نیست که مؤید الدین انواع فضائل فطری، و کمالات کسبی داشت، و همواره رقم محبتِ اهل بیت بر لوح ضمیر، و صفحه خاطر می نگاشت. و چون مستعصم خلیفه، با آن که خود را امام و خلیفه بر حق می دانست، همواره مناهی راورد شام و عبادت صبح گاهی می ساخت، و از ضلالت و ارتکاب بدعت یکساعت نمی پرداخت، و مؤید الدین از مشاهده آن آزرده خاطر می بود، و در اصلاح حال او تأمل بسیار می نمود، تا آن که در سنه ششصد و پنجاه میان سنّیان و شیعیان بغداد تعصّب افتاده. آتش نزاع بالا گرفت، و پسر مستعصم أبوبکر؛ بافوجی از سپاه به حمایت اهل سنت و جماعت، کرخ بغداد را که ساکنانش شیعی مذهب بودند غارت نمود، و بسیاری از سادات را اسیر نمود، به خواری هر چه تمام تر محبوس گردانید.

و چون وزیر قمی الأصل بود، و در مذهب تشیع و حب اهل بیت و شیعه ایشان غلو می نمود، از این حرکت عنان ارادت از سلوک طریق دولتخواهی

بر تافت، و سعی و اجتهاد او در ویرانی اساس دولت عباسیان قرار یافت، و در سنه اربع و خمسين و ستمائة که هلاکوخان از ممالک شرقی به قصد تسخیر ولایت غربی نهضت نمود، و خاطر از ممر ملاحده، فارغ ساخته، رایت عزیمت به جانب دارالسلام بغداد برافراخت. خواجه نصیر الدین محمد طوسی در آن حین از حبس ملاحده نجات یافت، و از هلاکوخان انواع تعظیم و اکرام دیده بود، همراه بود.

ابن العلقمی فرصت را غنیمت دانسته، قاصدان به خدمت و بارگاه فرستاد، و ایشان را بر توجّه بغداد ترغیب نمود، و اظهار کرد که جمیع امراء و لشکریان خلیفه را به حُسن تدبیر از حوالی خلیفه دور ساخته‌ام، هرچند زودتر رکاب ظفر انتساب متوجه به این صوب گردانید؛ که به آسانی این مُلک بدست خواهد آمد! هلاکوخان شرح احوال به تفصیل و اجمال دانسته، با لشکر گردون احتشام، و سپاه بهرام انتقام، رو سوی دارالسلام بغداد نهاد، و بعد از اللّیتاواللّتی^۱ روز یکشنبه چهارم ماه صفر سنه ۶۵۵ مستعصم مضطرب گردیده، با هر دو پسر أبوبکر و عبدالرحمن، و بسیاری از علویان و دانشمندان عزیمت ملاقات هلاکوخان کرد، و طرُقوگویان^۲ از دروازه دارالسلام بیرون رفته؛ و روی بدرگاه خان آورده چون بکریاس گردون اساس رسید خلیفه و پسران را با دو سه نفر خادم بار داده، باقی را موقوف گردانید، و هلاکوخان در باب افناء^۳ و ابقاء خلیفه مذکور با خواجه نصیر الدین و دیگران مشورت مسلوک داشته، همه بر قتل خلیفه متفق گردیدند، و مستعصم را بر نمد پیچیده، بر زمین مالیده به شدّت صدمه بندهای او را از یکدیگر جدا ساختند، و شیعه امیرالمؤمنین به انتقام خون

۱. کنایه از وقوع حوادث بسیار است.

۲. ؟.

۳. افناء: نابودی.

أئمه معصومین مسرور گشتند».^۱

در کتاب «تحفة الوزراء» مسطور است که:

«سبب انقراض دولت مستعصم عباسی، و قتل او و اولاد او آن بود که امیر ابوبکر بن مستعصم شبی در محله کرخ - که مسکن شیعیان بود - می‌گذشت، وقت سحری شنید که در نماز و تر^۲ یکی دعائی می‌خواند که بر مزاج عصیت امتزاج او ناخوش آمد، و بنابراین لشکر برنشانند، و محله کرخ را غارت کرد، و قریب هزار دختر از علویّه و غیر اسیر کرد!

۱. دخالت شیعیان و به ویژه ابن العلقمی وزیر پرآوازه عباسی در فتح و نابودی بغداد و انجام خلافت عباسی، از موضوعهایی است که از دیرباز مؤرخین متعصب سنی بدان پرداخته و بدان شاخ و برگ فراوانی داده، و شیعیان را مسئول سقوط بغداد و نابودی خلافت دانسته‌اند، در حالی که حقیقت جز این است:

نخست آنکه مغولان به هدف و قصد کشور گشایی به حرکت در آمدند و در راه خود به انسان و حیوان و آبادی رحم نکردند.

و دیگر آن که خلافت عباسی به آن درجه از انحطاط وضعف رسیده بود که قدرت خلیفه از محدوده کاخ خود تجاوز نمی‌کردند، و گروهی از غلامان و خواجگان درباری خود خلیفه‌ای را عزل و دیگری را جایگزین می‌کردند.

و سوم آنکه عهده‌دار حراست از بغداد و فرماندهان لشکر خلیفه همگی سنی بودند (همچون مجاهد الدین ابی‌بک الدویدار) که آنان نخستین کسانی بودند که به نصایح ابن العلقمی که درباره نزدیک شدن ارتش مغول توجه نکرده و به اهمال کاری خود ادامه دادند.

و چهارم آن که به روایت تمامی مؤرخین بی‌طرف آن دوره همچون ابن الطقطقی و جز او جمع زیادی از بزرگان سنی، اعم از وزراء و اعیان با هلاکوخان در ارتباط مستقیم بوده و اخبار روزانه بغداد را بدو می‌رساندند، از این رو پس از سقوط بغداد همگی امان یافته و خانه‌های آنان مورد محافظت قرار گرفت و بعدها عهده دار مناصب شدند.

و پنجم آن که: جمع فراوان از شیعیان بغداد در جریان سقوط شهر به دست سربازان مغول به هلاکت رسیدند همچون بهاء الدین داود بن المختار العلوی، و نقیب طاهر شمس الدین علی المختار، و شرف الدین محمد بن طاووس. هم چنین تعدادی از مساجد شیعیان و به ویژه حرم مطهر کاظمین به تاراج رفت.

برای آگاهی بیشتر درباره این موضوع نگاه کنید به: (السلک الناطم لدفناء مشهد الکاظم: ص ۳۲۲ - ۳۷۲) نوشته محقق مشهور دکتر مصطفی جواد، در موسوعه العتبات المقدسه: ج ۲ / از قسم کاظمین).

۲. وتر: آخرین رکعت از رکعتهای یازده گانه نماز شب را وتر گویند.

وزیر دارالخلافة محمد بن العلقمی که شیعی بود، چون این حال را مشاهده نمود بر آشفت، و سوگند خورد که قرار نگیرم تا آل عباسی را به دست مغول ندهم، در حال چهار طبق کاغذ را وصل کرد، و صورت بغداد را در آنجا نقش فرمود، و پنهان به قاصدی امین داد، و به پادشاه جهان گیر و خان اعظم؛ هلاکو خان ابن چنگیز خان فرستاد، در وقتی که هلاکو خان^۱ از جیحون گذشته بود کاغذ به وی رسید، وزیر به تخریب لشکر عرب مشغول بود،^۲ و تسویت لشکر مغول می کرد، تا خلیفه و اولاد او بدست پادشاه جهان گیر داد و بکشت، و یکصد و پنجاه دانشمند را از اهل سنت که فتوی به قتل و غارت اهل کرخ داده بودند پیداش رسانید،^۳ تا به عوام ایشان چه رسد؛ فَقَطَعَ دَائِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

* * *

أبو القاسم الحُسَيْن بن عَلِيّ بن الحُسَيْن بن مُحَمَّد بن يوسُف، الوزير
المغربی

شیخ نجاشی^۴ گفته که: «او از اولاد بهرام گور^۵ است، و مادر او فاطمه دختر
أبو عبد الله مُحَمَّد بن ابراهیم بن جعفر النعمانی است، که شیخ ما و صاحب کتاب

۱. در «أصل»: هلاکون.

۲. این گفتار بسیار سست و بی دلیل و مستند است، زیرا گذشته از آن که هیچ یک از مؤرخین معاصر سقوط بغداد به آن اشاره نکرداند، تناسب زمانی میان عبور هلاکو از جیحون و آشوب و فتنه در محله کرخ بغداد و رسیدن نامه و نقشه بغداد بدو نمی باشد، گذشته از آن که فرمانده لشکریان خلیفه مجاهد الدین ایبک دویدار بود و نه ابن العلقمی، و او تنها وزیر دیوان بود نه وزیر لشکر تا بر نابودی آن تلاش کند.

۳. اگر ابن العلقمی و شیعیان در سقوط بغداد نقشی داشتند و هدف آنها نابودی خلیفه و طرفداران او بود، پس چرا بزرگان شیعه و مساجد زیارتگاههای آنان در امان نماند. (رجوع کنید به پاورقی شماره: (۱) صفحه ۲۴۱).

۴. وی شیخ خلیل ابوالعباس احمد بن علی بن احمد بن العباس نجاشی اسدی کوفی (۳۷۲ - ۴۵۰ هـ) نویسنده مهمترین و یکی از کهنترین کتابهای رجال شیعه یعنی (رجال النجاشی) است.

۵. در «رجال نجاشی»: من ولد بلاس بن بهرام جور.

«غیبت» بود، و حسین را مصنفات بسیار است، از آن جمله:
 کتاب خصائص در علم قرآن، و کتاب اختصار اصطلاح النطق، و کتاب
 اختصار غریب المصنّف، و رساله در معرفت قاضی، و کتاب الالحاق بالاشتقاق،
 و کتاب اختیار شعر ابی تمام، و اختیار شعر بُحْثَری، و اختیار شعر مُتَنَبّی و طعن بر
 او.

در منتصف شهر رمضان وفات یافت سنه چهارصد و چهار»^{۱۰۱}.

۱. رجال نجاشی: ص ۶۹ شماره ۱۶۷.

۲. از علّت آوردن نام وزیر مغربی در شمار وزیران قم در این کتاب ناآگاهیم، زیرا این وزیر نام آور
 گرچه بنا به گزارش تمامی مورخین و سیره نگاران از نسل بهرام گور بوده است، لیکن زادگاه او در
 مصر است، و سرزمینیهایی که در آنها به فعالیت سیاسی پرداخته و به وزارت رسیده مصر و بلاد شام و
 عراق بوده و همواره در طول زندگانی خود در شهرهای مختلف این سرزمینها همچون بغداد - موصل
 - حلب - دمشق - مصر و جز آنها در تردد بوده، و علاوه بر موقعیت سیاسی و اجتماعی داری املاک و
 اراضی و سیعی بوده است، و عاقبت نیز در میافارقین در گذشته، و بنا به وصیت او جسدش را در نجف
 به خاک سپردند. و در طول زندگانی خود احتمالاً هرگز به ایران بخصوص قم نیامده است، و یا
 دستکم گزارشی از آن در تاریخ زندگی او منعکس نشده است، گو این که مدتی در خدمت آل بویه
 بوده است، لیکن در هر حال ارتباطی با قم نه نسباً و نه ولادۀ و نه حکومتاً و نه وفاتاً و نه مدفناً نداشته
 است.

برای آگاهی از زندگی او رجوع شود به: أعيان الشيعة: ج ۶ / ۱۱۱، و مستدرک أعيان الشيعة ج ۴ / ۴۷.

فصل سوم

«در ذکر أبوالفضل محمّدين الحسين قمی»

همچنانکه در «مجالس المؤمنین» مذکور است:

«أبوالفضل محمّدين الحسين المعروف به استاد ابن^۱ العمید القمی، وزیری
نحیر، جواد و مشیری، در هر فن استاد بود، صاحب بن عبّاد از زمره أصحاب
[او بود]، و عبدالحمید کاتب مکاتبت؛ زرخرید او است. در حقایق علوم غریبه
ماهر، و دقائق حکم و فنون عقلیه بر طبع نکته دانش ظاهر بود».

در «تاریخی یافعی» مسطور است که:

«او وزیر رکن الدوله بویه بود، و در علوم فلسفه و نجوم مهارت تمام
داشت، و در علوم ادبیّه و ترسل در زمان خود بی نظیر بود، و کامل الریاسة،
وجلیل القدر بود، و یکی از اتباع او صاحب بن عبّاد است؛ که به واسطه شرف
صحبت به «صاحب» ملقب شده. و چون در کتابت و انشاءید بیضاء داشت در
شأن او گفته‌اند.

شعر:

بَدِئَتْ الْكِتَابَةُ بِعَبْدِ الْحَمِيدِ وَ خُتِمَتْ بِابْنِ الْعَمِيدِ

و جمعی از شعرا قصد خدمت او نمودند، و مدایح بر او خواندند، و صِلات

گرفتند، از آن جمله متنبی^۱ در اَرْجَان^۲ به خدمت او رسید، و او را مدح کرد به قصیده‌ای؛ که اُولُس این است، شعر:

بَادِ هَوَاكَ صَبْرَتَ أُمِّ لَمْ تَضْبِرَا وَبَكَائِ مَالٍ يَجْرِدُ مَعَكَ أَوْجَرِي

و سه هزار دینار زر سرخ به او داد.

مؤلف «تاریخ مصر و قاهره»^۳ آورده که:

«چون صاحب بن عبّاد به بغداد رفت و مراجعت نمود، استاد^۴ از او پرسید

که بغداد را چون^۵ دیدی؟

صاحب عبّاد گفت: بَغْدَادُ فِي الْبِلَادِ كَأَلِاسْتَادِ فِي الْعِبَادِ^۶.

صاحب بن عبّاد بعد از وفات ابن حمید در سرای او می‌گذشت، در بیرون

آن سرا هیچ کس ندید مگر چند نفر از خدمتکاران زبون، این ابیات را از روی غیرت بر زبان راند:

أَيُّهَا الرَّكْبُ لِمَ عَلَاكَ أَكْتَابُ أَيْنَ مَن كَانَ الدَّهْرُ يَفْزَعُ مِنْهُ!

و از علی بن سلیمان روایت نموده که گفت: در شهر ری خانه‌ای خراب

دیدم که سوای^۷ درگاه آن خانه بر جا نمانده بود، چون تأمل نمودم دانستم که در

ابن عمید است، و در آنجا این چند بیت را نوشته دیدم

۱. متنبی، أبو الطیب أحمد بن الحسین، مشهورترین شاعر عرب که دیوان او از اهمیت فراوانی برخوردار است، ودهها شرح و تعلیق و توضیح بر آن نوشته شده است، وی شیعه بود و در سال ۳۵۴ هـ در نزدیکی شهر سماوه در جنوب عراق به دست اعراب بدوی کشته شد.

۲. اَرْجَان نام کهن شهر کنونی بهبهان.

۳. احتمالاً مقصود مؤلف از این تاریخ، کتاب «النجوم الزاهرة فی أخبار مصر و قاهره» نوشته أبوالمحسن جمال الدین یوسف تغری بردی، مؤرخ مشهور مصری متوفای سال ۸۷۴ هـ باشد.

۴. یعنی ابن العمید.

۵. چگونه.

۶. یعنی: بغداد در میان شهرها همچون استاد در میان مردمان (یگانه و یکتا است).

۷. جز.

فهذه الدَّارُ مِنْ عَجَائِبِهَا
قَدْ سَطَعَ النُّورُ فِي جَوَانِبِهَا
مَا أَوْحَشَ الدَّارُ بَعْدَ سَاكِنِهَا

إِعْجَبْ لِصَرْفِ الدَّهْرِ مُعْتَبِراً
عَهْدِي بِهَا بِالْمُلُوكِ زَاهِيَةً
تَبَدَّلَتْ وَحَشَةً بَعْدَ سَاكِنِهَا

و در بعضی تواریخ مذکور است که:

«أبو الفضل ابن عمید در عهد سلطنت رکن الدَّوله به مرتبه وزارت رسید، و ترقی تمام او را دست داده؛ به غایت معتبر گردید، به مثابه‌ای که در آن ایام رکن الدَّوله از ولد ارشد خود رنجیده بود، و پهلوی در بستر ناتوانی نهاده بود. عضدالدوله اندیشید مباد پدر ناراضی از او به روضه رضوان شتابد، و بی رخصت نمی‌توانست که متوجه ملازمت گردد، بعد از تأمل قاصدی نزد أبو الفضل فرستاد، پیغام داد که کدورت مرا از خاطر رکن الدَّوله بیرون بر، چنان کن که مرا طلب دارد.

أبو الفضل انگشت قبول بر دیده نهاد، و در آن باب سعی موفور به تقدیم رسانید، و جهت احضار عضدالدوله مسرعی^۱ به شیراز ارسال داشت. و چون عضدالدوله در بلده اصفهان به ملازمت پدر بزرگوار رسید، رکن الدَّوله و باقی فرزندان را نیز حاضر ساخته؛ أبو الفضل جشنی عظیم ترتیب نمود، رکن الدَّوله و اولاد به خانه وزیر تشریف برده، رکن الدَّوله در آن مجلس ممالک خود را در میان پسران منقسم گرداند، و فخر الدَّوله و مؤید الدَّوله را به اطاعت و فرمان برادری عضدالدوله مأمور ساخت. والله اعلم».

* * *

فصل چهارم

«در ذکر ابوالفتح علی بن محمد بن عمید قمی»

همچنانکه در «مجالس المؤمنین» مذکور است که: بعد وفات پدر وزیر شد، و «ذوالکفایتین» لقب یافت.

و در «تاریخ»^۱ مسطور است که:

«أبو الفتح علی بن محمد بن حسین، وزیر رکن الدولة حسن بن بویه بود، و بزرگی او به مرتبه‌ای رسید که صاحب بن عبّاد با وجود إجلال^۲ خود؛ مدح اوگفتی، و بپا خواستی، و بر او خواندی».

ثعالبی^۳ در حق او گفته که: «عینُ الشرف لسانه، و سیفُ الملک سِنانه»، اشعار خوب، و فضائل بی نظیر دارد.

ابن خلکان^۴ گفته که:

«أبو الفتح مذکور جوانی جلیل [و] نبیل، و صاحب فضائل بود، و متنبی در بعضی قصائد و الیه خود إشعار به مدح او نموده، و او به وزارت رکن الدولة

۱. ظاهراً مقصود «تاریخ قم» است.

۲. بزرگ داشتن خود.

۳. أبو منصور عبد الملک بن محمد بن اسماعیل نیشابوری، ادیب، لغوی، و نویسنده برجسته، و صاحب کتاب (یتیمۃ الدهر فی محاسن أهل العصر) و (فقه اللغة) است، حدود سال ۴۲۹ هـ در گذشت.

۴. أحمد بن محمد بن ابراهیم بن أبی بکر بن خلکان شافعی اشعری، مؤرخ مشهور قرن هفتم هجری، که نسب او به برمکیان می‌رسد. وی نویسنده کتاب (وفیات الاعیان) است. در سال ۶۸۱ هـ درگذشت.

همواره از روی استقلال اشتغال می نمود. و چون رکن الدّوله وفات یافت. و پسرش مؤید الدّوله بر سریر سلطنت نشست، أبوالفتح مذکور مدّتی به دستور وزیر بود، تا آن که میان او و صاحب بن عبّاد^۱ کلفت و نزاع به هم رسید، و صاحب^۲ خاطر مؤید الدّوله را بر او متغیّر گردانید، در سنه ۳۶۶ او را مصادره و مؤاخذه و تعذیب بسیار نمود، و حبس کرد، و چون از خود نا امید شد و دانست که او را خلاصی نیست؛ اگرچه جمیع اموال و اسباب خود را تسلیم نماید، تذکراهی را که جمیع ذخایر و اموال او و پدر او در آنجا بود طلبید و در آتش انداخت، و چون آن تذکره سوخته شد، به شخصی که موکل او بود گفت: هرچه می خواهی بعد از این با من بکن، که به خدا سوگند به صاحب تو از مال من یک دینار نخواهد به او واصل شد. و از او هم چنان در شکنجه و عذاب گرفتار [بود].

بعضی از شعرای اصحاب این دو بیت را گفته:

آل العبيد و آل البرمك مالكم؟! قلّ المعينُ لكم و زال الناصر!
كان الزمانُ يُحبّكم فبداله إنّ الزمان هو الخؤون الغادرُ

و أبوالفتح به چند مدّت پیش از آن که کشته شود، این ابیات را بر زبان می راند،

دَخَلَ الدّنيا أناساً قبلنا رَحَلُوا عنها و خلّوها لنا
ونزلناها كما قد نزلوا ونُخْلِیها لقومٍ بعدنا

* * *

۱. در «أصل»: صاحب العبّاد.

۲. یعنی صاحب بن عبّاد.

فصل پنجم

«در ذکر مجدالملک قَمّی می‌باشند»

همچنانکه در «مجالس المؤمنین» مذکور است:

«مجدالملک، أبو الفضل، أسعد بن محمد بن موسی البراوستانی القُمّی، صاحب^۱ «معجم البلدان» گفته که: «براوستان دیهی است از قم، و از آنجا وزیر مجدالملک أبو الفضل أسعد بن محمد براوستانی، که وزیر سلطان برکیارق بن ملک‌شاه بود، و بر او غالب بود، و لشکریان او را متّهم ساختند به آنکه بر ایشان سلوک خوب نمی‌نماید، و بر او خروج کردند، و از سلطان او را طلبیدند، و سلطان از روی ضرورت او را تسلیم ایشان نمود؛ و با ایشان شرط کرد که قصد جان او نکنند، اما ایشان اطاعت نکردند او را شهید^۲ ساختند».

و تفصیل^۳ این قصه بر وجهی که در «حبيب السیر» مسطور است آن است که:

«سلطان ملک‌شاه در اواخر حیات، خواجه نظام الملک را عزل کرده، و منصب وزارت [را] به تاج الملک أبو الغنائم قَمّی عنایت فرمود، و شرف الملک از وزارت معزول ساخته بود، لاجرم هیجان و غبار فتنه [برافراخته] گشت، و آخر به گنجه رفته سلطان محمد بن ملک‌شاه، که والی آن خطّه بود، او را منظور

۱. شهاب الدین أبی عبدالله یاقوت حموی رومی بغداد متوفای سال ۶۲۶ هـ

۲. در سال ۴۷۲ هـ

۳. معجم البلدان: ۳۶۸/۱

نظر عنایت فرمود، و مؤید الملک سلطان محمد را بر مخالفت برادر دلیر ساخت؛ تا لشکر فراهم آورده در سؤال سنه اثنین^۱ و تسعین و أربع مائه^۲ از گنج به خیال قتال^۳ بیرون آمد، و برکیارق نیز متوجه برادر گشت، در أثناء راه^۴ اعظم امرای او قصد مجد الملک - که منصب استیفاء داشت - نمودند، به سبب آنکه مجد الملک در صدد کفایت اموال دیوان شده، ابواب منافع مقریان درگاه را مسدود گردانیده بود، و مجد الملک چون سیل بلا را متوجه، به کشتی عاطفت بر کیارق پناه برد، از امراء گریخته، خود را در دولت خانه پادشاه انداخت. او را تعاقب نموده، در حوالی سراپرده عالی صف زدند، و کسی نزد برکیارق فرستادند و او را طلبیدند، و او دست رد بر سینه ملتمس ایشان نهاد. امرای لواء^۵ بی حرمتی برافراشتند، و به منزل پادشاه در آمده مجد الملک را پاره پاره کردند، و برکیارق از این جهت هراس به خود راه داده، دامن خیمه برداشت، و از راه قهستان به دارالملک ری شتافت.

و شیخ عبدالجلیل رازی^۶ آورده که:

«جناب خواجه شیعی معتقد، مستبصر، عالم و عادل بود، و آثار خیرات او در حرمین مکه و مدینه ظاهر است، و در مشاهد ائمه طاهرین، و سادات فاطمی، احسانهای او متواتر است، و احسان تابه آن مرتبه بود که به یک قصیده‌ای که امیر معزی بر او خواند، هزار دینار زر سرخش بداد.

و از سید سعید فخرالدین شمس الاسلام روایت نموده که گفت: روزی در

۱. در «أصل»: اثنی.

۲. سال ۴۹۲ هـ.

۳. جنگیدن.

۴. در «أصل»: را.

۵. لشکر.

۶. شیخ جلیل عبد الجلیل قزوینی رازی، صاحب کتاب (النقض) یا (نقض الفضائح) یا (بعض مثالب النواصب) از دانشمندان قرن ششم هجری است که در این کتاب به رد کتاب (بعض فضائح الروافض) پرداخته است.

خدمت بودم، بازرگانان غریب در آمدند، یکی حلبی شیعی علی نام، و یکی ماواری النهری حنفی عُمَر نام بود، و هر دو بر سلطان مبلغی قرض داشتند، مجدالملک بفرمود تا ماواری النهری را که عُمَر نام بود از خزینه زرنقد دادند، و علی حلبی را به یکی از شهرها حواله ساختند.

مردی فراش حاضر بود گفت: ای خداوند، این عجب است که عُمَر را نقد می‌دهی، و علی را نسیه.

گفت: می‌دانم، اما این کار جهت آن کردم که جهانیان بدانند که در پادشاهی و معامله تعصب روا نباشد. و لهذا رعایت او سنیان را شامل بود، و این را نعمت دادی و مراعات کردی، و تمکین فرمودی.

و الحق طائفه علیه شیعه و سادات، ایشان را در آنجا که حکم او باشد، بهره وافر و نصیبی فزونتر از آن کافه امت باشد، و از دیگران اگر آن آثار ظاهر [شود]، بر سیرت و سنت طریقه ایشان رفته‌اند.

و از اینجا ظاهر شد فساد آن چه در کتاب «فضائح الروافض»^۱ گفته، که: «چون أبو الفضل براوستانی در عهد برکیارق و سلطان محمد بر مسند وزارت استیلا یافت، روزی گازی^۲ را در ری به جوالتی^۳ گرفتند، و نام گازر ابوبکر بود، و اما رافضی بود!

چون او را پیش مجدالملک بردند، گفت: او را ببرید بیاویزید

حاضران گفتند: ای خداوند، او مردی مؤمن است.

گفت: شما گفتید ابوبکر نام دارد، و هر آینه ابوبکر نام گشتنی است.

۱. نام درست کتاب «بعض فضائح الروافض» است که آن را نویسنده سنی گمنامی - احتمالاً اهل ری یا ساکن در آنجا - بر علیه اعتقادات شیعه امامیه در محرم سال ۵۵۵ نوشته است، و در سالهای ۵۵۹ و ۵۵۶ هـ عبدالجلیل قزوینی رازی در کتاب ماندگار خود به نام «النقض» به پاسخ دروغ‌پردازیهای او پرداخته است، که این پاسخ از جنبه تاریخی و اعتقادی اهمیت فراوانی دارد. کتاب «النقض» نخستین بار در سال ۱۳۳۵ ش به تحقیق مرحوم محدث ارموی در تهران به چاپ رسید.

۲. کسی که به رنگریزی پارچه می‌پردازد.

۳. ۹.

و وجه فساد آن است که: هیچ پادشاهی مُلُکِ مغرب و مشرق را به جاهلی نادان نسپارد؛ که بی گناهی را به مجرد آن که ابوبکر نام داشته باشد هلاک سازد، و این سخن چه صورت دارد، که در حواشی و خدَم او هزاران ابوبکر و عُمَر و عُثْمَان، و سَنّی و شیعی موجود، و هفتصد غلام ترک داشت که اُکثر حنفی و سَنّی بودند».

و از آثار [او] قُبّه حسن بن علیؑ است در بقیع، که علیّ زین العابدین، و محمّد باقر، و جعفر صادقؑ و عباس بن عبدالمطلب در آنجا آسوده‌اند. و چهار طاق عُثْمَان بن مظعون^۱ - که اهل سنّت چنان پندارند که مقام عُثْمَان بن عفّان است که او بنا کرده است - و مشهد امام موسی کاظم، و امام محمّد تقیؑ در مقابر قریش و در بغداد هم او فرموده است.^۲

و مشهد سیّد عبدالعظیم حسنی^۳ در شهر ری، و غیر آن از مشاهد^۴ سادات علوی، و اشراف فاطمیؑ از آثار او است.

و از جمله آثار حُسنِ خاتمه او است، آنکه بعد از فوز به درجّه شهادت، در جواز فائض الانوار حضرت امام حسینؑ قرار یافته. رحمه الله تعالی».

۱. از اصحاب بزرگوار و از سابقین در ایمان و اسلام به پیامبرؐ بود. و نخستین کسی است که پس از هجرت پیامبرؐ به مدینه در بقیع مدفون شد، و پیامبر در هنگام دفن او حاضر گردید و برای او دعا نموده و طلب آموزش کرد. بعدها پیامبرؐ ابراهیم فرزند خود را در نزدیکی او دفن نمود.

۲. کاظمین پیش از دفن دو امام و پس از آن (نیز تا مدتها) به نام «مقابر قریش» شهرت داشت، و علت این نام گذاری آن بود که این سرزمین در شمال شهری قرار داشت که منصور عباسی آن را ساخته و به نام (بغداد) یا (المَدینة المدورة) شهرت یافت، و نخستین کسی که در آن دفن گردید جعفر فرزند منصور عباسی بود، از این رو این قطعه زمین مخصوص دفن قریشیان ساکن بغداد گردید که در آن صدها تن از آنان از آن جمله چندتن از خلفای عباسی همچون امین و مادرش زبیده خاتون دفن گردیدند و بعدها به دفن دو امام بزرگوار متبرک و مشرّف گردید و به نام آنها مشهور گردید.

۳. امروزه در اثر کاوشهای باستان‌شناسی آثار ساختمان نخستین حرم حضرت عبدالعظیم حسنی در ری که به دستور این وزیر نیکوکار در دوران حکومت برکیارق ساخته شده آشکار شده است، که بخشهایی از آن را باکشیه‌ای به خط کوفی در سر در ورودی حرم از سمت ایوان شمالی می‌توان دید.

۴. مشاهد: جمع مشهد.

استاد أبو منصور آوی شیخ عبدالجلیل رازی گوید که:

«استاد أبو منصور و برادرش أبو سعید وزیران محترم صاحب جاه و مکت بودند، و رفعت ایشان از آفتاب ظاهرتر است، و اعتقاد اهل اُبّه^۱ معلوم است که جز شیعی نباشند...^۲ رازی را دو برادر، بیست و هفت قصیده غرّ است.

[در] «جامع الحکایات» گفته که: استاد أبو منصور در سلک و زرای سلطان طغرل منتظم بوده، و پیوسته به ادای وظایف طاعات، و رعایت عبادات قیام می نمود. و هر صبح بعد از فریضه بامداد بر سجاده نشسته؛ تا وقت طلوع آفتاب اوراد خواندی، بعد از آن سوار شدی و خود را به ملازمت سلطان رسانیدی. روزی پادشاه را مُهمّی روی نمود، کس به طلب او فرستاد، و أبو منصور به قرائت اوارد مشغول بود، فرستاده را جوابی نداد، و چون انتظار شهریار صاحب اختیار از حدّ اعتدال تجاوز نمود، جمعی از اهل غمز و سعایت زبان به غیبت وزارت منقبت گشودند، و به عرض رسانیدند که پیوسته أبو منصور بنا بر بی پروائی و خود رأیی به حکم حضرت کشور گشائی التفات نمی نماید، و سرانجام...^۳ را در عهده تعویق گذاشته به دیوان حاضر می گردد، و از استماع این سخن سلطان به غضب رفته، چون وزیر به پایه سلطنت مصیر رسید، بانک بروی زد که چرا دیر به درگاه عالم پناه ما میائی؟!]

أبو منصور جواب داد که: من بنده پروردگار عالمیانم، و چاکر شهریار جهان، با خود نذر کرده‌ام که هر صبح تا از عرض بندگی بدرگاه کریم کارساز نپردازم، خود را در سلک ایستادگان درگاه پادشاه منتظم نسازم.

۱. آبه: در قرن چهارم هجری آبه شهری آباد و معمور و بزرگ بوده است، این شهر به همراه شهر دیگری در نزدیکی آن به نام «آوه» در شمال غرب جاده قم در میانه قم - ساوه قرار داشته‌اند. آبه به تعصب در تشیع و آوه به تعصب در تسنن شهره بوده‌اند. پس از حمله مغول این دو شهر تخریب گردید و امروزه جز دو روستای کوچک با تپه‌های باستانی پیرامون آنها اثری از آن دو شهر دیده نمی‌شود.

۲. یک کلمه ناخوانا.

۳. یک کلمه ناخوانا.

نائره غضب پادشاهی از استماع این کلمات آبدار تسکین یافت، و پرتو
عنایت برحال أبو منصور تافت.

شعر:

ای خوش آن دانا که پیش شاه دم گاه قهر از نکته‌ای خوش می‌زند
نکته‌ای چون آب می‌آرد لطیف شاه را آبی بر آتش می‌زند

* * *

فصل ششم

«در ذکر تاجُ المُلک قمی می‌باشد»

همچنان که در «مجالس المؤمنین» مذکور است که: تاج الملک أبوالغنائم قمی، در «تاریخ الوزراء» مسطور است که مزاج سلطان ملک‌شاه در اواخر ایام حیات نسبت به خواجه نظام الملک تغییر و رنجش بود، و منکوحه^۱ سلطان ترکان خاتون بود، لاجرم فرمان شد که تاج المُلک قمی که دیوان خاتون مذکور، و وزیر صاحب تدبیر بود، با جواب در طریق عداوت سلوک می‌نمود، به تحقیق مهمّات دیوانی اشتغال نماید. [پس] از اندک روزی أبوطاهر اوانی که از فدائیان حسن صباح بود خواجه نظام الملک را به اشارت به کاردی رشته عمر وی را از هم‌گذرانید، و تاج الدّوله وزیر به استقلال شد.

* * *

۱. منکوحه: زنی که به عقد نکاح در آمده.

فصل هفتم

«در ذکر شرف الدّین قمی می باشد»

همچنان که در «مجالس المؤمنین» مذکور است که:

«شرف الدّین أبوطاهر بن سعد القمّی در اوائل آیام شباب^۱ از بلده قم که مولد او بود طریق مسافرت اختیار کرده، و [به]^۲ بغداد شتافت، و در سلک ملازمان عارض سپاه سلطان ملک‌شاه انتظام یافت، و در سنه إحدى و ثمانین و أربع مائه^۳ که رعایای مرو از عامل خود شکایت به درگاه عالم پناه خواجه نظام الملک آوردند آن شغل را در عهده شرف الدّین کرد، و در منشور عاملی مرو فرمود تا نام او را «وجیه الملک» نوشتند، و او قُرب^۴ چهل سال در بلده مرو بدان مهم اشتغال داشت، بعد از آن دیوان والده سنجر گشت، و چون شهاب الاسلام وفات یافت، کوکب اقبال شرف الدّین به اوج شرف و دولت انتقال کرده، به منصب وزارت سلطان رسید.

و او به غایت متدّین و متشرّع بود، و در کمال حلم و وقار به امر وزارت اشتغال نمود. اما پس از آن که مدّت سه ماه بدان کار پرداخت، ندای «یا ایتّها

۱. شباب: جوانی.

۲. در «أصل»: در.

۳. سال ۴۸۱ هجری.

۴. نزدیک به.

النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ إِرْجِعِي...»^۱ به گوش جانِش رسیده، به ریاضِ جَنان منزل ساخت.»

صاحب «جامع التواریخ»^۲ گوید: که مرقد شرف الدین در جوانب روضه طَیِّبه امام هشتم واقع است، و در نواحی مشهد قریه‌ای وقف آن بزرگوار است.

* * *

۱. سوره فجر: آیه ۲۸.

۲. احتمالاً مقصود «جامع التواریخ» تألیف حسن بن شهاب الدین حسین بن تاج الدین یزدی معروف به ابن شهاب است که آن را به نام سلطان محمد بایسنقر بن شاهرخ گورگانی در سال ۸۵۵ هـ نوشته است.

باب هشتم

در ذکر احادیثی که دلالت دارد بر شرافت و فضیلت بلدة طيبة قم

و این باب مشتمل است بر یک فایده، و بر
بیست و یک نور شعشعانی، و [چهار] فصل.

«فائده»

پس مناسب آن است که **أَوَّلَا تَبْرُكْ** بجوئیم در فضیلت بلده قم به این آیه شریفه:

بسم الله الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ، «سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ»^۱

مراد از این مسجد اقصی بیت المقدس می‌باشد، و این فضیلتی که خلاق عالم در این آیه شریفه از برای بیت المقدس فرموده است، ممکن است که بگوئیم شامل این بلده طیبه قم هم باشد؛ زیرا که حضرت امام علی النقی علیه السلام فرمود:

«قم قطعه ایست از بیت المقدس» هم چنان که در مقام خود ذکر خواهند شد.

بدان که از برای بلده طیبه قم اسم‌های بسیار است، که از اخبار مستفاد می‌شود، و آنها را استخراج نمودیم از آن اخباری که در شرافت قم وارد شده، هر چند این اسماء عَلم نیستد مگر کلمه قم، لکن صحیح است اطلاق^۲ این اسماء

۱. سورة أسراء: آیه (۱).

۲. اطلاق: گفتن و راندن.

را، و زیادتى اسماء دلالت بر زیادتى^۱ شرافت و فضیلتش می‌کند:

- ۱- قم، ۲- زهراء، ۳- أرض الجبل، ۴- قطعةٌ مِنْ بيت المقدس، ۵- مجمع انصار القائم، ۶- حرم أهلیت، ۷- مطهرة، ۸- مقدسه، ۹- حجةٌ على البلاد، ۱۰- بحر ۱۱- مأوى للفاطمیین، ۱۲- مستراحاً للمؤمنین، ۱۳- عش آل محمد، ۱۴- معدناً للشیعة، ۱۵- كوفة صغيرة، ۱۶- مأوى لشیعة آل محمد، ۱۷- معدناً للعلم والفضل، ۱۸- مقصم الجبارین، ۱۹- مُذابُ الجبارین، ۲۰- بلد الأئمة، ۲۱- بلد لشیعة الأئمة، ۲۲- أمانٌ للخائفین، ۲۳- مفزع للمؤمنین، ۲۴- مفرّ للهاربین، ۲۵- المدفوعة^۵ عنها البلاء، ۲۶- المرفوعة^۶ عنها البلاء، ۲۷- مفتوحة إليها^۷ باب الجنة، ۲۸- البلد^۸ الأمين، ۲۹- مختار البلاد.

پس در این مقام ذکر کنیم اخبار و احادیثی که متضمن این اسماء، و دلالت کننده به آنها است از حضرت رسول ﷺ و ائمه هدی علیهم السلام.

* * *

۱. فزونی.

۲. در «أصل»: للشیعة.

۳. در «أصل»: الشیعة.

۴. در «أصل»: الحاربین.

۵. در «أصل»: المدفوع.

۶. در «أصل»: المرفوع.

۷. در «أصل»: مفتوح الیه.

۸. در «أصل»: بلد.

نور مشعشع اوّل

«در ذکر أحادیثی که دلالت برنامیدن این بلده است به قم، و در وجه نامیدنش به قم»

و مشتمل است این نور بر «المصابیح^۱ الزّجاجیه فی ذکر الأحادیث المعراجیه»:

مصباح اوّل

«در ذکر حدیثی که دلالت دارد بر نامیدن قم را به قم»

همچنان که در «درّه خضراء» ذکر خواهد شد، حاصل او آن است که حضرت پیغمبر ﷺ فرمودند که در شب معراج، در آسمان چهارم، نظر کردم به سوی قبه‌ای که از لؤلؤ بود، و از برای او چهار در بود، و چهار ارکان، گویا آن چهار قبه از اِسْتَبْرَق سبز بود.

گفتم: یا جبرئیل! چیست آن قبه آنچنانی که ندیدم در آسمان مثلش، و نیکوتر از این؟

پس گفت: این صورت شهری است که گفته می‌شود از برای او قم الی آخر حدیث شریف...

پس این حدیث دلالت دارد از کلام جبرئیل که اسمش قم می‌باشد.

* * *

۱. در «أصل»: مصابیح.

مصباح دوم

«در ذکر حدیثی که دلالت دارد بر وجه نامیدنش به قم»

و آن حدیث هم در «نور مشعشع چهارم» ذکر خواهد شد، حاصلش آن که: رسول اکرم صلی الله علیه و آله فرمودند: «در شب معراج نظر نمودم به سوی بقعه‌ای در زمین جبل^۱ که نیکوتر بود از زعفران از حیث رنگ، و نیکوتر بود از مُشک از جهت خوشبویی، و شیخی^۲ در آن بقعه نشسته بود، و بر سرش بُرنسی^۳ بود.

گفتم: ای جبرئیل این بقعه چیست؟

عرض کرد: آن بقعه‌ایست که جمع می‌شوند در آن شیعیان علی بن ابیطالب.

گفتم: این شیخ کیست؟

گفت: ابلیس است!

گفتم: چه اراده دارد از ایشان؟

عرض کرد: اراده دارد که منع کند ایشان را از ولایت و دوستی علی بن ابی

طالب علیه السلام، و بخواند ایشان را به فسق و فجور!

پس گفتم: یا جبرئیل مرا فرود آور.

پس مرا فرود آورد به سوی او زودتر از برق جهنده.

پس گفتم: از برای او: قُم یا ملعون، یعنی برخیز از این زمین، پس شریک

شو با طائفه مرجئه^۴ در زندهای ایشان، و اموال ایشان، به جهت آن که اهل قم

۱. بر اساس تقسیم بندی جغرافیای قدیم، قسمتهایی از شهرهای مرکزی ایران که از حدود ری و قم و اصفهان آغاز می‌گردید جزئی از بلاد جبل یا سرزمینی کوهستانی که شامل سرزمینهای غربی ایران بود می‌شود.

۲. شیخ: پیرمرد.

۳. بُرنس: کلاهی پشمین که راهبان مسیحی بر سر می‌گذارند و از پشت سر به یقه جامه بلند آنها وصل است و قسمت فوقانی آن در بالای سر مخروطی شکل و نوک تیز است.

۴. مُرجئه: یکی از فرقه‌های کلامی اسلام است که در قرون نخستین فعالیت فراوانی داشته‌اند، بنابر اعتقاد آنان مسلمانان گناهکار را نمی‌توان فاسق یا کافر نامید و آنها را مستوجب لعن و نفرین دانست،

شیعیان من، و شیعیان وصی من علی بن ابی طالب می باشند».

پس این حدیث دلالت دارد بر وجه نامیدنش به «قم».

بیان المُرَجَّئَه: شیخ طریحی^۱ در کتاب «مجمع البحرين» فرموده که در احادیث مذکور است که طائفه مَرَجَّئَه اشخاصی هستند که می گویند ترک^۲ نماز و روزه، و ترک غُسل جنابت،^۳ و خراب کردن کعبه، و نکاح کردن مادر خود،^۴ این مطالب ایمان به جبرئیل و میکائیل می باشد. لعنة الله علیهم أجمعین.

* * *

مصباح سیم

«ذکر حدیثی که دلالت دارد أيضاً بر وجه نامیدنش به قم»

علامه مجلسی می فرماید در «بحار»:

«و فی روایات الشیعه: أَنَّ رسولَ الله ﷺ لَمَّا أُسْرِی بِهِ، رَأَى إِبْلِیسَ بَارِکًا بِهَذِهِ الْبُقْعَةِ، فَقَالَ لَهُ قُمْ يَا مَلْعُونُ، فَسَيِّمَتْ قُمْ بِذَلِكَ»

یعنی: در شب معراج، پیغمبر ﷺ دید ابلیس را، که در بقعه قم نشسته بود، پس فرمود از برای او قُمْ، بایست و برخیز، پس از این جهت نامیده شد به قم.

* * *

→ زیرا حکم فسق و کفر متعلق به پروردگار است و اوست که باید در روز قیامت چنین حکمی را بر مردم براند، از این رو تمامی مسلمانان گرچه مرتکب بزرگترین گناهان و خیانات گردند (نظیر معاویه و یزید و حجاج و دیگر خلفای ستمکار) مسلمان بوده و از حرمت و عدالت برخوردار بوده و حق امامت مسلمانان را نیز دارند.

۱. شیخ فخرالدین بن محمد بن علی بن أحمد بن طُریح نجفی رَمَاحی مشهور به طُریحی، فقیه و محدث و لغت شناس قرن یازدهم هجری است، مشهورترین کتاب او (مجمع البحرين) است. وی در سال ۱۰۸۵ هـ درگذشت، و آرامگاه او در مسجدی به نام او در محله (بُراق) در نجف اشرف می باشد.

۲. ترک: رها نمودن.

۳. غُسل جنابت: نام شستشوی شرعی است که هر بالغ پس از بیرون آمدن منی از او و ناپاک شدن بدن او برای پاک شدن ملزم به انجام آن است.

۴. یعنی ازدواج نمودن انسان با مادر خود که در شرع اسلام یکی از گناهان بزرگ است.

مصباح چهارم

«در ذکر حدیثی که دلالت دارد أيضاً بر وجه نامیدنش به قم، وأيضاً دلالت

دارد که قم را «أرض جبل» اش گویند»

همچنانی که علامه مجلسی می فرماید در «بحار»، که در کتاب «علل

الشرايع» صدوق است:

عن علي بن عبد الوّاق، عن سعد بن عبد الله، عن أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى،
والفضل بن عامر، عن سليمان بن مقبل، عن محمد بن زياد الأزدي، عن عيسى بن
عبد الله، عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام، قال: حدثني أبي عن جدّي، عن أبيه،
قال، قال رسول الله صلى الله عليه وآله:

«لَمَّا أُسْرِى بى إِلَى السَّمَاءِ حَمَلَنى جَبْرِئِيلُ عَلَى كَتِفِهِ الْأَيْمَنِ، فَنَظَرْتُ إِلَى
بَقْعَةٍ بِأَرْضِ الْجَبَلِ، حَمْرَاءُ أَحْسَنُ لَوْنًا مِنَ الزَّعْفَرَانِ، وَأَطْيَبُ رِيحًا مِنَ الْمِسْكِ،
فَإِذَا فِيهَا شَيْخٌ عَلَى رَأْسِهِ بُرْنَسٌ.

فَقُلْتُ لَجَبْرِئِيلَ: مَا هَذِهِ الْبَقْعَةُ الْحَمْرَاءُ الَّتِى هِىَ أَحْسَنُ لَوْنًا مِنَ الزَّعْفَرَانِ، وَ

أَطْيَبُ رِيحًا مِنَ الْمِسْكِ؟

قال: بَقْعَةُ شِيعَتِكَ وَشِيعَةِ وَصِيِّكَ عَلَى.

فَقُلْتُ: مَنْ الشَّيْخُ صَاحِبُ الْبُرْنَسِ؟

قال: إِبْلِيسُ؟

قلت: فَمَا يَرِيدُ مِنْهُمْ؟

قال: يَرِيدُ أَنْ يَصُدَّهُمْ عَنْ وَلايَةِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ، وَيَدْعُوهُمْ إِلَى الْفِسْقِ وَالْفُجُورِ.

فَقُلْتُ: يَا جَبْرِئِيلُ أَهْوِبْنَا إِلَيْهِمْ، فَأَهْوِى بِنَا إِلَيْهِمْ أَسْرَعَ مِنَ الْبَرْقِ الْخَاطِفِ،

وَالْبَصْرِ اللَّامِحِ.

فَقُلْتُ: قُمْ يَا مَلْعُونُ، فَشَارِكْ أَعْدَاءَهُمْ فِي أَمْوَالِهِمْ وَأَوْلَادِهِمْ وَنِسَاءِهِمْ، إِنَّ

شِيعَتِنِى وَشِيعَةَ عَلَى لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ، فَسُمِّيتَ قَمٌ^١.

نور مشعشع سوم

«در ذکر حدیثی که دلالت دارد بر آن که قم مجمع أنصار حضرت قائم است، و أيضاً دلالت دارد بر وجه نامیدنش به قم»

همچنانیکه علامه مجلسی در «بحار» می‌فرماید: و باسناده عن عَفَّانِ البَصْرِيِّ، عن أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قال: «قال لي: «أَتَدْرِي لِمَ سُمِّيَ قُمْ؟ قلتُ: الله ورسوله وأنت أعلم. قال: إِنَّمَا سُمِّيَ قُمْ لِأَنَّ أَهْلَهُ يَجْتَمِعُونَ مع قائم آل محمد - عَجَّلَ اللهُ تَعَالَى فرجه - وبقومون معه، ويستقيمون عليه، وينصرونه»^۱ یعنی: عَفَّانِ بَصْرِي روایت کند از حضرت امام جعفر صادق عليه السلام که فرمودند حضرت از برای من:

آیا می‌دانی از برای چه نامیده شد قم به قم؟
عرض کرد: خدا و رسول خدا و تو داناتر می‌باشید.
فرمود: به جهت آن که اهل قم اجتماع می‌کنند با قائم آل محمد - عَجَّلَ اللهُ تَعَالَى فرجه - و یاری می‌نمایند آن حضرت را.
پس از این حدیث، و از بعضی احادیث دیگر که امام فرموده که: «أهل قم أنصار قائم ما می‌باشند.» می‌توان گفت که قم مجمع انصار قائم است.

نور مشعشع دوّم

«در بیان حدیثی که دلالت دارد بر آن که قم قطعه ایست که از بیت المقدّس، و أيضاً دلالت دارد بر وجه نامیدنش به قم»

همچنانیکه علامه مجلسی در «بحار» می فرماید:

عن [أبي] مقاتل الدّیلمی نقیب الرّی، قال: سمعتُ أبا الحسن علیّ بن محمّد عليه السلام يقول:

«إنّما سُمّي قم به، لأنّه لمّا وصلت السّفینة الیه فی طوفان نوح عليه السلام، قامت، وهو قطعةٌ من بیت المقدس».^۱

یعنی گفت راوی: شنیدم از حضرت امام علیّ النقی عليه السلام که فرمود، نامیده شد به قم به جهت آن که زمانی که رسید کشتی حضرت نوح عليه السلام به این زمین، در طوفان آن حضرت؛ ایستاد، و آن قم قطعه ایست از بیت المقدس.

محفوظ از بلا بُود این دارالمؤمنین طوفان به دور نوح نیامد در این زمین

* * *

نور مشعشع سوم

«در ذکر حدیثی که دلالت دارد بر آن که قم مجمع أنصار حضرت قائم است، و أيضاً دلالت دارد بر وجه نامیدنش به قم»

همچنانکه علامه مجلسی در «بحار» می‌فرماید: و باسناده عن عَفَّانِ البَصْرِيِّ، عن أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قال:

«قَالَ لِي: «أَتَدْرِي لِمَ سُمِّيَ قُمْ؟»

قُلْتُ: اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَأَنْتَ أَعْلَمُ.

قال: إِنَّمَا سُمِّيَ قُمْ لِأَنَّ أَهْلَهُ يَجْتَمِعُونَ مَعَ قَائِمِ آلِ مُحَمَّدٍ - عَجَّلَ اللَّهُ تَعَالَى

فَرَجَهُ - وَيَقُومُونَ مَعَهُ، وَيَسْتَقِيمُونَ عَلَيْهِ، وَيَنْصُرُونَهُ»^۱

یعنی: عَفَّانِ بَصْرِي روایت کند از حضرت امام جعفر صادق عليه السلام که فرمودند

حضرت از برای من:

آیا می‌دانی از برای چه نامیده شد قم به قم؟

عرض کرد: خدا و رسول خدا و تو داناتر می‌باشید.

فرمود: به جهت آن که اهل قم اجتماع می‌کنند با قائم آل محمد - عَجَّلَ اللَّهُ

تَعَالَى فَرَجَهُ - و یاری می‌نمایند آن حضرت را.

پس از این حدیث، و از بعضی احادیث دیگر که امام فرموده که: «أَهْلُ قُمْ

أَنْصَارُ قَائِمٍ مَا مِیْ بَاشَنْد.» می‌توان گفت که قم مجمع انصار قائم است.

نور مشعشع چهارم

«در ذکر حدیثی که دلالت دارد بر آن که حساب اهل قم در میان قبورشان است، و أيضاً دلالت دارد بر آن که «أرض جبل» اش گویند قم را، و دلالت دارد بر وجه نامیده شدنش به قم».

همچنانکه در «بحار» مذکور است:

«و من روايات الشيعة في فضل قُمْ وأهلها، مارواه الحسن بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه، بأسانيد ذكرها عن أبي عبدالله الصادق عليه السلام، أن رجلاً دخل عليه، فقال:

«يا بن رسول الله، إني أريد أن أسألك عن مسألة لم يسألك أحد قبلي ولا يسألك أحد بعدي!»

فقال: عساك تسألني عن الحشر والنشر.

فقال الرجل: أيّ والذي بعث محمدًا بالحقّ بشيراً ونذيراً، ما أسألك إلّا عنه.

فقال: حشر كلّهم الى بيت المقدس، إلّا بقعةً بأرض الجبل، يُقال لها قم،

فأنهم يُحاسبون في حُفَرهم ويُحشرون من حُفَرهم الى الجنة.

ثم قال: أهل قُمْ مغفورٌ لهم.

قال: فوثب الرَّجُلُ على رجليه، وقال: يا بن رسول الله هذا خاصّة لأهل قم؟!!

قال: نعم، ومن يقول بمقاتلتهم.

ثم قال: أزيّدك؟

قال: نعم.

قال: حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ، قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:
وَنَظَرْتُ إِلَى بَقْعَةٍ بِأَرْضِ الْجَبَلِ، خَضْرَاءُ أَحْسَنَ لَوْنًا مِنَ الزَّعْفَرَانِ، وَ أَطْيَبُ
رَائِحَةً مِنَ الْمِسْكِ، وَإِذَا فِيهَا شَيْخٌ بَارِكٌ، عَلَى رَأْسِهِ بُرْئُسٌ!
فَقُلْتُ: حَسْبِي جَبْرِئِيلُ! مَا هَذِهِ الْبَقْعَةُ؟
قال: فِيهَا شِيعَةٌ وَصِيَّكَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ.
قلت: فَمَنْ الشَّيْخُ الْبَارِكُ فِيهَا؟
قال: ذَلِكَ إِبْلِيسُ اللَّعِينِ.
قلت: فَمَا يَرِيدُ مِنْهُمْ؟

قال: يَرِيدُ أَنْ يَصُدَّهُمْ عَنْ وَلايَةِ وَصِيَّكَ عَلِيٍّ، وَ يَدْعُوهُمْ إِلَى الْفَسْقِ
وَالْفُجُورِ فَقُلْتُ: يَا جَبْرِئِيلُ أَهْوَيْنَا إِلَيْهِ، فَأَهْوَى بِنَا إِلَيْهِ فِي أَسْرَعِ مِنْ بَرْقِ خَاطِفٍ.
فَقُلْتُ لَهُ: قُمْ يَا مَلْعُونٌ، فَشَارِكِ الْمُرْجِئَةَ فِي نِسَائِهِمْ، وَأَمْوَالِهِمْ، لِأَنَّ أَهْلَ قُمْ
شِيعَتِي وَ شِيعَةَ وَصِيِّ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ»^۱

یعنی از ابی عبدالله - حضرت امام جعفر صادق علیه السلام - روایت می‌کند:
مردی داخل شد بر امام و عرض کرد: یا بن رسول الله به درستی که من اراده
دارم سؤال کنم از مسأله‌ای که سؤال نکرده شما را احدی پیش از من، و سؤال
نخواهد نمود احدی بعد از من.

پس فرمود: که می‌خواهی سؤال کنی از حشر و نشر؟
پس عرض کرد: بلی به حق آن خدائی که مبعوث نمود محمد را به حق
بشیراً و نذیراً، که سؤال نمی‌کنم مگر از همان مسأله حشر و نشر مردم.
فرمودند: محل حشر تمام آنها به سوی بیت المقدس می‌باشد، مگر بقعه‌ای
به زمین جبل، که گفته می‌شود از برای او قم، به درستی که حساب می‌کشند از
آنها در میان قبرشان، و محشور می‌شوند از میانه قبرهای خود به سوی بهشت.
پس فرمودند: از برای اهل قم آمرزش است.

راوی گفت: آن مرد از خوشحالی پای خود را بر زمین می‌زد، و برمی‌جست، و عرض نمود این مطلب برای اهل قم است؟
فرمود: بلی، و کسی که مقاله^۱ او به مثل مقاله اهل قم بود باشد، و اعتقادش به مثل اعتقاد آنها باشد.

روزی که حشر و نشر و قیامت پیا شود
ایمان و کفر و نیک از هم جدا شود
بهر حساب خلق، چه میزان بپا شود
بر اهل قم محاسبه در قبرها شود
خرم کسی که دفن شود در مزار قم

چنین معلوم شد که این مرد که خوشحال شد از اهل قم بوده، حضرت دیدند که او زیاد مسرور شد، فرمودند به او: که آیا می‌خواهی زیاده از این فضیلت قم را برایت بگویم؟
عرض کرد: بلی.

حضرت فرمودند که: حدیث کرد مرا پدرم از پدرش، و او از جدش رسول خدا ﷺ فرمودند: در شب معراج نظر کردم به سوی بقعه‌ای به زمین جبل.....» الی آخر آن مطالب که در مصباح دویم در ترجمه این حدیث گذشته. پس اگر گفته شود بنابر مضمون این حدیث شریف که پیغمبر دور نموده شیطان را از این بلده طَیِّبه قم، نباید اهلش معصیت و فسق و فجور نمایند؟
جواب آن است که،

أولاً بگوئیم: که این بلده طَیِّبه قم یک امتیازی دارد از شهرهای دیگر، از قَلَّتْ معصیت و فسق و فجور در او!!
ثانیاً: آن که شیطان اراده داشت که اصل ایمان را از آنها منع نماید،

همچنانکه این مطلب مستفاد می شود از سؤال پیغمبر ﷺ از جبرئیل، که چه اراده دارد؟ جبرئیل عرض کرد که می خواهد منع نماید اهل این بقعه را از ولایت علی ابن ابی طالب. حضرت تشریف آوردند در این سرزمین مثل برق جهنده، و شیطان را از این زمین دور نمودند، و فرمودند به شیطان که تو سلطنتی نداری بر ایشان، آنها شیعیان من، و شیعیان وصی من علی بن ابی طالب می باشند.

نور محمدی چه به معراج در رسید

ابلیس را به بقعه قم با سپاه دید

زد بانک احمدی که بشو دور ای پلید

این سرزمین بهشت نه جای تو و مرید

إِخْرَجْ تُو اِی لَعِیْنِ پلیدِ تباه کار

و از این جهت می باشد که از ابتدای عمارت و آبادی قم، همیشه اهلش شیعه اثنی عشری بودند، و تا این زمان سنی و اهل ذمه، و خارج از مذهب، در این بلده طیبه قم عمارتی و بنائی نداشته اند، زیرا که خلاق عالم او را مطهره و مقدسه خلقتش نموده است. پس خدا خواسته اهلش هم شیعه اثنی عشری باشند. لهذا خوش که ملاحظه کنی می بینی که فتح این بلده طیبه یک امتیازی داشته از بلاد دیگر، و اسباب فتحش یک نوع دیگر فراهم آمده؛ بعد از اینکه تمام اهل این بلاد عجم گبر و مجوس و آتش پرست بودند، و تعظیم آتش می نمودند، و اگر خوف اطاله نبودی هر آینه ذکر آتشکده های آنها را می نمودم، به خصوص آتشکده های که در قم و اطراف او بوده، و می توان گفت که در این ازمینه هم ایضاً نمونه ای از آن مطالب که تعظیم آتش باشد در بلاد عجم، در بین جُهاَل آنها مرسوم است، و هیچ ملتفت نباشند مأخذش را!

من جمله از آن نمونه که مشهور و مرسوم و متداول بین جُهاَل عجم است: چهارشنبه سوری است، که آن چهارشنبه آخر سال باشد، که در شب آن چهارشنبه را آتش روشن کنند، و از روی آن رد شوند و بگذرند، و این مطلب را

شگوم دانند.

و نمونه دیگر آن که در بلاد عجم است: مطلب متداول است که چراغ روشن کنند سلام کنند، و حال آن که نزدیک یکدیگر نشسته‌اند، و اگر به جهت روشن کردن چراغ نبودی سلام نمی‌کردی.

پس این مطلب یک نمونه‌ای است از تعظیم آتش!

و دیگر آن که: گشته‌ای بازار چراغ که روشن کنند، می‌گویند: السَّلام علیک یا شاه چراغ. و حال آن که این سلامها مأخذی ندارد، مگر آن که می‌توان گفت نمونه ایست از تعظیم آتش که از قدیم الایام باقی مانده. اولی و بهتر ترک آنها است، همچنانکه از شارع مقدس منع و نهی رسیده از نماز کردن بر مقابل آتش و چراغ، و این منع و نهی مخصوص به اشخاصی نموده است که پدران و اجدادشان آتش پرست و مجوس بودند، همچنانکه در کتاب «احتجاج» طبرسی^۱ مذکور است، در جواب دادن حضرت حجت از آن مسائلی که أبوالحسن محمدبن جعفر الأسدی سؤال نموده بود، که او گفت:

«وارد شد بر من از شیخ [أبو] جعفر محمدبن عثمان العُمَری، در جواب مسائلی که نوشته بودم خدمت حضرت حجت، که من جمله از آن مسائل این بود که: «نماز کردن در حالتی که چراغ و صورت^۲ و آتش در نزد او می‌باشد، آیا جایز است نماز کردن یا نه؟ و مردم اختلاف نمودند در این مطلب پیش از تو. این مطلب جایز نیست از برای کسی که پدراننش آتش پرست بوده‌اند.»
انتهی

پس از این حدیث مستفاد می‌شود که از برای سادات جایز است، زیرا که

۱. امین الاسلام أبو علی فضل بن حسن بن فضل طبرسی، فقیه، مفسر، و دانشمند والا مقام سده ششم هجری، در سال ۵۲۳ هـ در سبزوار در گذشت و جنازه او را به مشهد آورده و در آنجا دفن نمودند، آرامگاه او امروزه پیرامون فلکه رضوی آشکاراست. تألیفات او عبارتند از: کتاب «مجمع البیان فی تفسیر القرآن» و «الاحتجاج» و «جمع الجوامع» و «الاحتجاج».

۲. صورت: عکس یا نقاشی رخ و صورت جاندار.

سادات از خلقت آدم در اصلاّب شامخه و أرحام مطهره بوده‌اند، لکن الحال فتوی علمای امامیه بر آنست که مطلقاً مکروه است، چه از برای سادات و غیر سادات، از بابت آن که هر یک از آن مذکورات که آتش و صورت باشد مشغول کننده می‌باشد مر نماز گذار را.

حاصل آن که: عُمر لشکر اسلام را می‌فرستاد در بلاد عجم، و فتح بلاد می‌کرد، و اهل عجم را مسلمان می‌نمود، و حُکام از جانب خود می‌فرستاد به آن بلادها، و همچنین عُثمان در زمان خلافت خود حُکام از جانب خود نصب می‌کرد، از این جهت اهل بلاد عجم سنی شدند. اما زمین قم شهری نبوده که عُمر اهل او را سنی کند، بلکه در این سرزمین قلعه‌های چند بوده که مشهور بوده به چهل حصار، در سنه هشتاد و دو از هجرت، طایفه اشعریین آمدند در این سرزمین، و بنای شهر قم را نمودند، و اهل آن قلعه‌ها را؛ بعضی از آنها را کشتند، و بعضی فرار نمودند، و بعضی مسلمان شدند، و آنهایی که مسلمان شدند از شیعیان اثنی عشری شدند، به واسطه ایل اشعری، همچنانکه در باب دویم ذکر نمودیم.

پس به واسطه دور کردن پیغمبر شیطان را از این سرزمین، سنی و خارج مذهب پیدا نشد، بلکه در حقیقت خداوند عالم ذخیره نمود این زمین طیبه برای طایفه اشعری. شاهد بر این مطلب آن حدیثی است که بعد از این ذکر خواهد شد، که خداوند عالم زینت داد زمین قم را به عرب، و این طایفه از عرب آن چنان مردمانی بودند که پیغمبر ﷺ فرموده در حق ایشان: «أَشْعَرِیُّونَ أَزْ مَنْ» از ایشانم.

و حضرت أبو الحسن علیه السلام فرموده که: «أهل قم از خوبان شیعیان ما می‌باشند، از سایر بلاد»

پس معلوم می‌شود که عُمر و عُثمان اهل آن بلادها را سنی نموده بودند، و اهل قم از شیعیان خالص بودند.

و باقی روایت آن است که: حضرت فرمودند که: «عجین و خمیر نموده

خَلَّاقِ عَالَمٍ وَلايَتِ مَا رَا در طينَتِ ايشان». و حضرت امام جعفر صادق (عليه السلام) فرمودند که: «تربت قم مقدسه می باشد اهلش از ما هستند، و ما از ايشان». همچنانکه اخبار فضائل اهل قم بعد از این به تفصیل ذکر خواهد شد.

* * *

و از جمله مفاخر آنها بود که:

اظهار تشیع می نمودند، و تقیه نمی کردند، و خوفي از کسی نداشتند بر این مطلب؛ حتی آن که مسلمان دیگر هم که اثنی عشری بودند، در بلادهای دیگر بودند، و باید تقیه نمایند، می آمدند در قم و مأوی می گرفتند، دیگر اسوده بودند، و محل امن بود این بلده طیبه از برای مؤمنین، همچنانکه در حدیث می باشد، که امام فرموده که: «قم محلّ راحت مؤمنین است، و مأوی شیعیان ما می باشد»، که از اوّل بناء این بلده طیبه، خارج مذهب، و سنی، در این جا منزل و مأوی نداشته، که واقعاً یک امتیازی دارد از سایر بلدان، که وقتی ملاحظه کنی نمی بایی یهود و نصاری و گبر مگر اندکی، آن هم محلّه و خانه و عمارتی ندارند از خودشان، مگر آن که در کاروانسرائی به جهت کسبی بیآمده باشند، آن هم در بعضی اوقات. به خلاف سایر شهرهای دیگر که خانه ها و عمارت های عالی دارند، و محلّه مخصوصی دارند، لکن این حقیر یاد دارم که در نزدیکی خاک فرج یک فرنگی آمد و عمارتی برای خود بنا کرد، زمانی نگذشت مگر آن که خَلَّاقِ عَالَمِ سیلابی فرستاد به سوی آن عمارت، و همه او را خراب کرد، و فرنگی بنا کرد به فرار کردن، و در کمال ذلّت و خاری از این شهر فرار نموده، و الحال در آنجا زراعت می کنند، و چیزی از آن عمارت باقی نیست؛ مگر یک دیوار خرابه، و خداوند عالم این مطلب را عبرت قرار داد از برای سایرین، از ملل خارجه، دیگر طمعی نداشته باشند، و صرف نظر کنند از این زمین. و خداوند عالم پاک نمود این قطعه زمین را از لوث خارجی مذهب، و از نجاست مأکولات او، از

قبیل شراب و مشروبات او، که خُمره شراب در آنجا گذارده بود، که شراب می‌ریخت و می‌خورد، و معلوم نبود که چیزی مَطْهَر آن زمین شود و فراری دهد؛ الا همان سیلاب.

و دیگر در خاطر نیست که بعد از آن سیلابی آمده باشد به مثل او، چگونه چنین نباشد! و حال آن که خَلَّاق عالم از اوّل مَطْهَر و مقدّسه خلق نموده، و اخباری هم از ائمه در این باب وارد شده، و ذکر آنها خواهد شد در مقام خودش، و اگر - العیاذُ بالله - از اهل مذاهب مستحدثه در این بلد پیدا شود؛ یکی یا دو تا:

اولاً: جُرئت بر اظهارش نمی‌کنند.

و ثانیاً: خداوند عالم آنها را مفتضح و رسوا نماید، و اهل قم در کمال ذَلّت و خاری از این بلده طَیِّبه او را بیرون می‌کنند، و از صدر اوّل چنین بوده تا به حال، مثل بیرون کردن علیّ بن بابویه قُمّی^۱ حسین بن منصور حلاج را، که ادّعیای بابت^۲ کرد، و توقیع^۳ هم از جانب حضرت حَجّت بر لعن او بیرون آمد. و او مرد ساحر و جادوگر و شعبده باز بوده، بنابر قول بعضی از علما در قم آمد، و علیّ بن بابویه او را زد [و] روز دیگر او را در قم ندیدند. و به تفصیل این حکایت ذکر خواهد شد در مقام خود.

و همیشه اهل قم مؤیّد بودند به توفیقات الهی، همچنانکه خبری هم در این باب وارد شده، و ذکر خواهد شد آن خبر **إِنْ شَاءَ اللَّهُ**.

۱. ابوالحسن علی بن الحسین بن بابویه قُمّی که در عصر خود مشهور به «شیخ القمّین» بوده است. محدّث و فقیه بزرگوار و پدر شیخ محمد بن علی بن بابویه مشهور به «شیخ صدوق» است. وی در سال ۳۲۹ هـ درگذشت هم اکنون آرامگاه او در آغاز خیابان چهارمردان (=انقلاب) از سمت شمال، درون کوچه‌ای پشت مجتمع تجاری موسی بن جعفر علیه السلام قرار دارد، و بر فراز آن گنبدی بلند و دارای صحن و سراست و زیارتگاه مردم می‌باشد.

۲. دعوی بابت: یعنی شخصی به دروغ خود را نماینده و وکیل خاص امام زمان (عج) بدانند.

۳. نامه‌های صادره از امامان معصوم علیهم السلام و به ویژه از امام زمان (عج) را توقیع می‌گویند.

الحاصل: تمام این امتیازهایی که دارد از سایر بلدان، از آن است که پیغمبر ﷺ در شب معراج شیطان را ازین سرزمین دور کردند، و فرمودند به او «قُمْ یا ملعون» که نباید تو سلطنتی و دسترسی و نصیبی از اهل این سرزمین داشته باشی، آنکه آنها را منع نمائی از ولایت پسر عمّ من، و وصیّ من، علیّ بن ابی طالب علیه السلام.

* * *

نور مشعشع پنجم

«در ذکر حدیثی است که دلالت دارد بر نامیدن این بلدة طیبه است به
زهراء، و ذکر حدیثی که دلالت دارد بر وجه نامیدنش به زهراء»

و این نور مشتمل است بر «دُرّة بیضاء»، و «دُرّة خضراء»:

الدُّرّةُ البیضاء^۱ فی ذکر تسمیة قم^۲ بالزَّهراء:

چنین مستفاد می‌شود که از برای این بلدة قم اسمی است که زهراء باشد،
همچنانی که علامه مجلسی می‌فرماید در کتاب «بحار»:

و قال أبو عبد الله الفقيه الهمداني في كتاب «البلدان»: أنَّ إماماً موسى الأَشْعري
رَوَى أَنَّهُ سَأَلَ أمير المؤمنين عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ (عَلَيْهِ السَّلَام) عَنْ أَسْلَمَ المَدَن، وَ خَيْرِ
المَوَاضِعِ عِنْدَ نَزُولِ الفَتَنِ، وَ ظُهُورِ السَّيْفِ؟

فقال: «أَسْلَمَ المَوَاضِعِ يَوْمَئِذٍ قَصْبَةُ قَم، تِلْكَ البَلَدَةُ الَّتِي يَخْرُجُ مِنْهَا أَنْصَارُ
خَيْرِ النَّاسِ؛ أَباً وَأُمّاً وَجَدّاً وَجَدَّةً وَعَمّاً وَعَمَّةً، تِلْكَ الَّتِي تُسَمَّى الزَّهراء، بِهَا
مَوْضِعُ قَدَمِ جِبْرِئِيلَ، وَهُوَ المَوْضِعُ الَّذِي نَبَعَ مِنْهُ المَاءُ الَّذِي مَنْ شَرِبَ مِنْهُ أَمِنَ مِنَ
الدَّاءِ، وَمِنْ ذَلِكَ المَاءِ عُجِنَ الطِّينَ الَّذِي عَمِلَ مِنْهُ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ، وَمِنْهُ يَغْتَسَلُ
الرَّضَاءُ (عَلَيْهِ السَّلَام)، وَمِنْ ذَلِكَ المَوْضِعِ يَخْرُجُ كَبْشُ إِبْرَاهِيمَ، وَ عَصَى مُوسَى، وَ خَاتَمُ
سُلَيْمَانَ».^۳

۱. در «أصل»: دُرّة بیضاء.

۲. در «أصل»: القم.

۳. بحار الانوار: ۲۱۷/۶۰.

یعنی أبو عبد الله فقیه همدانی گفت در کتاب «بلدان»:

آن که اباموسی اشعری سؤال کرد حضرت امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب علیه السلام را، از سالم ترین شهرها، و بهترین مواضع نزد نازل شدن فتنه ها، و ظاهر شدن شمشیرها؟

حضرت فرمودند: سالم ترین مواضع در آن زمان جَبَل است، پس هنگامی که اضطراب و اغتشاش واقع شود در خراسان، و واقع شود جنگ بین اهل جرجان و طبرستان، و خراب شود سجستان - که سیستان باشد - پس سالم ترین مواضع در آن زمان قصبه قم می باشد. آن بلده آن چنان بلده ای است که بیرون می آید از آن بلده یاوران بهترین مردم از جهت پدر و مادر، و جدّ و جدّه، و عمو و عمّه. و آن بلده آن چنان بلده ای است که نامیده شده به زهراء، و آن بلده قم است، موضع قدم جبرئیل. آن چنان موضعی است که می جوشد و بیرون آید آب آن، چنانکه هر کسی بنوشد از آن آب ایمن می شود از درد و مرض، و از این آب است که سرشته شد آن گلی که حضرت عیسی علیه السلام از آن گل صورت مرغی ساخت، و برکت نفس عیسوی، در آن دمیده شد، به قدرت خدای تعالی مرغی گردید، و پرواز نمود.

و در بعضی روایات آمده که: آن مرغ شب پره بود که حضرت عیسی آن را از گل ساخت، و خداوند عالم از این معجزه در قرآن خبر داد: ﴿وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾^۱.

و از این چشمه حضرت امام رضا علیه السلام غسل خواهد کرد، و از آن موضع گوسفند ابراهیم بیرون آمده؛ از برای فدای اسماعیل. و از آن موضع انگشتری حضرت سلیمان علیه السلام بیرون آمد، و عصای حضرت موسی آمده.

و در ترجمه کتاب «تاریخ قم» بعد از اتمام این حدیث این مطلب

مذکور است:^۱

«أيضاً» همدانی» روایت می‌کند از ابی منذر هُشام بن سائب کلبی، که چون قُتیبۀ بن مسلم بر فیروز بن کسری بن یزدجرد ظفر یافت - در آن وقت که خراسان را فتح کرد، و مسخر گردانید - دختر فیروز شاه^۲ را بگرفت، و با آن دختر صندوقی^۳ بود، قُتیبۀ او را با صندوق به پیش حجاج بن یوسف فرستاد، حجاج او را به پیش^۴ خود طلبید، و سر صندوق را بگشاد، و در آنجا کتابی یافت در ذکر خواص شهرهائی که قباد آن را از دیگر^۵ شهرها جدا کرده بود، و تمیز نموده بود در آن آبها و زمینها و خاکها، تا هر موضعی که نیکوتر و بهتر باشد قباد بدان شهر رفته، منزل خود قرار دهد.

و چنین گوید مصنف این کتاب، حسن بن محمد که: من از آن کتاب خواص [قم]^۶ برگرفتم و بدانستم، و بدان اقتصار^۷ کردم، و آن چنان یافتم که بهترین مواضع به نزعت از اقلیم مملکت قباد، سیزده موضعند:

اول: تلّ مآستر به قم، و گویند که آن پشته‌ای است که به طبرش مشرف است. و هم چنین یافتم که نیکوترین و بزرگ‌ترین اهل بقعه‌های اقلیم او [اهل ده موضعند؛ و قم یکی از آن ده گانه است. و کمترین اهل اقلیم او که]^۸ نظر کردم در خاتم کارها، و عواقب امور بر اهل آن، هشت^۹ موضع است، و آبه طخروود که - از جمله قراء قم [است] - یکی ازین مواضع هشت گانه است. و از این

۱. «تاریخ قم»: ص ۹۱.

۲. در «تاریخ قم»: دختر فیروز شاه‌فرند نام بگرفت.

۳. در «تاریخ قم»: ضدوقی.

۴. در «تاریخ قم»: حجاج او را به پیش ولید عبدالملک مروان فرستاد، و ولید از او پسری ناقص، یزدنام آورد.

۵. در «أصل»: ذکر.

۶. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۹۱.

۷. در «أصل»: و «تاریخ قم»: اختصار.

۸. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۹۱.

۹. در «أصل»: بهشت.

طخرد چهار هزار سوار با اسفندهان^۱ بکشته‌اند، به سبب خفت و کم عقلی ایشان، چنانکه در «فصل ششم» از این باب یاد کردیم.

و هم چنین راوی گوید که: قباد از مدائن تا شهر بلخ بقعه‌ای پاکیزه‌تر و خوش آب و هوا تر از قومس^۲ تا عقبه^۳ همدان نیافت، و بدین موضع برای خاصه خود عمارتی پاکیزه بنا کرد، که گرد بر گرد پر از کروم^۴ و باغ بود.
 انتهی کلام صاحب ترجمه «تاریخ قم».

پس از این حدیث شریف چنین مستفاد می‌شود که حضرت امام رضا علیه السلام تشریف به قم آوردند، زیرا که حضرت امیر علیه السلام خبر داده. و از کتاب «فرحة الغری» سید عبدالکریم بن طاووس^۵ چنین مستفاد می‌شود که حضرت به قم تشریف فرما شده‌اند، اما آن کتاب در نزد این حقیر نیست، لکن آن چه حکایت از آن کتاب شده ما حاصلش از این قرار است که:

«وقتی که آن حضرت وارد قم شدند، مشایخ قم استقبال نمودند، هر کس التماس نمودند که حضرت وارد بر آنها شود، حضرت فرمودند: ناقتی مأموره. یعنی: ناقه و شتر من مأمور می‌باشد، هر کجا که زانو به زمین زد و خوابید در آنجا منزل می‌کنم. و شتر آن حضرت آمد آن مقامی که الحال مدرسه^۶ می‌باشد؛ در بازار قدیم کهنه قم می‌باشد خوابید، و بعد از تشریف بردن حضرت آن مکان

۱. در «تاریخ قم»: سفیدهان.

۲. در «تاریخ قم»: قریسین. که مقصود کرمانشاه کنونی است.

۳. عقبه: گردنه، که احتمالاً مقصود از گردنه همدان، گردنه اسدآباد کنونی است.

۴. کروم: جمع کُرم، نام عربی درخت تاک و انگور است.

۵. سید عبدالکریم بن أحمد بن موسی بن جعفر بن طاووس (متوفای سال ۶۹۳ هـ) از بزرگان واعیان امامیه در سده هفتم هجری است. از تألیفات او کتاب (فرحة الغری) است که مجموعه‌ای است از اخبار و احادیث و روایات تاریخی درباره شهر نجف اشرف.

۶. امروزه در میانه خیابان مشهور به آذر و در نزدیکی بازار کهنه قم مدرسه‌ای است به نام (مدرسه رضویه) که بنابر مشهور نزد اهل قم جایگاهی است که حضرت رضا علیه السلام هنگام سفر به خراسان در خانه‌ای که در آنجا بوده وارد شده‌اند، و در میانه مدرسه چاهی است خشک و ادعا می‌شود که حضرت علیه السلام از آب آن چاه میل فرموده و یا وضوء گرفته‌اند.

را مدرسه بنا کرد، و آن مدرسه را «مأموریه» و «رضویّه» نام گذاردند.
 انتهی حکایت ما حصل از آن کتاب.

اما نامیدنش به «رضویّه» پس وجهش معلوم است. اما نامیدنش به «مأموریه» شاید جهتش آن باشد که حضرت فرمودند: «ناقتی مأموره»، و شتر حضرت هم مأمور بوده [به] خوابیدن در آن مکان، و الحال آن مدرسه مخروبه می‌باشد، و از سنگ تاریخ آن معلوم می‌شود که در یک زمانی تعمیر آن مدرسه را نموده‌اند، پس خوب است که ساعیان خیر در تعمیر چنین مدرسه‌ای بکوشند، و نگذارند که مندرس شود، و اسباب شرف را اهل قم از خود خلع نمایند، زیرا که بنابر حکایت «فرحة الغری» این منزل و مأوای حضرت امام رضا علیه السلام می‌باشد. پس وجود این مدرسه خودش از اسباب فخر است از برای اهل قم، که امام آمده و در شهر قم، منزلش هم در این مکان بوده است.^۱

و ایضاً از جمله چیزهایی که تأیید این مطلب می‌کند؛ که آمدن حضرت به قم باشد آن است که در نزدیکی‌های آن مدرسه، محله‌ایست که مشهور است به «شاه خراسان».^۲ پس اسم گذاردن اهل قم قدیماً، کشف از این کند که شاه

۱. در این که حضرت علی بن موسی الرضا علیه السلام هنگام هجرت از حجاز به خراسان از چه مسیری گذشته‌اند میان مؤرخین و محدثین اختلاف است، به گفته محققین قرائن و شواهد تاریخی نشان از آن دارد که مأمورین خلیفه عباسی سعی در دور نمودن مسیر آن حضرت از شهرهای شیعه نشین و یا طرفدار اهل البیت علیهم السلام داشته‌اند، از این رو احتمال عبور کاروان حضرت از شهرهای مرکزی ایران و به ویژه قم و کاشان ضعیف است، و مسیری که با حقایق تاریخی می‌تواند مطابقت داشته باشد همانا مسیر: مدینه، بصره، اهواز، بهبهان (شیراز!)، اصطخر، ابرقوه، یزد، نیشابور، طوس، سرخس، مرو می‌باشد.

۲. نام گذاری این محله دارای هیچ گونه پیشینه تاریخی نمی‌باشد، و احتمالاً از نام‌گذاری‌های دوره‌های اخیر می‌باشد، بلکه محله‌ای که هم اکنون مدرسه رضویّه و مسجد جامع کهن قم و مدرسه غیاثیه و مجموعه دیگر از میدانها و گذرهای کهن را در بردارد به نام «دروازه ری» مشهور است که نامی ست کهن و دقیق و بر مسیر بر شاهراه کهن قم - ری قرار داده شده است، و با توجه به آن که بسیاری از شهرهای قدیم اسلامی در قرون نخستین دارای دروازه‌هایی به سمت شهرها و جاده‌های مواصلاتی

خراسانی آمده به قم. و علمای رجال در کتبشان، و در ألسنه^۱ آنها متداول است این مطلب که اطلاق خراسانی یا سید خراسانی بر آن بزرگوار می‌کند. حاصل: از روایت مذکوره که حضرت أمير خبر داد، و از آن مطلبی که در کتاب «فرحه الغری» می‌باشد، چنین معلوم می‌شود که حضرت به قم تشریف فرما شده‌اند.

لکن مأمون نهی کرد عبور نمودن حضرت را از قم، و از این روایت چنین مستفاد می‌شود که حضرت نیامده باشد به قم.

و ممکن است جمع ما بین آنها که بگوئیم: حضرت دو دفعه تشریف برده باشد به خراسان، که در یک سفرش ممنوع نشده باشد از عبورشان به قم، و سفر دیگرشان مأمون منع کرده باشد؛ [و] شاهد بر این مطلب آن روایتی است که در «بحار» است در اواخر «ذکر معجزات آن حضرت» مذکور است:

روایت نموده بُرُسی^۲ در کتاب «مشارق الانوار»:

«قال: إِنَّ الرُّضَا لَمَّا قَدِمَ مِنْ خُرَّاسَانَ تَوَجَّهْتُ إِلَيْهِ عليه السلام الشَّيْعَةُ مِنَ الْأَطْرَافِ....» الی آخر حدیث.

یعنی: به درستی که حضرت امام رضا زمانی که برگشته بود از خراسان، شیعیان از اطراف خدمت حضرت می‌رسیدند. و علی بن أسباط با تُحَف و هدایا از منزل و بلد خود حرکت کرد، که خدمت آن حضرت برسد، در بین راه دزدان چندی مالش گرفتند، و او را زدند، و یکی از آنها زد به دهان او که دندان

→ بوده و معمولاً هر یک از دروازه‌ها را به نام ولایات مشهور مقابل آن دروازه نام گذاری می‌کرده‌اند، مثلاً بغداد دروازه‌هایی به نام باب خراسان - باب شام - باب البصرة - باب الشرقی و باب الکوفة داشته از این رو نام «شاه خراسان» نیز احتمالاً تصحیفی از نام کهن «باب خراسان» بوده باشد به ویژه آن که سمت و جهت محل مذکور به شرق و خراسان می‌باشد.

۱. السنة: جمع لسان به معنای زبان.

۲. حافظ رجب بُرُسی، ادیب شاعر، محدث، شیعی قرن ششم هجری، و نویسنده کتاب «مشارق الانوار» که در فضائل أمير المؤمنين عليه السلام می‌باشد، بسیاری از محققین امامیه او را به غلو نسب داده و کتاب او را نامعتبر دانسته‌اند.

نواجذش^۱ افتاد، پس رفت به سوی قریه‌ای که در آنجا بود، پس در خواب دید حضرت را که به او فرمودند: محزون مباش، به درستی که هدایا و تُخَف تو رسید به سوی ما. اَمَّا به جهت معالجه دندانهای خود پس سُعد^۲ را بکوب و بریز در پای دندانهایت تا شفا یابی.

پس از خواب بیدار شد، در حالتی که خوشحال بود، پس سُعد را گرفت و کوبید، و در پای دندانهای خود بریخت، خداوند عالم شفاگر است، کرد و دندانهایش رد^۳ شد به سوی او.

بعد از این که خدمت حضرت رسید به او فرمود: یافتی آن چه را که ما گفتیم در معالجه دندانهایت؟
عرض کرد: بلی.

حضرت فرمودند: داخل شو در فلان محل، و نظر کن.
پس داخل شد و دید تحفه و هدایای خود را در میان حجره علیحده می‌باشد.
پس این روایت بنا به طریقی که علامه مجلسی نقل نموده، شاهد می‌شود بر آن که حضرت دو دفعه تشریف فرما شدند به خراسان.
در کتب دیگران غیر از این طریق نقل نموده‌اند، والله أعلم بحقائق الأمور.
اَمَّا چشمه‌ای که در متن حدیث مذکور است؛ که حضرت امیر خبر داده موضع قدم جبرئیل است، و حضرت امام رضا علیه السلام از آن چشمه غُسل خواهد کرد؛ معلوم نیست که در چه مکانی از زمین قم واقع است؟ و در کتابی دیده نشد لکن بعضی گویند شاید آن چاه در آن مدرسه رضویه باشد.^۴

۱. نواجذ: دندانهای پیشین.

۲. نوعی گیاه دارویی.

۳. بازگشت.

۴. چنانچه گذشت امروزه در میان مدرسه رضویه صورت چاهی است که بر روی آن پنجره‌ای قرار داده شده است، و گفته می‌شود این چاهی است که حضرت از آن آب میل فرموده یا وضو گرفته‌اند و لیکن امروزه این چاه خشک است.

بعضی گویند: چاه درب دروازه‌ای است که رو به کاشان می‌روند.
و این مطالب صحیح نیست، زیرا که در حدیث «چشمه» مذکور است، و
چاه غیر از چشمه می‌باشد.

و بعضی گویند که: شاید آن چشمه‌ای باشد که مشهور است به «آب سیاه» و
به مقدار یک فرسخ علاوه^۱ از آبادی قم است. و بعضی از عوام النَّاس اهل قم
می‌روند میان آن چشمه، و می‌گویند برای رفع امراض خوب [است].

لکن آنچه به نظر می‌رسد آن است که، آن چشمه در روایت به آن اوصاف
مذکوره مستوره^۲ می‌باشد، و در زمان ظهور حضرت حجت علیه السلام، و زمان رجعت
ائمه هدی ظاهر خواهد شد، و حضرت امام رضا علیه السلام هم به طریقی غسل نموده
باشد در آن چشمه، که کسی ندیده باشد این مطلب.

ظاهر این چشمه در این حدیث، همان چشمه‌ای باشد که ایضاً حضرت امیر علیه السلام
به پسر یمانی خبر داده است، همچنان که تفصیلش در باب دهم خواهد آمد.

* * *

درّة الخضراء فی وجه تسمية قم بالزّهراء^۳

اما وجه نامیدنش به «زهراء» این حدیث می‌باشد، همچنان که علامه
مجلسی رحمته الله می‌فرماید:

الأختصاص^۴: رُوي عن علي بن محمد العسكري، عن أبيه، عن جدّه، عن
أمير المؤمنين عليه السلام، قال:

قال رسول الله صلی الله علیه وآله: «لَمَّا أُسْرِى بى الى السماء الرابعة نظرتُ الى قبةٍ مِنْ لؤلؤٍ
لها أربعة أركان وأربعة أبواب، كلّها من استبرق أخضر.

۱. یک فرسخ علاوه: یعنی یک فرسخ افزون.

۲. مستوره: از نظرها پنهان.

۳. در «اصل»: درّه خضراء فی وجه تسمية القم بالزّهراء.

۴. الأختصاص: نام یکی از کتابهای شیخ صدوق علیه الرحمة می‌باشد که علامه مجلسی به سند خود

از او حدیث را نقل می‌کند.

قلت: یا جبرئیل، ما هذه القبة التي لم أر في السماء الرابعة أحسن منها؟ فقال: حبيبي محمد، هذه صورة مدينة يُقال لها قُمْ، تجتمع فيها عباد الله المؤمنون، ينتظرون محمداً وشفاعته للقيامة والحساب، يجري عليهم الهمم والغم والأحزان والمكاره!

قال: فسألت علي بن محمد العسكري: متى ينتظرون الفرج؟

قال: إذا ظهر الماء على وجه الأرض^۱.

وایضاً علامه مجلسی (ره) فرموده: تاریخ قم: عن أبي مقاتل عنه مثله. یعنی: روایت شده از علی بن محمد عسکری از پدر خود از جدّ خود از امیرالمؤمنین (علیه السلام)، فرمود که رسول خدا ﷺ فرمود: زمانی که سیر دادند مرا به سوی آسمان چهارم، نظر کردم به سوی قبه‌ای که از لؤلؤ بود، که از برای آن قبه چهار ارکان بود و چهار در، گویا آن قبه از استبرق سبز بود. گفتم: یا جبرئیل چه چیز می‌باشد آن قبه، آن چنان که ندیدم در آسمان چهارم نیکوتر از این قبه؟

پس گفت: حبيب من محمد! این قبه صورت شهری است که گفته می‌شود از برای او قم، جمع می‌شوند در آن شهر بندگان خدا که مؤمن من می‌باشند، و منتظر باشند محمد را، شفاعت او را به جهت روز قیامت و روز حساب، جاری می‌شود بر ایشان غم و اندوه و حزن و مکاره. گفت راوی که: سؤال کردم علی بن محمد را، که چه زمانی منتظر می‌شوند فرج را؟

حضرت فرمودند: در وقتی که آب ظاهر می‌شود در روی زمین

و در «تاریخ قم» ایضاً از ابی مقاتل دیلمی از آن حضرت مثل این روایت

نقل شده.^۲

۱. بحار الانوار: ۱۸ / ۳۱۱.

۲. تاریخ قم: ص ۹۷.

اما وجه مناسبت آن که قم را زهرا می نامند آن است که:

زهرا به معنی روشنی و ضیاء و درخشندگی می باشد، و چون این بلده طیبه قم صورت و شبه او در آسمان چهارم یک تلؤلؤ و درخشندگی داشت؛ که یک امتیازی داشته از صورت شهرهای دیگر در صفا و پاکیزگی، به حدی که پیغمبر از راه تعجب فرموده اند: این چه بقعه ای است که ندیدم مثل آن را در آسمان چهارم، و نیکوتر از او! پس از این جهة قم را زهراء گویند.

و در «خلاصة البلدان» مذکور است که:

«قم را زهرا گویند به جهت آن باشد که زهراء خضراء باشد، چنانچه در حدیث معراج گذشت، و خضراء به معنی کبود است، و قم را در قدیم دشت کبود هم می خواندند، و الله أعلم» انتهى.

بعد از ذکر حدیث، علامه مجلسی می فرماید:

بیان: «مراد امام که فرموده وقت فرج اهل قم وقتی است که آب ظاهر شود به روی زمین، آن است که آب ظاهر شود در اصل بلده، زیرا که در قم نبوده در آن زمان آب جاری اصلاً، همچنان که ذکر شده در «تاریخ قم» که در ابتدای حدوث وادی^۱ به قم که در او بوده و نه‌های جاری نبوده» انتهى.

از کلام علامه مجلسی رحمته الله بیان: احتمال می رود که مراد امام آن باشد از کلامش که فرمودند که وقت انتظار فرج اهل قم وقتی است که آب ظاهر شود بروی زمین، کنایه از این باشد که خرابی هر شهری و بلدی پیش از ظهور فرج آل محمد صلی الله علیه و آله، و ظهور حضرت حجت علیه السلام به يك نحوی است، لکن خرابی قم به آب خواهد بود

و این احتمال نیکو است، اگر چنین روایت وارد شده باشد در بابت خرابی قم در آن زمان، لکن روایت برخلافش وارد شده، آن روایت در «بحار» است که علامه مجلسی می فرماید:

عن عبدالله بن سنان، «سئل أبو عبدالله این بلاد الجبل؟ فإنا قد روينا أنه إذا

رَدَّ إِلَيْكُم الْأَمْرَ يَخْشَفُ بَعْضُهَا،

فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِنَّ فِيهَا مَوْضِعاً يُقَالُ لَهُ بَحْرٌ، وَيُسَمَّى بِقَمٍ وَهُوَ مَعْدَنُ شِيعَتِنَا.^۱
یعنی: عبدالله بن سنان می‌گوید که از حضرت صادق علیه السلام سؤال نمودند که
بلاد جبل کجا باشد؟ به درستی که خبر به ما رسیده وقتی که رد شود به سوی شما
أمر، - یعنی وقت ظهور فرج آل محمد علیه السلام و ظهور دولت حقّه - خراب خواهد
شد بعضی از آن بلاد جبل؟

پس حضرت فرمودند: در آن موضعی است که گفته می‌شود از برای او
بحر، و نامیده شده به قم، و آن معدن شیعیان ما می‌باشند....» الی آخر حدیث که
بتمامه ذکر خواهد شد.

پس اگر گفته شود خرابی قم به مقتضای این روایت به خَسَف - که فرورفتن
باشد - [است] نمی‌شود، لکن منافات ندارد خرابی او به آب بشود. لکن می‌توان
چنین استظهار کنیم از کلام امام، که مرادش آن است که قم همیشه محفوظ باشد
از چنین بلیّه‌ها، به خصوص به مقتضای آن روایت که خداوند عالم قرار داده که
أهل قم قائم مقام حُجَّت باشند، و اگر نبود این مطلب هر آینه زمین اهلش را
فرومی‌برد، و باقی نمی‌بود در زمین حُجَّت. و در خبر دیگر که بلده قم و اهلش
حُجَّت می‌باشند بر خلائق، و این زمان غیبت امام می‌باشد تا زمان ظهور
امام علیه السلام.

پس این روایت هم اِشعار دارد که بلده قم محفوظ است از خراب شدن،
پس اگر چنین باشد که قم را آب خراب کند، شاید به جهت مقدّمه برپاشدن
قیامت باشد، که هر شهری به چیزی خراب شود، و قم را آب خراب کند، و الله
العالمُ بحقائق الامور.

و در کتاب ترجمه «تاریخ قم»^۲ چنین مذکور است^۳ آن حدیث گذشته:

۱. بحار الانوار: ۲۱۲/۶۰.

۲. در «اصل»: تاریخ.

۳. تاریخ قم: ص ۹۳.

«و از سعد بن عبدالله بن ابی خلف روایت است که گفت: حدیث کرد مرا حسن بن محمد بن سعد، از حسن بن علی خزاعی، و او از عبدالله بن سنان، و او از حضرت امام جعفر صادق علیه السلام، که از آن حضرت سؤال نمودند، و گفتند: یا ابا عبدالله! چون حق تعالی این امر و فرمان بر شما رد کند، و چون قائم آل محمد علیه السلام ظاهر شود اهل جبال کجا باشند؟ که ما در بعضی روایات خوانده ایم و شنیده ایم که بعضی از شهرهای جبال را نگون سار کنند. امام فرمود: وای بر شما، در جبال موضعی است که آن را بحر گویند، شما از جبال سؤال می کنید یا از بحر؟

گفتند: که بحر کدام است از موضع جبال؟
فرمود: شهری است که آن را قم گویند.
دیگر باره گفتند: قم را به چه سبب بحر گویند
فرمودند: به سبب آن که قم معدن ما است؛ که اهل بیت رسولیم» الی آخر.

و در «خلاصة البلدان» مذکور است این حدیث، تا آن مقام که حضرت فرمودند: وای بر شما که این اعتقاد درباره قم دارید، و آن قم همیشه محفوظ است، و خراب نشود، و مردم آن نواحی به آن پناه می برند
بیان دیگر آنکه: راوی سؤال نمود که در چه زمانی اهل قم انتظار فرج را بکشند؟ نه آن که سؤال کرده باشد از وقوع فرج. و معلوم است که انتظار فرج غیر از وقوع او است.

حضرت فرمودند: وقتی که آب ظاهر شود.
پس بنابراین حضرت یکی از علامات ظهور آن حضرت را مثل سایر علامات ظهور آن حضرت که پیغمبر و ائمه اطهار علیهم السلام بیان فرموده اند [اظهار فرموده] که هرگاه یکی از آن علامات ظاهر شود، باید شیعیان بسیار انتظار فرج

را داشته باشند. اما وقوع ظهور حضرت حُجَّت و ظهور فَرَجِ عِلْمَش عند الله می‌باشد، و هر کسی که وقتی برایش تعیین کند به مقتضای: «کذب الّوَقَاتون» کذاب خواهد بود.

پس بعد از این مطالب چنین گوئیم که: الحمدلله اثر کلام معجز نمای امام، آن علامت ظاهر و هویدا گردیده، و در سال هزار و سیصد و یازده یا دوازده بود که چنان آب از زیر زمین طَبِیه قم بالا آمد، به حدّی که بسیار از عمارتها و کاروانسراها را خراب نمود، که از انتفاع افتادند، به خصوص محله‌ای که مشهور است در قم به عربستان^۱ به حدّی آب از زمین می‌جوشید و به روی زمین می‌آمد، به مثل آن که دریاچه آبی ظاهر و هویدا بود در آن محل، و عمارتها و خانه‌های آن محله خراب و ویران گردید؛ به حدّی که از انتفاع افتادند، سکنه و اهلس فرار نمودند. پس از وقوع این علامت باید اهل قم [در] انتظار فرج ایشان، و انتظار ظهور امامشان بسیار باشند! که خود این انتظاریک عبادت مخصوصی می‌باشد. پس باید اهل قم همیشه دعا نمایند که خداوند عالم تعجیل نماید به فرج آل محمّد ﷺ و از این حزن و اندوه بیرون آیند.

پس مناسب آن است که این کلام او در این مقام ذکر شود، که حضرت امام حسن عسکری علیه السلام توقیعی نوشتند به سوی علی بن بابویه قُمّی، که من جمله بعضی از کلمات آن توقیع مبارک این است، که می‌فرماید در حالتی که خطاب به علی بن بابویه می‌فرماید که:

«علیک بالصَّبْر و انتظار الفرج، و لا یزال شیعتنا فی حُزْن حتّی یشهر ولدی الذی بَشَّر به النبی ﷺ أنّه یملاء الأرض قِسْطاً و عدلاً کما مُلِئَتْ ظُلْماً و جوراً، فاضْبِر یا شیعِی و أمر جمیع شیعتی بالصَّبْر، فإنَّ الأرض یورثها مَنْ یشاء مِنْ

۱. از محله‌های شهر قدیم قم، این محله در منطقه‌ای در شرق خیابان معروف به آذر که به پایین شهر مشهور است و در مشرق محله چهل اختران قرار دارد. یکی از ورودیهای عمده این محله گذشتن از میان صحن چهل اختران و رفتن به سوی شرق است که پس از حدود ۵۰۰ متر به آغاز این محله خواهیم رسید.

عباده، والعاقبة للمتقين، والسَّلامُ عَلَيْكَ وعلى جميع شيعتنا ورحمة الله وبركاته»^١.

ترجمه این کلام شریف آن است که، حضرت می فرماید به علی بن بابویه قُمی:

«بر تو باد به صبر نمودن، و انتظار فرج کشیدن، و همیشه شیعیان ما در حُزن و اندوه و غصّه می باشند؛ تا آن که ظاهر شود فرزند من، آن چنان فرزندی که پیغمبر بشارت داده به او، به درستی که آن فرزند من پر خواهد کرد زمین را از قسط و عدل؛ بعد از اینکه پر شده باشد زمین از ظُلم و جور، پس صبر کن یا شیخ، و امر کن شیعیان ما را به صبر، به درستی که خدا خواهد داد زمین را به هر کسی که خودش می خواهد - یعنی خداوند عالم سلطنت تمام روی زمین را به فرزند من خواهد داد - و عاقبت از برای متقین خواهد بود، و سلام و درود بر تو و بر جمیع شیعیان ما، و رحمة الله و برکاته».

* * *

نور مشعشع ششم

«در بیان حدیثی که دلالت دارد بر بودن قم حرم اهل بیت پیغمبر ﷺ»

همچنان که علامه مجلسی می‌فرماید:

«وَرُوِيَ عَنْ عِدَّةٍ مِنْ أَهْلِ الرَّيِّ: أَنَّهُمْ دَخَلُوا عَلَى أَبِي عَبْدِ اللَّهِ، وَقَالُوا: نَحْنُ مِنْ أَهْلِ الرَّيِّ.

فَقَالَ: مَرْحَبًا بِإِخْوَانِنَا مِنْ أَهْلِ قُم!

فَقَالُوا: نَحْنُ مِنْ أَهْلِ الرَّيِّ.

فَأَعَادَ الْكَلَامَ، قَالُوا ذَلِكَ مَرَارًا، وَأَجَابَهُمْ بِمِثْلِ مَا أَجَابَ بِهِ أَوَّلًا!

فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ حَرَمًا وَهُوَ مَكَّةَ، وَإِنَّ لِرَسُولِهِ ﷺ حَرَمًا وَهُوَ مَدِينَهُ، وَإِنَّ لَأَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام حَرَمًا وَهُوَ الْكُوفَةُ، وَإِنَّ لَنَا حَرَمًا وَهُوَ بَلَدَةُ قُم، وَسُتَدْفَنُ فِيهَا أُمْرَأَةٌ مِنْ أَوْلَادِي تُسَمَّى فَاطِمَةَ، فَمَنْ زَارَهَا وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ.

قال الروي: وكان هذا الكلام قبل أن يولد الكاظم.^۱

یعنی: یعنی روایت شده که چند نفر از اهل ری وارد شدند بر حضرت امام جعفر صادق، و عرض کردند: ما از اهل ری می‌باشیم.

فرمودند: مرحباً به برادران ما [از] اهل قم!

پس عرض کردند: که ما از اهل ری می‌باشیم.

حضرت اعاده نمودند کلام را، آنها چند دفعه عرض کردند، حضرت

جواب دادند به مثل جواب اوّل!

پس حضرت فرمودند: به درستی که از برای خدا حرمی است و آن مکه می‌باشد، و از برای رسول خدا ﷺ حرمی است و آن مدینه است، و از برای امیرالمؤمنین ﷺ حرمی است و آن کوفه می‌باشد، و از برای ما اهل بیت حرمی است و آن قم می‌باشد، و زود است که دفن شود در آن قم زنی از اولاد من نام او فاطمه می‌باشد، پس کسی که زیارت کند او را واجب می‌شود از برای او بهشت.

راوی می‌گوید: این کلام را فرمودند و خبر دادند، پیش از آن که حضرت کاظم ﷺ بدنیا آمده باشد.

پس این حدیث دلالت دارد بر اینکه قم حرم اهل بیت می‌باشد.

* * *

نور مشعشع هفتم

«در بیان آنکه بلده قم بلده ائمه اطهار و شیعیان آنها می باشد، و مطهره و مقدسه می باشد»

همچنان که علامه مجلسی می فرماید: و باسانید عن الصادق علیه السلام، قال: «تربة قم و أهلها مِنّا و نحنُ منهم، لا يُريدُهم جبارٌ بسوءٍ إلّا عَجَلت عُقوبَتُهُ ما لم يَخُونُوا إخوانَهُم، فإذا فَعَلُوا ذلك سَلَطَ اللهُ عَلَیْهِم جابرةٌ سوء، أما إنَّهُم أنصار قائمنا، و دُعاة حَقِّنا»؛ ثم رفع رأسه الى السماء، وقال: «اللَّهُمَّ إَعْصِمْهُمْ مِنْ كُلِّ فِتْنَةٍ، وَنَجِّهِمْ مِنْ كُلِّ هَلَكَةٍ»^۱.

یعنی: روایت شده از حضرت امام جعفر صادق علیه السلام، که فرمودند: قم بلده ما می باشد، و بلد شیعیان ما می باشد، این بلده مطهره و مقدسه می باشد، قبول نمودند ولایت ما اهل بیت را. قصد نمی کند ایشان را احدی به بدی کردن مگر آن که معجلاً عقوبت کرده خواهد شد؛ مادامی که خیانت نکنند برادرهای خود را، پس در وقتی که خیانت کنند همدیگر را، مسلط می کند خداوند عالم بر ایشان جابره بد را، اما بدرستی که آنها انصار قائم ما می باشند، و خواننده حق ما می باشند.

پس بلند کرد حضرت سر مبارک خود را به سوی آسمان و عرض کرد بدرگاه الهی:

«اللَّهُمَّ إغْصِمْهُمْ مِنْ كُلِّ فِتْنَةٍ» یعنی: خدایا ایشان را حفظ کن از هر فتنه، و نجات بده ایشان را از هر مهلکه.

پس فتنه‌ای که امام دعا می‌کند که خدایا حفظ نما ایشان را از هر فتنه، شاید مراد فتنه در دین، و فتنه آخر الزمان باشد.

والحمد لله از زمان ائمه علیهم السلام تا به حال این بلده طیبه محفوظ بوده از این فتنه‌ها، و امید است که محفوظ بماند تا زمان ظهور حضرت حجت علیه السلام.

وایضاً در «بحار» مذکور است: و روی محمد بن الحُسن بن أبی الخطاب، عن محمد بن الحسن الحضرمي، عن محمد بن بهلول، عن أبی مسلم العبدی، عن أبی عبدالله الصادق علیه السلام، قال:

«تُرْبَةُ قَمٍّ مَقْدَسَةٍ، وَأَهْلُهَا مِنَّا وَنَحْنُ مِنْهُمْ، لَا يُرِيدُهُمْ جَبَّارٌ بَسُوءٍ إِلَّا عَجِلَتْ عُقُوبَتُهُ».^۱

یعنی: روایت شده از حضرت امام جعفر صادق علیه السلام که:

تربت قم مقدسه می‌باشد، و اهل قم از ما می‌باشند، و ما از ایشان، قصد نمی‌کند جباری به بدی کردن به آنها؛ مگر آن که تعجیل کرده می‌شود عقوبت او آتش جهنم

این ترجمه ظاهر این حدیث شریف است، لکن صاحب ترجمه «تاریخ قم»^۲ به این عبارت در این مقام ذکر نموده که؛ حضرت امام جعفر صادق علیه السلام فرموده که:

«خَاكُ قَمٍّ پَاكِزَه وَ مَقْدَسَه مِی‌بَاشَد، وَ أَهْل قَمِّ از مَآ مِی‌بَاشند، وَ مَآ از ایشان، وَ چُون یكی از آن‌ها عاجز وَ مضطر شده باشند وَ به بلائی گرفتار شده باشند، چُون خدا را بخواند؛ البته او را اجابت کند، وَ پیش از این هیچ طایفه وَ شهری را این کرامت نبوده، وَ هیچ جباری وَ گردن‌کشی قصد ایشان نکند، مگر آن که

۱. بحار الانوار: ۶۰ / ۲۱۸.

۲. تاریخ قم: ص ۹۳.

خداوند عالم او را به آتش جهنم عقوبت کند» انتهى.

در «خلاصة البلدان» مذکور است که:

«قم را خاک فرج می‌نامند، جهتش همین باشد که امام فرموده تُربِت قم مقدسه می‌باشد» انتهى.

پس سزاوار است که هرگاه ظالم بر اهل قم مسلط شود، [و] اهل قم بخواهند که آن ظالم مخدول و منکوب شود، و دستش از ظلم کوتاه شود، باید توسل بجویند به آن دعائی که حضرت امام حسن عسکری علیه السلام تعلیم اهل قم نمود از برای دفع ظلم موسی بن بُغا، همچنان که در باب سیم گذشت، که صاحب «تاریخ قم» گفته که موسی بن بُغا^۱ برج و باروی قم را خراب کرد، و روایتی وارد شده که موسی بن بُغا به قم آمد، و بر اهل قم ظلم نمود، و اهل قم نوشتند خدمت حضرت امام حسن عسکری علیه السلام، شکایت از ظلم موسی بن بُغا نمودند، حضرت دعائی نوشتند از برای اهل قم فرستادند، و فرمودند: از برای رفع ظلم این دعا را در نماز و تر بخوانید، و آن دعا در «باب دهم» ذکر خواهد شد.

۱. موسی بن بُغا نام دو تن از فرماندهان خلفای دوره میانی عباسیان می‌باشد، از این رو با پسوند بُغای کبیر و بُغای صغیر از هم جدا می‌شوند. بغای کبیر از فرماندهان ترک و صاحب نفوذ در دوره خلافت متوکل و خلفای پس از او بوده است، و در قتل و جایگزینی تعدادی از خلفا نقش داشته است، از این رو یکی از شعرای عرب در توصیف وضعیت دربار عباسی در سالهای پایانی قرن سوم هجری می‌گوید:

يقول ما يقوله كالبيغاء!

خليفة بين وصيف و بُغا

نور مشعشع هشتم

«در بیان آن که بلده طیبه قم عَشَّ آلِ مُحَمَّدٍ علیه السلام و مأوی^۲
شیعیان [است]»

همچنان که علامه مجلسی در کتاب خود روایت می‌کند، و می‌فرماید:
عن سهل بن زیاد، عن عبدالعظیم الحَسَنی، عن اسحاق بن النَّاصح - مولى
جعفر بن محمد - عن أبی الحسن الأول، قال:

«قَمَّ عَشَّ آلِ مُحَمَّدٍ علیه السلام، و مأوی شیعتهم، و لكن سَيَهْلِكُ جماعةٌ مِنْ شبابهم
بمعصية آبائهم، والأستخفافُ والسُّخْرِيَّةُ بكبرائهم ومشايخهم، و مع ذلك يَدْفَعُ
الله عليهم شرَّ الأعداءى وكلَّ سوء»^۳

روایت است از أبی الحسن علیه السلام که فرمودند که: قَم محل عیش آل
محمد علیه السلام و آشیانه و مأوی شیعیان ایشان می‌باشد، و لكن زود است که هلاک
شوند جماعتی از جوانان ایشان به سبب معصیت پدرهای خود، و استخفاف و
سخریه کردن به بزرگهای خود، و با وجود این مطلب دفع می‌کند خداوند عالم
از ایشان شر دشمنان، و هر بدی را.

پس از این روایت معلوم می‌شود که اهل قم چقدر مقام داشتند، پس خوشا
بر حال آنها.

۱. عَشَّ: آشیانه.

۲. مأوی: پناهگاه.

۳. بحار الانوار: ۲۱۴/۶۰.

نور مشعشع نهم

«در بیان آن که بلده طیبه قم مأوی فاطمیین، و مُستراح^۱
مؤمنین می باشد»

همچنان که علامه مجلسی رحمته الله می فرماید:

و عن سهل، و عن الحسن بن محمد الكوفی، عن محمد بن حمزة بن القاسم العلوی، عن عبدالله بن عباس الهاشمی، عن محمد بن جعفر، عن أبيه الصادق عليه السلام قال:

«إذا أصابتكم بليّة وعناء فعليكم بقم، فإنه مأوى الفاطميين، ومُستراح المؤمنين، و سيأتى زمانٌ ينفر أوليائنا و محبونا عنا، و يُبعدون منا، و ذلك مصلحة لهم، لكيلا يُعرفوا بولائتنا، و يحقنوا بذلك دماهم و أموالهم، و ما أراد أحد بقم و أهله سوءاً إلا أذله الله و أبعده من رحمته»^۲

یعنی: فرمودند حضرت امام جعفر صادق عليه السلام: در وقتی که برسد شما را بلیّه و رنج، پس بر شما باد به قم رفتن، به درستی که قم مأوی فاطمیین و محل استراحت می باشد، و زود باشد که بیاید زمانی که دور می شوند دوستان ما از ما، و این مطلب به جهت مصلحتی می باشد از برای ایشان، به جهت آن که شناخته نشوند به ولایت و دوستی ما، و حفظ می کنند به سبب این مطلب خون خود را،

۱. مُستراح: محل استراحت.

۲. بحارنوار: ۲۱۴/۶۰.

و اموال خود را. و قصد نمی‌کند احدی به قم و اهل قم، مگر آن که خدا ذلیل می‌کند او را، و دور می‌کند او را از رحمت خود.

چون که این بلده طیبه بیش‌تر آنها طایفه اشعری بودند، و در این شهر تقیه نبوده، و امامزاده‌ها در این شهر آسوده بودند، پس مأوی فاطمین شد، از بس اهل این شهر اخلاص داشتند به ائمه و ذریه فاطمه علیها السلام، لهذا می‌آمدند در این جا وطن می‌گرفتند، و در این بلده از دنیا می‌رفتند، لهذا معصوم می‌فرماید: «قم مأوی فاطمین می‌باشد.

هستند چهارصد و چهل و چار از شرف

مدفون به امر حق شده در در این صدف

أولاد مرتضی علیّ آن شاه «لو کُشِفُ»

فرقی مدان میان قم و کعبه و نجف

جان می‌دهند اهل خود در نثار قم

و همچنین مؤمنین در بلاد دیگر باید تقیه نمایند، و در این بلده تقیه

نبوده، می‌آمدند مؤمنین در این بلده طیبه و سکنی می‌نمودند، و از اعدای و دشمنان دین آسوده بودند، لهذا معصوم می‌فرماید این بلده محل استراحت مؤمنین می‌باشد.

نور مشعشع دهم

«در بیان آن که این بلده طیبه و اهلش حجت می‌باشند از برای سایر بلاد دیگر»

أيضاً دلالت دارد که قم مقصم الجبارین است، یعنی قم محل شکسته و به هم شدن جبارین و ظالمین است، همچنانی که علامه مجلسی می‌فرماید:
وعن محمد بن قتیبة الهمداني، والحسن بن علي الكشمارجاني، عن علي بن النعمان، عن أبي الأكراد، عن ميمون الصائغ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال:
«إنَّ الله احتجَّ بالكوفة على سائر البلاد، وبالمؤمنين من أهلها على غيرهم من أهل البلاد، واحتجَّ ببلدة قم على سائر البلاد، وبأهلها على جميع أهل المشرق والمغرب، من الجن والإنس، ولم يدع الله قم وأهله مُستضعفاً، بل وفقهم وأيديهم»

ثم قال: «إنَّ الدِّينَ وأهله بقم ذليلٌ، ولولا ذلك لأسرع الناس إليه، فخرّب قم، بطل أهلها، فلم يكن حجةً على سائر البلاد، وإذا كان كذلك لم تستقر السَّماء والأرض، ولم ينظروا طرفه عين، وأنَّ البُلايا مدفوعة عن أهلها، وسيأتي زمانٌ تكون بلدة قم وأهلها حجة على الخلائق، وذلك في زمان غيبة قائمنا الى ظهوره، ولولا ذلك لَسَاحَتِ الأرضُ بأهلها، وأنَّ الملائكة لتدفع البُلايا عن قم وأهلها، وما قصده جبارٌ بسوءٍ إلَّا قصمه قاصم الجبارين، وشغله عنه بدهايةٍ ومصيبةٍ أوعدو، ويُنسى الله الجبارين في دولتهم ذُكِرَ قم وأهلها، كما نَسُوا ذكر الله»^۱

یعنی: روایت شده از حضرت امام جعفر صادق علیه السلام که فرمودند:

«به درستی که خدا حجت قرارداد کوفه را بر سایر بلاد، و به مؤمنین از اهل کوفه بر مردم از غیر بلاد کوفه، و حجت قرارداد بلده قم را بر سایر بلاد، و حجت قرارداد اهل قم را بر سایر جمیع اهل مشرق و مغرب، از جن و انس، و وانگذازد قم و اهل قم را مستضعف، بلکه توفیق داده ایشان را، و تایید نموده اهل ایشان را.

و فرمود: دین و اهل دین به قم ذلیلند، و اگر نبود این ذلت از برای اهل دین در قم، هر آینه سرعت و شتاب می کردند و می رفتند مردم به سوی قم، پس خراب می شد قم، و باطل می شدند اهل قم، پس حجت نمی شد بر سایر بلاد، و در وقتی که بوده باشد که حجت نشود بر سایر اهل زمین ها، مستقر و برقرار نمی شد آسمان و زمین، و مهلت داده نمی شدند اهل زمین طرّفه عین، و به درستی که بلاها دفع کرده شده از اهل قم، و زود باشد که بیاید زمانی که بوده باشد بلده قم و اهل قم حجت باشند بر خلائق، و این در زمان غیبت قائم ما است تا زمان ظهور او، و اگر نبود این حجت بودن قم و اهل قم بر خلائق؛ هر آینه فرومی برد زمین اهل خود را. به درستی که ملائکه دفع می کنند بلاها را از قم و اهل قم، و قصد نمی کند ظالمی به بدی کردن به اهل قم؛ مگر آن که می شکند او را خداوندی که شکننده جبارین و ظالمین است، و مشغول می کند خدا آن را به یک دردی یا مصیبتی یا دشمنی که فراموشی می دهد خداوند عالم در دولّشان ذکر قم و اهل قم را، همچنانی که فراموش نمودند ذکر خدا را».

بیان: احتمال می رود که مراد امام علیه السلام که فرموده: «به درستی که دین و اهلش در قم ذلیلند» آن باشد که اهل قم دارای صفت فقر می باشند، و نوعاً فقر ملازم با صفت ذلت می باشد.

و یک امتیازی دارند اهل این بلده طیبّه قم از سایر شهرهای دیگر در صفت فقر، که مشهور و معروفست در زبان مردم که می گویند: قم گداخانه است. و این مطلب به جهت مصلحت و حکمتی است که امام بیان می فرماید که اگر

این ذلت نباشد از برای اهل قم، هر آینه مردم شتاب می‌کردند به سوی قم، و اهلش باطل می‌شدند.

و متمولین و صاحب دولت و ثروت در شهر قم بسیار کم است، و بسا شده است که اشخاص متمولین در قم آمده‌اند، و رفته رفته فقیر شدند، و جهت او همین است! که خلاق عالم این بلده و اهلش را حجت قرار داده‌اند بر سایر بلدان دیگر، و مال دنیا و غنا نوعاً باعث طغیان و غفلت از ذکر خدا می‌شود، به مقتضای این آیه شریفه: «إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ»^۱، یعنی به درستی که انسان طاغی می‌شود، هرگاه خود را به غنا ببیند، و باعث دوری از خدا می‌شود. پس باید اهل قم فقیر باشند، که صاحبان دولت و اهل دنیا رغبت نکنند شکنای در آن بلده طیه قم، که رفته رفته این کثرت و جمعیت در قم باعث بجا آمدن معصیت و فجور زیادی شود، و قم خراب شود، و اهلش باطل شوند! و دیگر حجت نباشند از برای سایر بلدان دیگر، و وقتی که حجت نشدند، همانست که امام فرموده: که زمین اهل خود را فرومی‌برد، و زمین و آسمان قرار نخواهد گرفت.

پس آنچه مستفاد می‌شود از این حدیث - بنابراین توجیه - مطلوب نبودن کثرت جمعیت است در این بلده طیه، به جهت همین مصلحت که امام بیان فرموده.

پس این حدیث منافات دارد با ظاهر اخبار دیگر که مستفاد می‌شود از آنها ترغیب و تحریص نمودن ائمه اطهار (علیهم‌السلام) مردم را به رفتن در قم، که محل امن و امان است. و روایت دیگر دارد که قم می‌رسد از عمارت به حدی که خریده می‌شود موضع یک اسب به هزار درهم. و روایت دارد که حضرت امام جعفر صادق (علیه‌السلام) فرمودند: «در قم شیعیان ما و دوستان ما هستند، و بسیار می‌شود در قم عمارت، و قصد می‌کنند مردم به سوی قم، و اجتماع می‌کنند مردم در قم به

حدی که واقع می‌شود جمر در بین شهر قم» همچنانی که ذکر خواهد شد آن اخبار در مقام خود.

پس جمع مابین این حدیث، و آن اخبار آینده - که علی الظاهر با هم منافات دارند - به این باشد که کلمه «النَّاس» عمومش مقصود نیست، بلکه مقصود از «ناس» اشخاص ظالمین و جبارین است، به این طریق بگوئیم که خداوند عالم صفت فقر را از برای اهل قم خواسته است که در نظر مردم عیست و ذلت، و این عیب نظیر همان عیب است که خداوند عالم از برای آن کشتی خواست، و حضرت خِضْرُ عَلَیْهِ السَّلَام به امر خدا بر آن کشتی وارد آورد، و حکمتش از نظر حضرت موسی عَلَیْهِ السَّلَام پوشیده و پنهان بود، از این جهت [و] سبب سؤال نمود، و حضرت خضر عَلَیْهِ السَّلَام در جواب گفت:

«أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ مِنْ وَرَائِهِمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَضْبًا»^۱

یعنی: این کشتی از برای مساکین بود که از برای آنها در دریا کار می‌کرد، و نفع می‌برند، در این جا یک پادشاه جبار ظالمی است که اگر می‌دید این صحیح و سالم است غضب می‌نمود، و حال که ببیند معیوب است اعتنائی نخواهد کرد. پس همچنان که آن عیب باعث امن و امان آن کشتی شد از غضب نمودن آن سلطان جبار و ظالم، پس این صفت فقر و ذلت از برای اهل قم باعث امن و امان است؛ از شرّ جباران و ظالمان، به جهت آن که هرگاه این بلده طیبه قم در نظرشان حقیر آمد و بر زبانشان جاری شد که قم گداخانه است، اعتنائی ندارند، و اهلش از شرّ آنها آسوده می‌باشند.

و بگوئیم که امام عَلَیْهِ السَّلَام هم در مقام بیان این مطلب است که می‌فرماید: اگر نبود این ذلت از برای اهل قم، هر آینه شتاب می‌کردند جباران و ظالمان به سوی قم، و باطل می‌شد اهلش، و بعد از باطل شدن آنها دیگر حجّت بر سایر

بلدان نمی‌شد، و هر وقتی که حجت نباشد، امام می‌فرماید که آسمان و زمین قرار نخواهد گرفت.

شاهد بر این مطلب، مناسب آنست که این حکایت در این مقام ذکر شود: که در چند سال قبل از این، در زمان سلطنت سلطان مظفرالدین شاه قاجار بود که او می‌خواست حاکمی روانه قم کند، از برای حکمرانی این بلده طیبیه قم، و آن حاکم از بعضی از اهل قم که در دارالخلافه طهران بودند سؤال نموده بود از مدخل و درآمد قم؟

جواب گفته بود: که اهل قم فقیرند، و مدخلی که لایق شأن شما باشد ندارد، از آن جهت آن حاکم جبار ظالم حکومت قم را استعفا نمود، بعد از آن حکومت شهر دیگری را به او دادند، وقتی که وارد آن شهر شده بود، در آن شهر چنان آتش ظلمش افروخته شد، که اهل آن شهر از جهت ظلم او عرضشان و مالشان در امان نبودند، بعد از زحمتهای زیاد او را معزول نمودند!

پس مناسب آن است که در این مقام از برای تقویت این توجیه روایتی ذکر کنیم، که در حق زراره^۱ از حضرت امام جعفر صادق علیه السلام وارد شده، که آن حدیث نظیر همین حدیث است که در حق اهل قم از آن حضرت وارد شده، و آن حدیث در «رجال میرزا»^۲ مذکور است و در کتاب «مکاسب» استاد مشایخنا المعاصرین، العالم الجلیل، المحقق المدقق، الشیخ مرتضی الأنصاری، در آن مقامی که فرموده جایز است از پاسخ غیبت، به جهت دفع نمودن ضرر از مُغْتَاب^۳ مذکور است. و این حدیث را دلیل از برای این مطلب ذکر فرموده، و

۱. زُرّارة بن أعین یکی از بزرگترین راویان احادیث شیعه، از او با عنوان محدّث، فقیه، متکلم، شاعر، قاری قرآن یاد شده است. وی از اصحاب امام باقر و صادق علیه السلام بود و هزاران روایت درباره مسائل گوناگون از آنان روایت نمود و اتفاق امامیه بر جلالت قدر و بلندی مرتبه و وثاقت و عدالت اوست. وی در سال ۱۵۰ هـ درگذشت.

۲. احتمالاً مقصود «رجال میرزا أبوالمعالی کلباسی» متوفای ۱۳۱۵ هـ است که رجال او از مجموعه‌ای از رساله درباره راویان مشهور از جمله زرارة تشکیل شده است.

۳. غیبت شوند.

آن روایت به این طریق است:

حدَّثنی حمدویه، عن محمد بن عیسی، عن یونس بن عبد الرحمن، عن عبدالله بن زرارہ، قال، قال ابو عبدالله علیه السلام:

«إِقْرَأْ مَنی عَلَی وَالدِّکَ السَّلَام، وَقُلْ لَهُ: إِنِّی إِنَّمَا أُعِیْبُكَ دِفَاعاً مِّنِّی عَنكَ، فَإِنَّ النَّاسَ وَالْعَدُوَّ یُسَارِعُونَ إِلَى کُلِّ مَنْ قَرَّبْنَاهُ وَحَمَدْنَا مَکَانَهُ، لِإِدْخَالِ الْأَذَى فِیْمَنْ نُحِبُّهُ وَنُقَرِّبُهُ، وَیَذْمُونَهُ لِمَحَبَّتِنَا لَهُ وَقَرْبِهِ وَدَنُوهِ مِنَّا، وَیُرُونَ إِدْخَالَ الْأَذَى عَلَیْهِ وَقَتْلَهُ، وَیَحْمِدُونَ کُلَّ مَنْ عَیَّبْنَاهُ نَحْنُ. وَإِنَّمَا أُعِیْبُكَ لِأَنَّکَ رَجُلٌ اشْتَہَرَتْ بِنَا وَبِمِیْلَکَ الِیْنَا، وَأَنْتَ فِی ذَٰلِکَ مَذْمُومٌ عِنْدَ النَّاسِ غَیْرِ مَحْمُودِ الْأَثَرِ بِمَوَدَّتِکَ لَنَا، وَمِیْلَکَ الِیْنَا، فَأُحِبِّیْتَ أَنْ أُعِیْبَکَ لِیَحْمَدُوا أَمْرَکَ فِی الدِّینِ بِعِیْبِکَ وَنَقْصِکَ، وَیَکُونُ بِذَٰلِکَ مَنَّا دِفْعٌ شَرِّهِمْ عَنکَ». یَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿أَمَّا السَّفِینَةُ فَكَانَتْ لِمَسَکِینَ یَعْمَلُونَ فِی الْبَحْرِ فَأَرْدَتْ أَنْ أُعِیَّبَهَا وَكَانَ وَرَائِهِمْ مَلِکٌ یَأْخُذُ کُلَّ سَفِینَةٍ غَضَبًا﴾ هَذِهِ التَّنْزِیلُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ صَالِحِهِ، لَا وَاللَّهِ مَا عَابَهَا إِلَّا لَکِی تَسْلَمَ مِنَ الْمَلِکِ وَلَا تُعْطَبَ عَلَی یَدَیْهِ، وَلَقَدْ کَانَتْ صَالِحَةً لِّسَ لِلْعِیْبِ فِیْهَا مَسَاعٍ، فَافْهَمِ الْمَثَلَ یَرْحَمَکَ اللَّهُ، فَإِنَّکَ وَاللَّهُ أَحَبُّ النَّاسِ وَأَحَبُّ أَصْحَابِ أَبِی إِلَى حَیًّا وَمَتِیًّا، فَإِنَّکَ أَفْضَلُ سَفُنٍ ذَٰلِکَ الْبَحْرِ الْقَمَقَامِ الزَّآخِرِ، وَإِنْ مِنْ وَرَائِکَ مَلِکًا ظَلَمُوا غَضُوبًا، یرْقُبُ عُبُورَ کُلِّ سَفِینَةٍ صَالِحَةٍ تَرِدُ مِنْ بَحْرِ الْهُدَى؛ لِیَأْخُذَهَا غَضَبًا؛ ثُمَّ یرْغِصُهَا وَأَهْلُهَا، فَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَکَاتُهُ عَلَیْکَ حَیًّا، وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَرِضْوَانُهُ عَلَیْکَ مِیَّتًا»^۱.

وحاصل ترجمه این حدیث آن است که:

یعنی عبدالله بن زرارہ گفت که: حضرت امام جعفر صادق علیه السلام فرمودند که: «سلام مرا به پدرت برسان، و بگو از برای او به درستی که عیب ترا می‌گویم، به جهت آن که دفع کنم از تو ظلم ظالمین را، به جهت آن که مردم و دشمنان شتاب می‌کنند به سوی هر کسی که قُرب به ما پیدا [می] کند، و اذیت می‌کنند هر کسی را که ما دوست داشته باشیم او را، و مذمت می‌کنند به جهت

دوست داشتن ما مرآن کس را، و درصدد اذیت و قتل بیرون آیند کسی را که ما مدح کنیم، و آن دشمنان مدح می‌کنند هر کسی را که ما به مذمت و عیب جوئی او را کنیم. و به درستی که عیب جوئی ترا می‌کنم به جهت آن که تو مردی هستی مشهور، و معروف شده‌ای به دوستی ما، و این مطلب در نظر دشمنان مذموم است، و ترا اذیت می‌کنند، پس من در نزد آنها عیب جوئی و مذمت ترا می‌کنم؛ تا آن که در نزد دشمنان پسندیده شوی، و دفع کننده هستم به سبب این مطلب شرّ دشمنان را از تو. خداوند عالم می‌فرماید: «أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ... الخ» پس بفهم مثل را، خدا رحمت کند ترا، قسم به خدا که تو دوست تری به سوی من از مردمان دیگر، و از اصحاب پدرم؛ در حالتی که زنده می‌باشی، و در حالتی که مرده می‌باشی. پس به درستی که افضلی از کشتیهای این دریای بزرگ مواج، به درستی که از عقب تو ظالمها و غضب کننده می‌باشند، که منتظرند عبور هر کشتی که صالح و نیکو می‌باشد، که رد شود از دریای هدایت، تا آن که بگیرند و غضب کننده آن کشتی، و اهل او را. پس رحمت خدا و برکات او بر تو باشد؛ در حال حیات تو، و رحمت و خوشنودی خدا بر تو باد در حال مردنت». انتهى.

پس همچنانی که کلمه «النَّاس» در این حدیث عمومش مقصود نیست، و کلمه «عدّو» که بعد از او واقع است عطف تفسیر است، و مراد از «الناس»^۱ جباران و ظالمان می‌باشند، پس هم چنین کلمه «الناس» در حدیث قم [که] گذشت، عمومش مقصود نیست، و مراد از «ناس» اشخاص ظالمین و جبارین است، و امام فرموده: «بفهم مَثَل را همچنان که کشتی عیبی در او نبود، حضرت خضر علیه السلام به جهت آن که سلطانِ ظالم آن را غضب نکند؛ معیوش نمود، پس در تو هیچ عیبی و نقصی نیست، و من به جهت دفع شرّ ظالمان و دشمنان عیب جوئی ترا کنم».

و همچنین در حقّ اهل قم که امام فرموده: «به درستی که اهلش ذلیلند»، این صفت فقر، و مشهور شدن در زبان مردم به آنکه قم گداخانه است، و علی الظّاهر یک نوع ذلّتی است برای آنها در نظر مردم، و حال آن که این شرافت بسیار بزرگی است، که خداوند عالم خواسته است این مطلب را از برای آنها، که از شرّ دشمنان و ظالمان روزگار آسوده باشند، به همان طریقی که امام بیان فرموده، و حضرت امام جعفر صادق علیه السلام زراره را کشتی هدایت تعبیر نموده، و اهل قم را حجت تعبیر نموده. و نسّق و روش هر دو روایت یکنوع است. و چنین معلوم می شود که از صدر اول این مطلب مشهور و معروف بوده در حقّ اهل قم همچنان که در باب سیّم، در فصل جدا کردن قم از اصفهان، چنین گذشته که: «عبدالله کوشید در نزد آن سلطان ظالم و جائر که هارون الرّشید باشد، این کلمه را گفت که: اهل قم درویش حالند، و به وقت ادراک ارتفاع، غلات را برمی دارند، و از ادای خراج و مالیات تقاعد کنند، و تکاسل و مسامحه نمایند...» الی آخر آن مطالبی که گذشت.

* * *

نور مشعشع یازدهم

«در بیان آن که قم و اهلس قائم مقام حُجَّت می باشند، و بیان آن که قم معدن علم و فضل است»

همچنان که علامه مجلسی رحمته الله می فرماید: و رُوي بأسانيد عن الصادق عليه السلام أنه ذَكَرَ الكوفة،^۱ وقال:

«سَتَخْلُو الكوفة^۲ من المؤمنين، ويأرُرُ عنه العلم، كما تارُرُ الحية في حَجَرها، ثُمَّ يَظْهَرُ الْعِلْمُ ببلدة يقال لها قُم، وتصير معدناً للعلم والفضل؛ حتَّى لا يَبْقَى في الأرض مُسْتَضْعَفٌ في الدين؛ حتَّى الْمُخَدَّرَاتِ في الحِجَال، وذلك عند قُرْبِ ظُهُور قائمنا، فيجعلُ الله قُمَ وأهله قائمين مقام الحُجَّة، ولولا ذلك لَسَاخَتْ الأرض بأهلها، وَلَمْ يَبْقَ في الأرض حُجَّةٌ، فيفيضُ العلمُ منه الى سائر البلاد، في المَشْرِقِ والمَغْرِبِ، فيتمَّ حُجَّةُ الله على الخَلْق؛ حتَّى لا يَبْقَى أَحَدٌ على الأرض وَلَمْ يَبْلُغْ اليه الدين والعلم، ثُمَّ يَظْهَرُ القائم، ويصيرُ سبباً لِنِقْمَةِ الله وَسَخَطِهِ على العباد، لأن الله لا ينتقم من العباد إلا بعد إنكارهم حُجَّتَهُ».^۳

يعنی: روایت شده باسانید از حضرت امام جعفر صادق عليه السلام، به درستی که آن حضرت ذکر فرمودند کوفه را و فرمودند:

«زود است که خالی بشود کوفه از مؤمنین، و قبض شود علم، و جمع شود

۱. در «أصل»: الكوفة.

۲. در «أصل»: كوفه.

۳. بحارالانوار: ۲۱۳/۶۰.

علم از کوفه همچنان که مار خود را جمع کند - پس مقصود آن است که علم از کوفه برچیده شود - و ظاهر بشود علم به بلده قم، و بگردد قم معدنِ از برای علم و فضل، تا آن که باقی نمی ماند در زمین مستضعف در دین؛ حتی زنهائی که مستوره هستند در حِجَله ها، و این مطلب نزدیک ظهور قائم ما است، پس قرار می دهد خدا قم را و اهل او را قائم مقام حجت و اگر نبود این مطلب هر آینه زمین فرومی برد اهل خود را، و باقی نمی ماند در زمین حجت، پس شیوع پیدا می کند، و منتشر می شود علم از قم به سوی سایر بلاد؛ در مشرق و مغرب، پس تمام می شود حجت خدا بر خلق، تا آن که باقی نمی ماند احدی بر زمین که نرسد به سوی او دین و علم. پس ظاهر می گردد قائم ما، و می گردد سبب از برای غَضَب الهی بر بندگان به جهت آن که خدا انتقام نمی کشد بندگان را مگر بعد از انکار ایشان حجت را».

نور مشعشع دوازدهم

«در بیان آن که قم نامیده شده به "بحر" و "معدن الشیعه"»

همچنان که علامه مجلسی رحمته الله می فرماید:

کتاب «تاریخ قم» تألیف الحسن بن محمد بن الحسن القُمّی، قال: روی سعد ابن عبدالله بن أبی خَلَف، عن حسن بن محمد بن سعد، عن الحسن بن علی الخُزاعی، عن عبدالله بن سنان:

«سُئِلَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام أَيْنَ بِلَادِ الْجَبَلِ؟ فَأَنَاقَدَ رَوِينَا أَنَّهُ إِذَا رَدَّ إِلَيْكُمُ الْأَمْرَ، يَخْشِفُ بَعْضُهَا!

فَقَالَ: إِنَّ فِيهَا مَوْضِعًا، يُقَالُ لَهُ بَحْرٌ، وَيُسَمَّى بَقَمَ، وَهُوَ مَعْدَنُ شِيعَتِنَا. فَأَمَّا الرَّيُّ فَوَيْلٌ لَهُ مِنْ جَنَاحِيهِ، وَأَنَّ الْأَمْنَ فِيهِ مِنْ جَهَّةٍ قَمَ وَأَهْلِهِ. قِيلَ: مَا جَنَاحِيهِ؟

قال: «أحد هما بغداد، والآخر خُراسان، فإنه تلتقى فيه سُيُوفُ الْخُرَاسَانِيِّينَ، وَسُيُوفُ الْبَغْدَادِيِّينَ، فَيَجْعَلُ اللَّهُ عَقُوبَتَهُمْ، وَيُهْلِكُهُمْ، فَيَأْوِي أَهْلَ الرَّيِّ إِلَى قَمَ، فَيُؤَيِّهِمْ أَهْلُ قَمَ، يَنْتَقِلُونَ إِلَى مَوْضِعٍ يُقَالُ لَهُ أَرْدِسْتَان»^۱.

یعنی: سؤال کرده شد أَبُو عَبْدِ اللَّهِ که کجا است بلاد جَبَل، به درستی که خبر به ما رسید در وقتی که ردّ شود به سوی شما دولت و سلطنت - یعنی ظهور حضرت حَجّت - [قسمتی از آن فرو می رود]؟

پس فرمودند حضرت: «به درستی که در آن بلاد جَبَل موضعی است که گفته می‌شود از برای او بحر، و نامیده می‌شود به قم، و آن معدن شیعیان ما می‌باشند، امّاری پس ویلی از برای او است از دو طرف او، به درستی که اُمن در ری از جهت قم و اهل او می‌باشند.

گفته شد از برای حضرت: کدام است دو طرف؟

فرمودند: یکی از آنها بغداد می‌باشد، و دیگر خراسان. به درستی که ملاقات خواهند کرد در شهر ری شمشیرهای خراسانیین و بغدادیین، پس تعجیل خواهد نمود خداوند عالم در عقوبت ایشان، و هلاک می‌کند خدا ایشان را، پس قصد می‌کنند اهل ری به سوی قم، پس مأوی می‌دهند اهل قم اهل ری را، پس نقل می‌کنند اهل ری از قم به سوی مکانی که گفته می‌شود [به او] اُردستان»

* * *

نور مشعشع سیزدهم

«در ذکر حدیثی که دلالت دارد بر بودن قم «مختار البلاد»

همچنان که علامه مجلسی رحمته الله در «بحار» می فرماید:

و عن الحسن بن يوسف، عن خالد بن أبي يزيد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال:

«إنَّ الله اختار مِنْ جميع البلاد كوفه وقم وتفليس».^۱

یعنی: امام جعفر صادق عليه السلام فرمودند: «خدا اختیار نمود از جميع بلاد، کوفه

و قم و تفلیس [را]».

* * *

نور مشعشع چهاردهم

«در بیان آن که قُمْ «مفتوحة اليها باب الجنة»^۱ می باشد:

همچنان که قاضی نور الله در کتاب «مجالس المؤمنین» می فرماید این حدیث را:

«أَلَا إِنَّ لِلجَنَّةِ ثَمَانِيَةَ أَبْوَابٍ، ثُلُثُ مَنهَا إِلَى قُمْ»

یعنی: از برای بهشت هشت درب می باشد، سه تای آن درها به سوی قم است.

و روایت دیگر در «بحار» مذکور است، در مقام ذکر حدیث تزیین^۲ قم به عرب، همچنانی که خواهد آمد، که در آخر آن حدیث [است] که پیغمبر ﷺ فرموده: «و فتح اليه بابٌ من الجنة».

یعنی: گشوده شد به سوی قم دری از درهای بهشت.

* * *

۱. در «أصل»: «مفتوح اليه باب الجنة».

۲. زینت یافتن و آراسته شدن.

نور مشعشع پانزدهم

«در بیان احادیثی که دلالت دارد بر آن که مردم به سوی قم می‌شتابند، و عمارت و بنا بسیار می‌کنند، و زمین او گران شود»

همچنان که علامه مجلسی در «بحار» می‌فرماید:
و فی بعض روایات الشّیعه: «أن قم یبلغ من العمارة الی أن یُسْتَرى موضع
فرس بألف درهم».^۱

یعنی: به درستی که در بعضی از روایات شیعه مذکور است که، به درستی که
قم می‌رسد از عمارت به حدّی، که خریده می‌شود مکان اسبی به هزار درهم...»
الی آخر.

می‌توان گفت که در این زمان، که سنه هزار و سیصد و بیست و پنج است،
بعضی از امکانه بازار قم به این قیمت مذکوره در روایت رسیده؛ بلکه علاوه.^۲

و ایضاً در «بحار» مذکور است که علامه مجلسی رحمته الله می‌فرماید:
وعن أحمد بن محمد بن عیسی، عن محمد بن خالد، عن بعض أصحابه، عن
أبی عبد الله علیه السلام قال:

«كُنّا عنده جالسین، اذ قال مُبتدئاً خراسان خراسان، سجستان سجستان؛
كأنّی أنظر الی أهلها راكبین علی الجمال مُسرّعين الی قم».^۳

۱. بحار الانوار: ۲۱۵/۶۰.

۲. بلکه افزونتر.

۳. بحار الانوار: ۲۱۵/۶۰.

یعنی راوی می‌گوید: بودیم ما در نزد حضرت امام جعفر صادق علیه السلام نشسته بودیم، ابتداء حضرت فرمودند: «خراسان خراسان، سجستان سجستان، گویا من نظر می‌کنم به سوی اهل این دو شهر، که سوارند و سرعت و شتاب می‌کنند، به سوی قم می‌روند». انتهى.

اما خراسان پس معلومست، اما اهلش هم حدیثی در مدح ایشان وارد شده همچنان که ذکر خواهد شد در مقام خود، که حضرت امام جعفر صادق علیه السلام فرمودند:

«أهلُ خُراسان أعلامنا، وأهلُ قُم أنصارنا، وأهلُ كوفه أوتادنا...» الخ.

اما سجستان مذکور در روایت، اهلش شیعیان خالص بودند، همچنان که قاضی نور الله در کتاب «مجالس المؤمنین» می‌فرماید که:

«صاحب کتاب گوید که سجستان معرّب سیستان است، نام ناحیه‌ای است کبیر، و ولایتی وسیع، که در جنوب هرات واقعست، و زمین آنجا اکثر ریگ و سنگ است، و همیشه بادهای تیز در آنجا وزان است، و گردش آسیاهای آنجا از باد است، و در آنجا نخل بی شمار است، و خرماي فراوان، و مردم آنجا بر ساختگی و جلادت عالیست.^۱ تا آن که به کوچه و بازار بی سلاح راه نمی‌روند، و بازاریان آنجا به غایت نیک معامله می‌باشند، و در میزان تسعیر^۲ به قدر قفیزی^۳ کم نمی‌دهند، و در فریادرسی ملهوف^۴، و تدارک^۵ حال ضعیف مألوف^۶، و أمر به معروف. و اگر چنانچه کار به قُوعِ سُیُوف^۷ و جنگ^۸ کشد. آن وقت خود را

۱. کذا در «أصل».

۲. تسعیر: قیمت گذاری.

۳. نام وزنی است که در دورانهای گذشته مورد استفاده بوده است.

۴. ملهوف: کمک خواه.

۵. تدارک: رسیدگی.

۶. مألوف: الفت و انس.

۷. قُوعِ سُیُوف: زدن شمشیرها، کنایه از جنگ.

۸. در «أصل»: جذع.

معاف دارند. و بزرگترین اوصاف که ذکر شد آن است که بر وجهی که ذَهَبی^۱ شامی در کتاب «میزان»^۲ ذکر نموده:

«در زمان فراعنه بنی امیه بر منابر بر شرق و غرب عالم، مکه و مدینه، لعن علی بن ابی طالب علیه السلام کردند، و اهل سیستان از آن امتناع نمودند؛ تا آن که در عهدنامه خود با بنی امیه لعن نکردن آن حضرت را داخل کردند».

و الحق همین شرف ایشان را کافی، و در صفای فطرت اصلی ایشان برهانی وافی شافی است. و از اکابر آن که به فضل و تقوی اشتها دارند جریر بن عبدالله است، که از اصحاب امام جعفر صادق علیه السلام بوده، و خُلید سجستانی که «تاریخ آل محمد» را تألیف نموده» انتهى.

ایضاً در «بحار» مذکور است:

وعن یعقوب بن یزید، عن ابی الحسن الکرخی، عن سلیمان بن صالح، قال: کنا ذات یوم عند ابی عبدالله علیه السلام، فذكر فتن بنی عباس، و ما یُصیب الناس منهم.

فقلنا: جُعِلْنَا فداک، فأین الفزع والمفرّ فی ذلك الزّمان؟

فقال: الی الکوفه وحوالیها، والی قُمّ ونواحیها.

ثم قال: فی قُمّ شیعتنا وموالینا، و تكثر فیها العماره، ویقصده الناس، ویجتمعون فیها؛ حتی یکون الجمر بین بلدتهم».^۳

۱. محمد بن أحمد بن عثمان ذهبی، متوفای ۷۴۸ هـ، از مشاهیر مؤرخین و رجالیین اهل سنت، گرچه در وسعت اطلاعات، و دقت و موثکافی در تاریخ و حدیث و رجال کم نظیر است و کتابهای او منابع مهم و منحصر به فردی در این زمینه‌ها است، لیکن تعصب کور و کینه و دشمنی او با اهل البیت علیهم السلام و پیروان و شیعیان آن بزرگواران از او ناصبی خبیثی ساخته است، که در جای جای کتابهایش آشکار است، درباره فردی همچون یزید بن معاویه که قاطبه مسلمانان او را مستحق لعن و نفرین می‌دانند می‌گوید: (یزید لائحته ولائسه)!! مهمترین کتابهای او عبارتند از: تاریخ الاسلام در ۱۰۰ جلد، سیر اعلام النبلاء ۲۳ جلد، طبقات الحفاظ، میزان الاعتدال و دهها کتاب دیگر.

۲. میزان الاعتدال.

۳. بحار الانوار: ۲۱۵/۶۰.

راوی می‌گوید: بودیم در روزی نزد حضرت امام جعفر صادق علیه السلام، پس ذکر کرده شد مثل فتنه‌های بنی عباس، و آن ظلم‌هایی که از آنها به مردم می‌رسد.

پس عرضه کردیم: فدایت شویم، پس کجا محلّ پناه و محل فرار است که آسوده باشیم در آن زمان؟

پس فرمودند: به سوی کوفه و جوانب کوفه، و به سوی قُم و اطراف قُم.
پس فرمودند: در قُم شیعیان ما می‌باشند، و بسیار می‌شود در آن بلده قُم عمارت، و قصد می‌کنند مردم آن قُم را، و اجتماع می‌کنند در آن قُم؛ تا آن که واقع می‌شود جمر بین بلد ایشان.

و هر جا که موج فتنه تو را در میان گرفت

طغیان نمود ظلم و تمام جهان گرفت

فصل بهارِ زندگیت را خزان گرفت

باید که پند از ذکی باغبان گرفت

خود را کشید و رفت به قُم یا جواد قُم

علامه مجلسی رحمته الله می‌فرماید:

بیان: «جَمْر: اسمُ نهرٍ مِنَ الأنهار التي كانت قبل بناءِ بلدةِ قُم» همچنان که ملاحظه می‌شود» انتهى کلام علامه مجلسی رحمته الله.

مؤلف گوید که: «جَمْر» مذکور در روایت مُعَرَّب کُم است، و اسم از برای مزرعه‌ایست در قُم که شاید مراد حضرت آن باشد که شهر قُم آن قدر بزرگ شود، که جَمْر که خود مزرعه باشد، میان شهر واقع شود. بنابراین می‌شود گفت که در همان اُزمنه این طریق شده باشد زیرا که در کتاب «تاریخ قُم» مذکور است، همچنان که در باب سیّم این کتاب هم گذشت، که عرب آمدند به قُم، و قرار گرفتند، و بسیار شدند، در صحاری شش دیه سراها و مقام‌ها ساختند، و بار و بُنه‌ها بنهادند. و آن شش دیه: مَمَّجان، مالون، و قُزْدان، و سَکَن، و جَمْر،

و کُمیدان [بود]، و از کثرت جمعیت از بزرگترین شهرها گردید.

اما بنابه فرمایش علامه مجلسی رحمته الله علیه که فرمودند: جُمُر اسم نهریست در قم، می توان گفت که الحال در بین بلده قم واقع است، زیرا که بعضی گویند: که نهر کمر از بالای رودخانه آب برمی دارد، و بعضی گویند که از زیر پل رودخانه آب برمی دارد.

پس بنابراین نهر کمر واقع شده ما بین آبادی قم، و آبادی که آن طرف رودخانه است.

* * *

نور مشعشع شانزدهم

«در بیان حدیثی است که دلالت دارد که قم «مذابّ الجبّارین» است،
یعنی محل گذاخته شدن جبّارین است»

همچنان که علامه مجلسی رحمته الله می فرماید:

و عن سهل بن زياد، عن عليّ بن ابراهيم الجعفريّ، عن محمد بن الفضيل،
عن عدّة من أصحابه، عن الصادق جعفر بن محمد عليه السلام، قال:
«إنّ لعلی قم ملكاً رفّرف علیها بجناحیه، لا یريدها جبّارٌ بسوءٍ إلّا أذابه الله
كذوب الملح في الماء».

ثم أشار الى عيسى بن عبدالله، فقال:

«سلام الله على أهل قمّ، یسقی الله بلادهم الغیث، وینزل الله علیهم البرکات،
و یبدّل الله سیئاتهم حسنات، هم أهل ركوع و سُجود و قیام و قعود، همُ الفقهاء
العلماء، الفُهاء، هم أهل الدراية والرّواية، وُحسُنُ العبادة».^۱

یعنی: حضرت امام جعفر صادق عليه السلام می فرماید:

«به درستی که بر بالای قم ملک‌یست که بالهای خود را پهن نموده، و گشوده
بر روی قم، که قصد نمی‌کند جبّار و ظالمی، مگر آن که خداوند عالم او را تمام
می‌کند، و گذاخته می‌کند، مثل آن که نمک در آب گذاخته و تمام می‌شود.
و مکرراً تجربه شده و اثر قول امام ظاهر گردیده.

روزی که ظلم در همه جا باب می شود
 رحم از میان خلق چه نایاب می شود
 روی زمین چه کوره سیمان^۱ می شود
 ظالم به دست قم چه نمک آب می شود
 گردنکشان چه بهره ندارد از دیار قم؟

پس اشاره کرد حضرت به سوی عبدالله بن عیسی قُمّی، پس فرمود:
 «سلام و درود خدا بر اهل قم، و سیراب کند خدا خاک بلاد ایشان را از
 باران، و نازل بگرداند خدا بر ایشان برکات را، و بدل کند خدا گناهان ایشان را
 به حسنات. ایشان اهل رکوع و سجود، و قیام و قعود هستند، ایشان فقها و علما
 می باشند، ایشان اهل درایت و روایت می باشند، و ایشان عبادت را نیکو بجا
 آوردند».

* * *

نور مشعشع هفدهم

«در بیان حدیثی که دلالت دارد بر آن که قم «مرفوعٌ عنها البلاء»

می باشد»

همچنان که علامه مجلسی رحمته الله می فرماید:

و رُوی مرفوعاً الى محمد بن يعقوب الكليني، باسناده الى علي بن موسى

الرضا قال:

«إِذَا عَمَّتِ الْبُلْدَانُ الْفِتْنُ فَعَلَيْكُمْ بِقُمٍّ وَنَوَاحِيهَا، فَإِنَّ الْبَلَاءَ يَأْتِي مَرْفُوعاً عَنْهَا»^۱

یعنی: در وقتی که عمومیت پیدا کنند فتنه ها، پس بر شما باد رفتن به قم

و اطراف قم، به درستی که بلاها برداشته شده از قم.

* * *

نور مشعشع هیجدهم

«در ذکر حدیثی که دلالت دارد بر بودن قم «امانُ للخائفین»

همچنان که علامه مجلسی رحمته الله می فرماید:

عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن خالد البرقي، عن سعد بن سعد الأشعري، عن جماعة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إذا عَمَّتِ البَلَايا؛ فالأمن في كوفة و نواحيها من السَّواد، و قُمْ مِنْ الْجَبَلِ، نِعَمَ الْمَوْضِعِ قُمْ؛ لِلْخَائِفِ الطَّائِفِ»^۱.

یعنی: روایت شده از ابی عبدالله علیه السلام که فرمود: در وقتی که شیوع پیدا کند بلاها، پس امن در کوفه و جوانب کوفه می باشد؛ از سواد، و قم از جبل، و نیکو موضعی است قم از برای ترسان و سرگردان.

* * *

نور مشعشع نوزدهم

«در بیان آن که قم «مدفوع عنها البلاء» می باشد»

همچنان که علامه مجلسی رحمته الله می فرماید:

عن محمد بن سهل بن اليسع، عن أبيه، عن جدّه، عن أبي عبد الله عليه السلام قال:
«إذا فُقد الأمن من العباد، وَرَكِبَ النَّاسُ عَلَى الْخِيُولِ، وَاعْتَزَلُوا النِّسَاءَ، وَ
الطِّيبَ، فَالْهَرَبُ الْهَرَبُ عَنْ جَوَارِهِمْ».

فقلت: جُعِلْتُ فداك، الى أين؟

قال: الى الكوفة ونواحيها، أو الى قُمْ وحواليها، فَإِنَّ الْبَلَايَا مَدْفُوعَةٌ عَنْهُمَا».^۱
یعنی: حضرت امام جعفر صادق عليه السلام فرمودند:

«در وقتی که مفقود شود اَمْن از بلاد، و سوار شوند مردم بر اسبها، و عزلت
بگیرند از زنها و بوهای خوش - شاید این مطلب کنایه باشد از عمل قوم لوط، در
صورت عزلت گرفتن از زنها - حضرت می فرماید: در این صورت باید فرار کرد
از جوار ایشان.

راوی گفت: فدایت شوم کجا باید رفت؟

فرمودند: در کوفه و جوانب کوفه، و به سوی قم و اطراف قم، به درستی که
بلاها دفع شده از این شهر».

* * *

نور مشعشع بیستم

«در بیان آن که قم مَفَرّ و مَفَزَع از برای هاربین^۱ است»

همچنان که علامه مجلسی رحمته الله می فرماید:

عن یعقوب، عن یزید، عن أبي الحسن الكرخي، عن سليمان بن صالح،

قال:

«كُنّا ذاتَ يومٍ عند أبي عبد الله عليه السلام فذَكَرَ فِتْنَ بنی عَبّاس، وما یصیبُ

النّاس منهم»

فقلتُ: جعلتُ فداک، فأینَ المَفَزَعُ والمَفَرُّ فی ذلك الزمان؟

فقال: الکوفه وحوالیها، والی قم ونواحیها»^۲.

راوی می گوید: در نزد حضرت امام جعفر صادق عليه السلام بودیم، پس ذکر شد

فتنه های بنی عباس، و چیزی که می رسد مردم را از ایشان.

پس عرض کردیم: فدایت شویم، پس پناه کجا می باشد در آن زمان؟

فرمودند: کوفه و اطراف کوفه، و قم و جوانب قم.

پس فرمودند: در قم شیعیان و دوستان ما می باشند... الاخر.

* * *

۱. پناهگاه فراریان.

۲. بحار الانوار: ۲۱۵/۶۰.

نور مشعشع بیست و یکم

«در بیان آن که بلده طَیِّبه قم «بلدالأمین»، یعنی محفوظ است از جمیع
بلاها و فتنه‌ها»

و مخفی نماند که بلاها و فتنه‌ها بر چند قسم می‌باشند:

یکی از آنها: أمراض مُهْلِکَة است.

و دیگر: ظُلْم ظالمین است.

و دیگر از آنها: فِتْنَة دینی است.

پس به مقتضای آن اخبار مذکوره، و به مقتضای دعای حضرت امام جعفر

صادق علیه السلام که در حقّ اهل قم نموده، و عرض کرده به درگاه الهی:

«اللَّهُمَّ اَعْصِمْهُمْ مِنْ كُلِّ فِتْنَةٍ، وَنَجِّهِمْ مِنْ كُلِّ هَلَاكَةٍ».

یعنی: خدا حفظ کن اهل قم را از هر فتنه، و نجات بده ایشان را از

هر هلاکتی.

باید اهل قم و بلده قم سالم باشند از این اقسام بلاها و فتنه‌های مذکوره، و

غیر آنها، از هرچه او را بلیّه و فِتْنٌ اگویند؛ اگرچه فقر باشد، لکن فقر از برای

اهل قم عین رحمت است به جهت همان حکمت و مصلحت که در «نور مشعشع

دهم» گذشت، فراجع.

پس در این نور از سه فصل گفتگو می‌شود:

فصل اوّل

«در بیان آن که قم باید محفوظ باشد از ظلم ظالمین و جبّارین»

و اخبار بسیار در این باب وارد شده، و ذکر آنها گذشت، که مضمون بعضی از آنها آن بود که در صورت عمومیت بلا و فتنه‌ها در بلاد بروید به قم؛ که بلاها از آن بلده دفع و رفع و برداشته شده.

و در خبر دیگر که ملائکه حفظ می‌کند او را از بلاها و فتنه‌ها. و مضمون بعضی از آنها آن بود که ملکی^۱ بالهای خود را گشوده در بالای قم؛ از برای محفوظ بودنش از بلاها.

پس مناسب آن است که در این مقام ذکر شود بعضی از مطالبی که کشف از آن کند که خداوند عالم یک کیفیت، و کرامت بسیار بزرگی، از برای این بلده طیّبه قم قرار داده بود، من جمله از آن مطالب، آن است که در ابتدای عمارت قم یک مشت شیعه اثنی عشریه بیشتر نبودند در قم، و در بلاد عجم همین یک شهر قم شیعه بودند، و شهرهای اطرافش سُنی بودند، و در زمان سلاطین بنی عباس، و از...^۲ آنها.

و از مفاخر اهل قم چنین نوشته‌اند: که اظهار تشیع می‌نمودند، و هیچ خوفی نداشتند، و تقیّه هم نمی‌کردند. اما شیعیان که در اطراف بلاد بودند، از ترس خلفای بنی عباس [که] باید تقیّه کنند، و همیشه در زحمت و سختی بودند؛ به خصوص در زمان خلافت هارون الرشید که چه قدر شدید العناد بود بالنسبه به سوی شیعیان، که نمی‌توانستند اظهار تشیع نمایند از ترس هارون الرشید که مبادا کشته شوند، یا ضرر کلّی وارد آید به آنها، لکن اهل قم هیچ خوفی^۳ نداشتند از هارون، بلکه مخالفت و نافرمانی او را می‌کردند، کاشف بر این مطلب آن حکایتی است که از کتاب «تاریخ قم» نقل نمودیم در باب سیّم، در فصل جدا

۱. ملائکه‌ای.

۲. دو کلمه ناخوانا.

۳. خوف: ترس.

کردن قم از اصفهان، که حمزة بن الیسع رفت در نزد هارون الرشید و به او گفت: قم را از اصفهان جدا کن، و به حسب مساحت هر چه باید بدهند می دهند، و اهل قم بالنسبة به سوی هارون از جمله مطیعان و فرمانبردار باشند. هارون قبول کرد این مطلب را از حمزة بن الیسع.

پس این حکایت کشف از آن کند که اهل قم هیچ خوفی از هارون نداشتند، و درصدد نافرمانی او بودند، و خداوند عالم یک استیلاء و سلطنتی به آنها کرامت فرموده، و یک خوفی از آنها بر دل دشمنان آنها قرار داده بود؛ که مأمون الرشید در زمان خلافتش از آنها خوف داشته، کاشف بر این مطلب همان منع نمودن مأمون است حضرت امام رضا (ع) را از عبور نمودن آن حضرت را از قم. این منع نمودن مأمون کشف از این مطلب کند که از تسلط و استیلای اهل قم خوف داشته، که اگر حضرت وارد قم شود، مبادا اهل قم از او نگاه داری کنند، که نگذارند امام از قم بیرون آید، و به مقصود خود نرسد.

و من جمله از استیلاء و سلطنت آنها آن بود که حاکم سنی را در بلد خودشان راه نمی دادند، و اگر حاکم شیعه بود قبول می کردند، همچنان که در کتاب «مجالس المؤمنین» مذکور است که در کتاب «کشف الغمّة»^۱ مذکور است آن که: در زمن بعضی از خلفای بنی عباس از اطاعت حاکم امتناع نمودند، و هر که را به آن حکومت می فرستادند با او مقاتله و محاربه نمودند، و مجال تصرف ندادند، و مکرّر لشکرها بر سر ایشان فرستادند، مفید نیفتاد، آخر امیر ناصر الدّوله بن حمدان را که امیرالأمرای خلیفه بود بر ایشان فرستاد، و چون ناصر الدّوله نزدیک قم رسید اعیان آنجا با تُحَف و هدایا استقبال نمودند، و او را گفتند ما به حکومت غیر مذهب راضی نبودیم؛ والحال که تو آمدی بالطّوع والرغبة امثال حکم کنیم، و آن سان هم اهل قم زیاده از مال و جهات گذشته به ناصرالدّوله رساندند، تا او به خلیفه رسانید، بعد از آن خلیفه از موافقت اهل قم با

۱. کتاب (کشف الغمّة في معرفة الانمة علیها) نوشته عالم جلیل القدر، و مؤرخ بزرگوار شیخ علی بن عیسی بهاء الدین اربلی، از بزرگان امامیه در قرن هفتم هجری، وی در سال ۶۸۷ هوفات یافت.

امیر ناصرالدوله را اندیشه نمود، و او را نزد خود طلبید.

پس چنین معلوم می‌شود که این بلده طیبه قم و اهلش، همیشه آن بلاها و فتنه‌ها که ظلم ظالمین و جبارین باشد آسوده بودند و هستند، چگونه چنین نباشد و حال آن که ائمه اطهار علیهم‌السلام می‌فرمودند:

«بلده قم از ماست، و اهلش از ما می‌باشند، و ما از ایشان می‌باشیم».

پس چنین معلوم می‌شود که یک امدادی داشتند در باطن، و یک نظر مرحمتی داشتند به این بلد و اهلش، و کاشف بر این مطلب همان ترغیب و تحریص نمودن شیعیان خود می‌باشد به رفتن به سوی قم؛ هرگاه دیدید فتنه بنی عباس را که شیوع پیدا کرد، که محلّ راحت مؤمنین است. پس تحریص و ترغیب یک خاطر جمعی بود برای شیعیان خود، و این خاطر جمعی کشف می‌کند که یک امداد باطنی و نظر مرحمتی داشتند به این بلده طیبه. پس هر حکمرانی که وارد قم شود باید یک ملاحظه از این بلد و اهلش داشته باشد، که امام فرموده: «این بلد قم از ما می‌باشد».

پس مثل آن است که الحال حضرت حجّت (عج) بفرماید که بلده قم از من است، و اهلش هم از منند، و من از ایشان می‌باشم. و ظلم در این بلده طیبه میمنت ندارد، و صاحب بلد که حضرت حجّت (عج) باشد او را مخدول و منکوب خواهد نمود، و قاصم الجبارین او را به هم بشکنند، و خداوند او را ذلیل و خوار کند.

پس اگر گفته شود: بنابر مضمون این اخبار، باید اهل قم همیشه سالم باشند از ظلم ظالمین، و حال آن که چنین نیست، دیده شد که در بعضی از اوقات ظالم بر آنها مسلط شد؟

جوابش این حدیث شریف است، که این مطلب از برای آنها است در صورتی که خیانت نکنند یکدیگر را، همچنان که آخر حدیث می‌باشد، که هر گاه خیانت کنند اهل قم همدیگر را، خداوند عالم مسلط می‌نماید بر سر آنها جبارین و ظالمین بد را، که ظلم خود را به آنها می‌رسانند.

پس يك ميزان كلی از اين حديث شريف مستفاد می شود، كه هرگاه اهل قم دیدند كه ظالم و جبار بر آنها مسلط شده، بدانند كه خیانت در میان آنها بسیار شده، و باید ساكنين اين بلده ملاحظه كنند، و با يكديگر خیانت نکنند. به يكديگر، همچنان كه اثر كلام معجز نماي امام ظاهر و هویدا گشته، بنابر حكایت صاحب «تاریخ قم» كه این طایفه عرب، كه سبب آبادی قم شدند، مادامی كه متفق الكلمه، و يكدل بودند هیچ ظالمی نیز توانست بر آنها مسلط بشود، لكن بعد از آنی كه اختلاف افتاد مابین آنها، یعنی خیانت در میانه آنها پیدا شد، ظالم بر آنها مسلط شد، و سبب تفرقه و هلاكت آنها شد، أعوذ بالله من سوء العاقبة. پس مناسب آن است كه در این مقام ذكر كنیم حكایت مسلط نمودن حق تعالی بُخت النصر را به اهل بیت المقدس، تا آن كه عبرت باشد از برای اهل قم، زیرا كه قم شريك است با بیت المقدس در فضیلت و شرافت، همچنان كه در حديث است: «قم قطعه ای از بیت المقدس می باشد»، و آن حكایت از قراری كه در تفسیر...^۱ مذكور است به این طریق است:

القَمي عن الصادق عليه السلام كه آن حضرت فرمودند:

«زمانی كه بنی اسرائیل اهل معصیت شدند، و سرپیچیدند از امر پروردگار خود، اراده كرد حق تعالی مسلط نماید بر آنها كسی كه ذلیل كند، و بكشد آنها را، پس وحی نمود حق تعالی به سوی ارمیا^۲ كه ای ارمیا من شهری را انتخاب و

۱. نام تفسیر ناخوانا است، لیكن به قرینه آغاز روایت احتمالاً تفسیر قُمی است.

۲. ارمیا (یا ارمیا به معنای یهوه به زیر می اندازد) پسر حلیقا، دومین پیامبر عظیم عهد عتیق نزد یهودیان. وی در دوران سلطنت یوشیا و یهو یاقیم و صدقیا از پادشاهان بنی اسرائیل نبوت می نمود. تولد او را سال ۶۲۸ قبل از میلاد دانسته اند. گفته می شود او در هنگامی كه بت پرستی در میان بنی اسرائیل رواج یافت آنان را از غضب و عقوبت الهی بر حذر داشت و پیش گوئی نمود كه به زودی بنی اسرائیل هفتاد سال در بابل به اسارت خواهند رفت، لیكن شاه صدقیا او را به زندان افكند و هنگامی كه بخت النصر به اورشلیم حمله نمود وی در زندان بود و لشكریان او را از زندان آزاد کرده و در بابل سكونت دادند، لیكن او برای هدایت قومش به میان اسرا رفت و مدت چهل و دو سال به هدایت قوم طاغی خود مشغول بود. از این پیامبر در عهد عتیق، كتاب ارمیا، و نیاحات ارمیا آمده است.

اختیار نمودم از ما بین بُلدان و شهرها، و غرس^۱ نمودم در آن بلد از کرائم الشَّجر،^۲ پس می‌کنم آنها را، و جای آنها را خَرْتُوب می‌رویانم.

پس خبر داد ارمیا اُخیار^۳ و خوبان بنی اسرائیل را، پس عرض کردند از برای ارمیا: سؤال کن از حقّ تعالی که چیست معنی این مثل؟

پس روزه گرفت هفت روز، پس وحی شد به سوی او، ای ارمیا اُمّا بلد و شهر پس بیت المقدس می‌باشد، اُمّا آن درختهای کِرام که غرس نمودم، بنی اسرائیل می‌باشند، که آنها را در آن بلده مسکن دادم، پس اهل معصیت شدند، و تغییر دادند دین مرا، و بدل نمودند نعمت مرا به کفران. به ذات مقدس خود قسم یاد نمود، هر آینه امتحان کنم ایشان را به يك فتنه که شخص حکیم در این مطلب حیران بماند، و مسلّط می‌نمایم بر ایشان بدترین از بندگان خودم را از جهت ولادت، و بدترین عباد خودم را از جهت طعام. پس هر آینه مسلط نمایم او را بر ایشان که بکشد و اسیر نماید حریم ایشان را. و خراب نماید خانه‌های ایشان را، و خراب خواهم نمود خانه؛ آنچنانی که نسبت می‌دهند خود را به خانه، و افتد آن سنگی که فخر می‌کنند به او در مَزْبَلَه^۴ صد سال.

پس خبر داد ارمیا اُخیار و خوبان بنی اسرائیل [را].

گفتند: به خداوند عالم عرض کن که گناه فقرا و ضعفا و مساکین چیست؟

پس ارمیا روزه گرفت، و وقت افطارش به يك لقمه افطار نمود، پس وحی به سوی او نشد!

پس روزه گرفت هفت روز، و يك دفعه غذا خورد، وحی به سوی او نشد!

پس از آن روزه گرفت هفت روز، حقّ تعالی وحی به سوی او فرستاد: ای

ارمیا باز دار خود را، و نگاه‌دار زبان خود را از این گفتگو، والاّ رد می‌کنیم

۱. غرس: کاشتن.

۲. درختان ارزشمند.

۳. مردمان نیکوکار.

۴. مزبله: محل افکندن زباله.

صورت ترا به سوی پشت تو!

پس وحی شد به سوی او که بگو از برای ایشان: هر آینه دیدید شما منکر را، منکر نشمردید و نهی نکردید.

پس عرض کرد ارمیا: ای خدای من، دانا نما مرا که کیست او که مسلطش خواهی نمود، تا آن که بروم نزد او از برای خودم و اهل بیت خودم امان نامه بگیرم؟

و خطاب رسید: برو به سوی موضعی به این نشان، و وارد می شوی بر جوانی که زمین گیر است، و خیث ترین مردم است از حیث ولادت، و بدترین مردم است از حیث غذا و طعام، و ضعیف الجثّه می باشد.

پس ارمیا دید جوانی را در کاروانسرائی که زمین گیر است در نزد مزبله ای که در وسط کاروانسرا بود، و یک مادری دارد که او را غذا می دهد، به این طریق که نان را ریزه کرد در کاسه ای، و خنزیری^۱ در آنجا بود، و کاسه نان را زیر پستان خنزیر گرفت و دوشانید، و نزد او گذاشت و خورد!

پس نزدیک او آمد و فرمود از برای او که: اسم تو چه باشد؟

پس عرض کرد: بُحْتُ نصر.^۲

پس شناخت او را که همانست که خدا فرموده، پس معالجه نمود او را تا خوب شد.

پس گفت ارمیا به او که: می شناسی مرا؟

گفت: نه اما همین قدر می دانم که مرد صالح و نیکوئی.

پس فرمود: من ارمیا می باشم، پیغمبری هستم از طائفه بنی اسرائیل، خبر داده مرا خدای تعالی که زود باشد که خدا مسلط نماید خدا ترا بر بنی اسرائیل، پس خواهی کُشت مردان ایشان را، و تَفْعَلْ بهم ما تَفْعَل.^۳

۱. خوک.

۲. در منابع عبری و سنگ نوشته های تاریخی از او با ضبط «نبوکد و ناسیرو» یا «نبوکد نُصْر» یاد می شود.

۳. و با آنها هر آنچه توانی خواهی کرد.

قال: «... الغلام في نفسه في ذلك الوقت.

پس ارمیا گفت: بنویس از برای من امان نامه‌ای. پس نوشت از برای او کتابت امان نامه

و او بود که می‌رفت شبها به سوی کوه و هیزم جمع می‌نمود، و روز می‌آورد می‌فروخت، پس می‌خواند مردم را به سوی جنگ طایفه بنی اسرائیل، [که] بود مسکن ایشان در بیت المقدس، پس رونمود بُحْتُ النَّصْرَ با اشخاصی که اجابتش نمودند به جانب بیت المقدس، و حال آن که لشکر زیادی اجابتش نمودند، پس آمد با لشکرش.

پس خبر به ارمیا رسید که بُحْتُ نصر با لشکر زیادی روی نموده به جانب بیت المقدس، ارمیا برخواست و سوار حمار^۲ خود گردید، و استقبال کرد او را با همان امان نامه، همچنان که نوشته بود از برای او بُحْتُ نصر.

پس ارمیا نتوانست خود را به او برساند؛ از کثرت لشکرش، پس امان نامه را به چوبی بیست، و بلند نمود.

پس بُحْتُ نصر سؤال نمود که تو کیستی؟

گفت: من همان ارمیای پیغمبرم، که بشارت به تو دادم که مسلط خواهی شد بر بنی اسرائیل، و این هم امان نامه ایست که به من داده‌ای.

پس گفت: اَما تو امانت دادم، اَما اهل بیت ترا به درستی که من تیری می‌اندازم از همین مکان، اگر آن تیر رسید به بیت المقدس پس امانی از برای آنها نخواهد بود، و اگر نرسید پس ایشان درامانند!

پس تیری به کمان خود گذارد و رها نمود؛ تا آن که آن تیر را باد آورد تا به بیت المقدس رسید، پس گفت امانی از برای آنها نخواهد بود، پس نظر کرد به سوی کوهی از خاک در وسط شهر، و خون از وسط آن کوه می‌جوشید، و بالا

۱. کلمه‌ای نامفهوم..

۲. درازگوش.

می آمد و هرچه خاک می ریختند روی آن، آن خون باز می جوشید و بالا می آمد، پس گفت: این چیست؟

گفتند: پیغمبری است از پیغمبران بنی اسرائیل، که یکی از ملوک بنی اسرائیل او را کشته، و خون او می جوشد و بالا می آید، و هرچه خاک می ریزیم فایده ندارد.

پس گفت: این قدر می کشم از بنی اسرائیل تا آن که این خون باز ایستد، و ساکن شود!

و این خون یحیی بن زکریا بود، در زمان او پادشاه جبّار ظالمی که زنا می نمود به زنان بنی اسرائیل، و یحیی بن زکریا به او فرمودند: بپرهیز خدا را، حلال نیست از برای تو زنا نمودن.

پس روزی که مست بود آن سلطان، آن زنی که خواست که به او زنا کند گفت: ای سلطان یحیی بن زکریا را بکش، پس امر کرد به قتل او، زقتند سرش را از بدن جدا نمودند، و در میان طشت گذاردند و آوردند در نزد سلطان، سر مبارک یحیی به سخن آمد و فرمود:

ای سلطان حلال نیست زنا کردن! پس خون یحیی در طشت جوشید تا به زمین رسید، متصل از زمین می جوشید و ساکن نمی شد، و بود بین قتل یحیی و خروج بُحْتُ نصر صد سال.

و بُحْتُ نصر از آنها گشت، و داخل قریه ها^۱ می شد و می گشت مردان و زنان و کودکان را و حیوانات، و خون می جوشید، تا به آن که همه آنها را گشت و فانی نمود، تا آن که سؤال نمود که: آیا دیگر کسی باقی مانده از آنها در آن بلاد؟ و گفتند: بلی، عجوزی^۲ باقی مانده در فلان موضع، فرستاد کسی را گردن او زدند، پس خون ساکن شد، و آن عجوز آخرین از آنها بود که باقی مانده بود،

۱. روستاها.

۲. پیره زنی.

پس رفت به بابل و در آنجا بنا نمود شهری.

مؤلف گوید که: در این بلده طیّبه قم، خداوند عالم چه درختان گرامی غرس نموده بود، و این زمین مقدّس را از برای آنها ذخیره کرده بود، همچنان که رسول اکرم ﷺ فرمودند که: «خداوند عالم زینت داد قم را به عرب».

پس این حکایت عبرت است از برای اهل قم، که در این زمین شریف معصیت نکنند خدا را، و خیانت نکنند یکدیگر را، و بدل نکنند نعمت خدا را به کفران، که سبب هلاکت آنها شود. و ملاحظه کنند در أحوالات بعضی از سابقین اهل قم که چه مردمانی بودند که معصیت نمی کردند، و از مکر و حيله و خیانت چقدر دور بودند، من جمله از آن اشخاص زکریّا بن آدم قمی بوده، که هم کجاوه^۱ حضرت امام رضا علیه السلام بوده؛ از مدینه تا مکه.

این زکریّا بن آدم قمی عرض کرد خدمت حضرت امام رضا علیه السلام که: می خواهم از قم بیرون روم، به جهت آن که در قم سُفهاء^۲ زیاد شدند. حضرت فرمودند که: تو باید در میانه آنها باشی، و بیرون نروی، زیرا که خداوند عالم از قم دفع می کند بلا را به واسطه وجود تو در میانه آنها، همچنان که خداوند عالم بلا را دفع می کند از اهل بغداد به واسطه قبر پدرم موسی بن جعفر علیه السلام.

بینم جهت آن که می خواست بیرون بروم از قم چه مطلبی بود، که عرض کرده خدمت امام که سُفهاء در قم پیدا شده؟

این حقیر جائی ندیدم، لکن یکی از علمای اعلام اهل قم جناب مرحوم شیخ محمّد حسین قُمّی که ساکن در محله چهارمردان بود، و او اطلاع تامّی داشت از تاریخ، چنین نقل کردند که:

۱. هم کجاوه: کجاوه ساخته ای است که بر روی کوهان شتر قرار می گیرد و از دو جایگاه در دو سمت کوهان تشکیل شده است، و معمولاً در کجاوه باید دو تن بنشینند تا توازن آن حفظ شود، نفر دوم را هم کجاوه گویند.

۲. سُفهاء: جمع سفیه به معنای نادان است.

زکریّا بن آدم در کوجه‌ای از محله‌های قم می‌رفتند، دید که درازگوشی فرار نموده، و صاحبش خواست که او را بدست آورد نتوانست؛ تا آن که دامن خود را که خالی از جو بود بدست گرفته؛ آن حیوان به گمان آن که جو در دامن او است نزدیک می‌آید و او را بگیرد، این مطلب را که دید دل آزرده شد، و گفت در قم اهل مکر و حيله و خیانت پیدا شده، باید از قم بیرون برویم! و اخبار دیگر در مدح او وارد شده در جلد سیّم این کتاب، که مخصوص به ذکر روات^۱ قم است خواهد شد.

و مطلب دیگر آن که، نقل می‌کنند که در زمان سابق، یکی علف در دامن خود کرده بود و نشان گوسفند خود می‌داد، که همراهش آن حیوان برود، همین که اهل قم این مطلب را دیدند گفتند: که این از مکر و حيله می‌باشد؛ که چرا نشان می‌دهد علف را و به او نمی‌دهد، دیگر روایت او را قبول نکردند.

* * *

فصل دوم

«در بیان آن که قم باید محفوظ باشد از أمراض مُهلِکَة»

مخفی نماند که به مقتضای اخبار مذکوره، بایستی که این بلده طیبه محفوظ باشد از أمراض مُهلِکَة، از قبیل وباء و طاعون، به جهت آن که مضمون آن احادیث «إِذَا أَعَمَّتِ الْبَلَايَا...» یعنی در وقتی که عمومیت پیدا کند بلاها در اطراف، بروید به قم و در اطرافش. و معلومست که ملائکه دفع بلاها از قم می‌کنند.

و در حدیث دیگر است: که حضرت امام جعفر صادق علیه السلام سر مبارک خود را بلند نمودند، و دعا کردند در حقّ اهل قم، و عرض کرد به درگاه الهی:

«اللّٰهُمَّ أَغْصِنَهُمْ مِنْ كُلِّ فِتْنَةٍ، وَ نَجِّهِمْ مِنْ كُلِّ هَلَكَةٍ»

یعنی: خدایا حفظ کن اهل قم را از هر فتنه، و نجات بده ایشان را از هر مهلکه و هلاکتی.

پس به مقتضای این احادیث، و دعای آن حضرت، آن است که بلده طیبه قم بایستی «بلد الامین» باشد، و دارای این اثر باشد که اهل قم، و خود بلده قم در امان و سلامت باشد، و محفوظ از آمدن وباء و طاعون باشد. و حال آن که محفوظ نیست این بلده و اهلش از امراض مهلکه، سببش آن است که به سبب مجاورت مردمان معصیت کار در این بلده طیبه آن اثر از او رفته، لکن به شرافت خود باقی است، و از برای او نظائر بسیار است، من جمله از آن نظائر تربت سیدالشهداء می باشد، که چه قدر اخبار در حقش وارد شده، که شفای مرض می باشد، و حال آن که در بعضی اوقات این اثر از او می رود، به سبب عدم وجدان شرطش، و مالیده شدن دستهای گنه کاران؛ همچنان که در «تحفة الزائر» مذکور است، در آن جایی که می فرماید:

«شنیده ام بعضی از آنها تربت را برمی دارند، آن را سبک می شمارند؛ حتی بعضی از ایشان آن را در توبره چهارپایان می اندازند، یا در ظرف طعام، یا چیزهایی که در آن دست بسیار مالیده می شود از خورجین ها و جوالها، پس چگونه شفا می یابد کسی از آن که آن را این نوع حرمت داد!!!» الی آخر.

پس معلوم می شود که به واسطه عوارضات خارجیّه، از آن اثری که خلاق عالم قراردادده از برای او بیفتد.

و مثل آب فرات، که وارد شده: «اگر فرو رفتن بدنهای گناه کار نبود در او، هر آینه شفا بود از برای هر دردی»، فرات اثرش آن است که باید شفای مرضی باشد، لکن به جهت فرو رفتن بدنهای گناه کاران اثرش رفته، اما شرافتش باقی است، که خود این مجاورت یک اثری دارد، مثل سنگ^۱ «حَجَرُ الْأَسود»، که وقتی که از بهشت آوردند نورانی و سفید بود، لکن به جهت مالیدن دستهای گناه

کاران سیاه شد.

پس زمین طَیِّه قم، به مقتضای آن اخبار باید محفوظ باشد از بلا، لکن به سبب مجاورت و ساکنین گناه کاران، رفته رفته این اثر از او افتاد، لکن به شرافت خود باقی است.

و همچنین دعای حضرت امام جعفر صادق علیه السلام در حقّ اهل قم که فرمودند: «عرض کردند به درگاه خداوند عالم، که خداوند اهل قم را حفظ نما از هر فتنه، و نجات ده ایشان را از هر بلیّه، که یکی از آن بلیّه ها امراض مُهلکه می باشد».

پس دعای حضرت به جهت شرافت این زمین است که باید ساکنین در او محفوظ باشند، یا به جهت شرافت اهلش، چون که اهلش مردمان خوبی بوده اند. آمدن بلا و امراض مُهلکه در این بلده طَیِّه به همان طریقی که ذکر شد، و اگر به جهت شرافت اهلش باشد، دعای حضرت شامل حال آنها هست؛ مادامی که خود را از آن شرافت خلع نکنند، و اسباب هلاکت خود را به سوء اختیار خود فراهم نیاوردند. یکی از اسباب هلاکت جوانان اهل قم، استخفاف و سُخریّه و استهزاء به مشایخ خود و بزرگان خود می باشد، همچنانی که أبوالحسن الأوّل فرمودند که:

«قم محلّ عیش و زندگانی آل محمد صلی الله علیه و آله است، و محلّ شیعیان آل محمد صلی الله علیه و آله، لکن زود است که هلاک شوند جماعتی از جوانان اهل قم به سبب مخالفت نمودن آنها پدران خود را، و استخفاف و سُخریّه نمودن آنها به بزرگان و مشایخ».

و دیگر سبب آمدن و بازنا می باشد، همچنان که در اخبار وارد شده، که در اردوی لشکر حضرت موسی علیه السلام یکی از لشکریان حضرت مشغول زنا بود، و در همان ساعت وبا نازل شد، و بسیاری از لشکر حضرت به واسطه مرض وبا هلاک شدند.

و سید نعمت الله جزائری^۱ در «أنوار»^۲ نوشته که:

«سبب وبا آن است که زانی که غسل می کند زمین قبول نمی کند آب غسل زانی را، آن آب بخار می گردد، پس می رود به جانب آسمان، و آسمان هم قبول نمی کند آن بخار را پس نازل می شود و واقع می شود بر همجنس خودش از قبیل چاهها و چشمه ها و چاله های آب و نهرها و دریاها، پس متکیف می شود هوا به سبب مرور کردن هوا دو دفعه، که یک دفعه بالا می رود هوا با او مجاورت می کند، و یکدفعه که برمی گردد ملاقات می کند آن هوا با آن بخار، پس بعد از ملاقت نمودن هوا آن بخار را متکیف می شود آن هوا از بخار. حاصلش آن که هوا سمیت پیدا می کند، و مردم نفس می کشند در آن هوای مسموم، و می خورند از آن آبها، که آن بخار مسموم در آنها ریخته شده، و آن آبهای زمین هم دارای سمیت شدند به واسطه آن بخار مسموم.

پس حاصل می شود ماده های فاسده در آمزجه مردم، پس از این جهت بسیار واقع می شود بر اطفالی که مزاج آنها ضعیف می باشد، و مردمان غریبی که در آن سرزمین عادت نکرده اند مانند در آنجا را!!» انتهى.

الحاصل: بعد از آن که بعضی از جُهَال و نادانان اهل قم، قدر این زمین طیبه را نگه ندارند، و حال آن که خداوند عالم او را مطهره و مقدسه و منزّه و پاکیزه او را خلق نموده، و او را ملوث نمایند به این مصیبت که زنا باشد، دیگر مانعی نیست از آمدن وبا.

پس هرگاه دیدند که وبا شیوع پیدا کرد در بلده طیبه قم، بدانند که زنا شایع

۱. سید نعمت الله بن عبد الله جزائری موسوی شوشتری، از علمای امامیه در قرن یازدهم و دوازدهم هجری، زادگاه او یکی از روستاهای منطقه جزائر در نزدیکی بصره در سال ۱۰۵۰هـ است، و در سال ۱۱۱۲ هـ درگذشت آرامگاه او امروزه در نزدیکی پُل دختر می باشد. او از طبقه علماء و فقهاء محدث و اخباری مسلک بوده است و نوشته های حدیثی فراوان از او برجای مانده است. تألیفات فراوان دارد که بیشتر شرح کتابهای حدیثی است همچون شرح تهذیب الاحکام ۱۲ جلد، شرح استبصار ۳ جلد، شرح غوالی اللثالی ۲ جلد، شرح توحید صدوق شرح روضه کاخ و جز اینها.

۲. الأنوار النعمانیة.

شده در میان آنها، أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ غَضَبِ الْجَبَّارِ.

پس ماحصل از این دو فصل آن شد که، دعاء حضرت، و شرافت این بلده طیبه مقتضی هستند از برای آن اثر، که محفوظ باشد از این بلاها، و مقتضی وقتی اثر کند که مانعی پیدا نشود، و موانع از اثر این مقتضی زیاد است، همچنان ذکر آنها شد.

* * *

فصل سیّم

«در بیان آن که این بلده طیبه قم باید محفوظ باشد از فتنه در دین، که آن

هم یکی از اقسام فتنه‌ها و بلاها می‌باشد»

و باید این بلده قم محفوظ باشد از این قسم فتنه، به چند دلیل:

دلیل اوّل: آن اخبار معراجیه که گذشت در «مصایح الزّجاجیه» و مفاد آن

اخبار دور کردن پیغمبر ﷺ است در شب معراج از این بلده طیبه شیطان را، که مبدا فتنه در دین نماید، و شیعیان این بلده طیبه را گمراه نماید.

و دلیل دویم: آن که در اخبار وارد شده که تربت قم مطهره و مقدّسه

می‌باشد، پس نباید ملوث شود این تربت مقدّسه به لوث خارجی.

دلیل سیّم: آن دعائی است که حضرت امام جعفر صادق علیه السلام نمودند بر اهل

قم، و به بارگاه الهی عرض نمودند: «اللّهُمَّ اعْصِمْهُمْ مِنْ كُلِّ فِتْنَةٍ، وَ نَجِّهِمْ مِنْ كُلِّ هَلَكَةٍ».

یعنی: خدایا حفظ کن اهل قم را از هر فتنه، و نجات بده ایشان را از هر

مهلكه.

و بدترین فتنه‌ها و آفتها فتنه در دین می‌باشد.

دلیل چهارم: آن روایتی است که حضرت امام جعفر صادق علیه السلام فرموده که:

«قم بلد ما، و بلد شیعیان می‌باشد»، مثل آن است که الحال در این زمان حضرت

حجّت بفرماید: که قم بلد من و بلد شیعیان من می‌باشد،

و به مقتضای این حدیث می توان گفت که این بلده طیبه منسوب به حضرت حجت می باشد، و صاحب بلد خودش نگه داری می کند، و نمی گذارد که صاحبان مذاهب مستحده پر و بالی باز کنند. و یک امتیازی دارد از شهرهای دیگر در محفوظ بودنش از این فتنه، العیاذُ بالله اگر کسی پیدا شود از این نوع شیطان انسی در این بلده مقدسه، صاحب بلد او را مخذول و منکوب خواهد نمود، و آن شیطان انسی را به ذلت و خواری بیرون می کنند، و این زمین مقدسه از لوٹ چنین شیطانی پاک خواهد نمود.

دلیل پنجم: آن روایاتی است که ملائکه حفظ می کنند بلاها را از قم. دلیل ششم: آن روایاتی است که دلالت دارد بر محفوظ بودنش از بلاها و فتنه ها.

پس باید اهل قم هم مسامحه نکنند در این مطلب، اگر العیاذُ بالله کسی پیدا شود از این نوع اشخاص که دارای مذاهب فاسده می باشند، باید سعی کنند در بیرون کردن آنها را از این بلده طیبه قم، به مقتضای چند اخباری که وارد شده در حق اهل قم، [و] باید کوتاهی نکنند در این مطلب: یکی آن که: مؤید می باشند از جانب حق تعالی، همچنان که خبر به این مضمون وارد شده.

دلیل دیگر: آن احادیثی است که امام فرموده که اهل قم أنصار ما می باشند، و خبر دیگر وارد شده که اهل قم أنصار قائم می باشند، خبر دیگر که اهل قم قائم مقام حجت می باشند، از زمان غیبت امام است تا زمان ظهور آن حضرت. پس این منصب، منصب بسیار بزرگی است از برای اهل قم، و قدر این منصب جلیل را باید بدانند، و خود را خلع نکنند از این منصب و شرافت، و ترتیب آثار این منصب جلیل را بدهند، و در ترویج احکام دین پیغمبر سعی باشند؛ که اگر خود حضرت حجت ظاهر بود این نوع از اشخاص که مرتد می شوند گردن میزد، و به درک أسفل روانه می نمود.

پس به مقتضای آن که اهل قم مؤید هستند مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، باید خوفی نداشته

باشند در مقام نهی از منکر، در اجرای احکام الهی، و به مقتضای آن حدیث که امام فرموده که: «أهل قم انصار ما می باشند، و أنصار قائم ما می باشند»، باید همیشه یاری کنند امام خود را، و نگذارند که این بلده طیبه، که حرم أهل بیت پیغمبر ﷺ و حرم ائمه اطهار علیهم السلام است، ملوث شود به لوث صاحبان مذاهب مستحدثه، لا اقل آن که اتفاق کنند، و چنین اشخاص را بیرون کنند از حرم ائمه اطهار.

الحمد لله از اول بناء این بلده طیبه محفوظ بوده از فتنه دینه تا به حال، و امید است که محفوظ بماند تا زمان ظهور حضرت حجت.

پس ملاحظه کن در احوالات سابقین از قم، که چگونه اهتمام داشتند که از غیر شیعه اثنی عشریه در قم نمانند، همچنان که حاکم سنّی را راه نمی دادند در این بلده قم، و اگر شیعه بود قبول می کردند، و اگر از کسی استشیم^۱ غلو می کردند، و می فهمیدند که کسی در باب امام خود صاحب خود غلو بود، هر آینه او را از قم بیرونش می کردند، حتی آن که آقا^۲ در «تعلیق» می فرماید که:

«محقق شیخ محمد چنین فرموده که أهل قم بیرون می کردند راوی را، به مجرد آن که توهم و ریبی و شکّی در حق او می رفت، همچنان که در حالات احمد بن محمد بن عیسی قمّی نوشته اند که چند نفر را از قم بیرون کرد، که یکی از آنها محمد بن علی بن ابراهیم بن موسی القرشی، که او آمد به قم، و وارد شد بر همین احمد بن محمد بن عیسی مذکور، پس مشهور شد محمد بن علی به کذب،^۳ پس از آن مشهور شد به غلو^۴ و ارتفاع در حق ائمه اطهار علیهم السلام، پس از آن از ترس مخفی و پنهان شد، پس همین احمد بن محمد بن عیسی او را از قم بیرون کرد، و در مقام تدبّین و دین داری، ملاحظه رفاقت و ملاحظه ورود بر او

۱. احساس.

۲. مقصود علامه وحید بهبهانی است.

۳. روایت دروغ نقل کردن.

۴. مقام امامان معصوم را از حدّی که خداوند برای آنها قرار داده بالاتر بردن.

را ننمود.

و دیگر کسی را که از قم بیرون کرد سهل بن زیاد آدمی بود، که اظهار بیزاری از او می‌کرد، هم چنان که در رجال «میرزا» مذکور است، که از کلام شیخ طوسی رحمته الله اختلاف در حالات این سهل بن زیاد قُمّی فهمیده می‌شود. پس در موضعی فرموده است که او ثقه می‌باشد، و در چندین مواضع دیگر او را ضعیف در حدیث شمرده، و فرموده اعتمادی در حدیث او نیست، و استدلال می‌کند بر آن که احمد بن محمد بن عیسی قُمّی شهادت می‌دهد در حق او به غلو و کذب، و بیرونش کرد از قم به سوی ری، و ساکن در زمین ری شد.

و أيضاً ابن غضائری^۱ گفته که: این سهل بن زیاد قُمّی ضعیف در حدیث بوده، و روایت او فاسده بوده، و مذهبی هم فاسد بوده، و احمد بن محمد بن عیسی او را از قم بیرون کرد، و اظهار بیزاری می‌نمود از او، و مردم را نهی می‌کرد که گوش به سخنان او ندهند، و نهی می‌کرد مردم را که روایت از او کسی نکنند، و روایت مراسیل^۲ می‌کرد، و اعتماد بر ضعیفاء در حدیث می‌نمود،

و دیگر کسی را که از قم بیرون کرد همین احمد بن محمد بن عیسی مذکور، احمد بن محمد بن خالد البرقی بود، با آن جلالت قدری که داشت؛ او را از قم بیرون کرد، همچنان که آقای بهبهانی^۳ در «تعلیقه» خود ذکر فرموده که: «ابن غضائری گفته که احمد بن محمد بن خالد البرقی باکی نداشت از أخذ روایت از هر کسی، و بیرون کردن او را احمد بن محمد بن عیسی از قم به جهت این مطلب بوده، و غیر این مطلب» انتهی.

مؤلف گوید که: او را برقی گویند به جهت آن که او ساکن برق رود قم

۱. احمد بن حسین بن عبیدالله مشهور به ابن غضائری، از پیشینیان امامیه در علم رجال حدیث، وی معاصر شیخ طوسی (متوفای ۴۶۰هـ) بوده است، او کتابی در رجال حدیث داشته است.

۲. مراسیل: جمع مُرسل است. و روایت مرسل روایتی را گویند که راوی سند خود به گوینده خبر و روایت نام نبرد.

۳. علامه وحید بهبهانی.

بوده، که الحال مشهور است در قم آن برق رود به رود خانه بیدقان یا بیرقان،^۱ و هرکجا که روایت می‌کنند از برقی، مراد همین أحمد بن محمد بن خالد البرقی است.

لکن باز همین أحمد بن محمد بن عیسی او را برگردانیدش به قم، وقتی که او وفات نمود در پای جنازه‌اش پابرنه راه می‌رفت، و تأسّف می‌خورد، و بیزاری می‌جست از قذفی^۲ که در حقّ او کرده بود، و همین کارش که او را برگردانیدش به سوی قم، و بعد از وفاتش در پای جنازه او با پای برهنه راه می‌رفت، دلالت بر جلالت قدر برقی [می] کند».

تمام این مطالب به تفصیل در جلد سیّم این کتاب، که مخصوص است به ذکر حالات روات قم خواهد آمد، و غرض از ذکر این مطالب آن است که سابقین از اهل قم چه قدر اهتمام و سعی و کوشش داشتند، که اگر کسی را می‌فهمیدند که قدری در اعتقادش خللی است، فوراً او را از قم بیرون می‌کردند؛ حتی آن که برقی با آن جلالت قدرش راضی نشدند و به خود نپسندیدند که در قم باشد، که چرا او روایت از ضعفاً و اعتماد بر مرا سیل می‌کند، چه رسد به کسی که دارای مذهب باطل و مذاهب مستحدثه باشد، کجا سزاوار است که چنین بلده طّیبه‌ای کارش به جائی برسد که گبربایی در قم بخواهد ترویج مذهب بایّه دهد!

و حکایت او از این قرار است که: گبربایی آمده بود به قم، در میانه کاروان سرائی از برای کسب کردن، منزل داشت، و او بابی بود، و کتابی هم از کتب بایّه آورده بود از برای آن که ترویج مذهب نماید، و خواست که فتنه دینیّه برپا کند، و مردم قم را آن شیطانِ انّسی خواست فریب دهد، که اگر مؤمنین از روی غیرتِ خونِ عوضِ آشکِ ببارند جا دارد؛ که چنین بلدی که حرم ائمه اطهار علیهم‌السلام است،

۱. این رودخانه و روستای آن امروزه در میانه جاده قدیم قم - اصفهان می‌باشد.

۲. قذف: نسبت ناروا به کسی دادن به گونه‌ای که شرافت و حیثیت او را لکه دار کند.

و جا و مقام روات ائمه اطهار علیهم السلام است، کارش به این جا رسیده باشد! الحمدلله، از آنجا که این بلده طیبه، بلد ائمه اطهار علیهم السلام است، و بلد حضرت حجّت است، و از آنجائی که صاحب بلد باید خودش نگاه داری کند، آن گزربایی را مفتضح و رسوا نمود، به این طریق که یک نظر مرحمتی انداخت، و از آثار نظر آن حضرت طریقی شد که علمای اعلام اهل قم - کثر الله أمثالهم - فهمیدند این مطلب [را]، و از احوالات گزربایی مطلع شدند، اتفاق نمودند و او را به طریق ذلت از قم بیرون کردند، الحمدلله اهل قم همیشه مؤید من عندالله بودند.

و در این آزمونه چند واقعه اتفاق افتاده که اطلاع یافتند از احوال این انواع شیاطین انسی، در کمال ذلّت و خاری آنها را از قم بیرون کردند. از صدر اول چنین بوده تا به حال، مثل بیرون کردن علی بن بابویه قمی است منصور حلاج را، و آن حسین بن منصور کسی است که توقیعی از جانب حجّت بیرون آمد بر لعن او، و بسیاری از بزرگان در مذمت او فرمایشاتی فرموده اند؛ به خصوص شیخ مفید رحمته الله کتابی بر ردّ او نوشته، و اسم آن کتاب را «ردّ بر حلاجیّه» گذارده است، و فرمایشاتی که علما در مذمتش فرموده اند این حقیر در کتاب «منور القلوب» به تفصیل ذکر نموده ایم، و آن کتاب را ردّ بر طایفه صوفیه (خذلهم الله) نوشته ایم. اما حکایت بیرون کردن علی بن بابویه قمی حسین حلاج را از این قرار است:

همچنان که در زمان علی بن بابویه، حسین بن منصور آمد به قم، و ادعای بایّت کرد، - و از آن جائی که می دانست اگر بزرگ دین را فریب دهد باقی دیگر هم متابعت خواهند نمود - و خواست که در قم فتنه دینی بر پا نماید، لهذا کاغذی به علی بن بابویه نوشت، همچنان که شیخ طوسی رحمته الله در کتاب «غیبت» امام این حکایت را نقل می فرماید.

و می فرماید شیخ طوسی رحمته الله:

«خبر به من دادند جماعتی، از حسین پسر علی بن بابویه، که حلاج آمد به

قم، و مکتوبی به خویشان پدرم نوشت، که در آن مکتوب پدرم را با خویشان او دعوت به سوی اطاعت و انقیاد خود کرد، و می‌گفت من فرستاده امامم و وکیل او هستم.

حسین می‌گوید: چون این نوشته به دست پدرم افتاد او را پاره نمود، و به حامل آن نوشته - که عموزاده یا عمّه زاده او بود - گفت: ترا چه واداشته که در این کارهای نادانی داخل شوی؟ و به او خندیدند و استهزاء کردند.

بعد از آن پدرم درخواست، با جمعی از ملازمان و اصحاب خود به دکان خود رفت، و چون داخل خانی شد که دکانش در آنجا بودند، همه کسانی که در آنجا بودند از برای او تواضع کردند، و از جا برخاستند؛ مگر مردی که در جای خود نشسته بود و از جای خود برنخواست، و پدرم او را نشناخت، وقتی که نشست دوات و دفتر حساب خود را آورد چنانچه آداب تجّار است. آن گاه به بعضی از حضار متوجه شده پرسید: که این مرد کیست؟ و از احوالش به پدرم خبر دادند.

این سؤال و جواب را آن مرد شنیده، و به پدرم متوجه گردیده، و گفت: [نام] مرا از دیگران می‌پرسی، و حال آن که خودم در اینجا حاضرم. پدرم گفت که: ای مرد من ترا بزرگ داشتم، و تعظیم کردم، و از این جهت احوال از خودت نپرسیدم.

او گفت: رُقعہ مرا پاره می‌کنی، در حالتی که من مشاهده می‌کنم؟! پس پدرم گفت: تو آن مردی! و به غلام خود فرمود که گردن او را گرفته و آن دشمن خدا و رسول را از خانه بیرون کردند، و به او فرمود: آیا ادّعیای معجزات می‌کنی، لعنت خدا بر تو باد!

یا آن که خودش بیرون نرفت، بلکه غلام پشت گردنش را گرفت بیرون کرد، بعد از آن او را در شهر قم ندیدم.

و هم چنین، در هر زمانی و عصری تا به این زمان هر گاه یکی از این مذاهب مستحدثه پیدا شد، اهل دارالمؤمنین قم نگذاشته‌اند که این بلده ملوث

شود، و امید است که تا زمان ظهور حضرت حجت علیه السلام محفوظ باشد و ملوث نشود، و از برای نجات از فتنه آخرالزمان، باید متوسّل شوند به دعایی که از حضرت امام وارد شده، و آن دعا این است:

«یا الله، یا رحمن، یا رحیم، یا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ».

مؤلف گوید: که در این آزمون که سال حین تألیف این رساله است، که سال هزار و سیصد و بیست و پنج^۱ می باشد، تمام اطراف بلاد پر است از آشوب و اغتشاش، و هَرْجُ و مَرْج، و فتنه‌ها بر پا شده، و مردم در اطراف بلاد در امان نیستند، و الحال عَرَضشان و مالشان در بعضی بلاد تلف گردیده، و در بعضی از بلاد در معرض تلف است، الحمدلله آثار کلام معجز نظام ائمه اطهار علیهم السلام که فرموده اند: «وقتی که عمومیت پیدا کند بلاها و فتنه‌ها در اطراف بلاد، بروید در قم یا اطراف قم، به درستی که قم دفع شده از او بلاها و فتنه‌ها» در حق این بلده طَیِّبه قم، در این آزمون کالشمس فی وسط السماء ظاهر و هویدا گردیده، واقعاً یک امتیازی دارد از سایر بلدان دیگر در امنیت و سلامت بودنش از فتنه‌ها و بلیه‌ها.

پس صدق می کند که این بلده طَیِّبه قم «بلدالأمین» می باشد.

فصل [چهارم]

«در ذکر خبر دادن حضرت امیرالمؤمنین علیه السلام واقعه‌ای که در قم اتفاق

می افتد»

همچنان که علامه مجلسی رحمته الله می فرماید: فی خُطْبَةِ الملاحم
لأمیرالمؤمنین علیه السلام الّتی خُطِبَ بها بعد وقعة الجمل بالبصرة، قال:
«يخرج الحسنی صاحب طبرستان، مع جمّ کثیر من خيله ورجله، حتی

يَأْتِي نِسَابُورَ فَيَفْتَحُهَا، وَيُقَسِّمُ أَمْوَالَهَا. ثُمَّ يَأْتِي أَصْبَهَانَ، ثُمَّ إِلَى قُمَّ فَيَقَعُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَهْلِ قُمَّ وَقَعَةً عَظِيمَةً، يُقْتَلُ فِيهَا خَلْقٌ كَثِيرٌ، فَيَنْهَزِمُ أَهْلُ قُمَّ، فَيَنْهَبُ الْحَسَنِي أَمْوَالَهُمْ وَنِسَائَهُمْ، وَيُخَرِّبُ دَوْرَهُمْ، فَيَفْزِعُ أَهْلُ قُمَّ إِلَى جَبَلٍ يُقَالُ لَهُ وَرَارْدَهَارُ فَيَقِيمُ الْحَسَنِي بِلَدِهِمْ أَرْبَعِينَ يَوْمًا، وَيَقْتُلُ مِنْهُمْ عَشْرِينَ رَجُلًا، وَيَصْلِبُ مِنْهُمْ رَجُلَيْنِ، وَيَرْحُلُ عَنْهُمْ».

یعنی: حضرت امیرالمؤمنین (علیه السلام) در خطبه ملاحم، بعد از واقعه جمل به بصره فرمودند:

«بیرون می آید حَسَنی صاحب طبرستان با جمع^۱ بسیاری از لشکر، تا می آید به نِسَابُور، و تقسیم می کند اموال او را، پس می آید به سوی اصفهان، پس به سوی قُمَّ، پس واقع می شود بین آن حَسَنی و بین أَهْل قُمَّ وقعه بزرگی، و کشته می شود در آن واقعه خلق بسیاری، پس فرار می کنند اهل قُمَّ، و غارت می کند حَسَنی اموال ایشان را، و اسیر می کند بچه ها و زنهای ایشان را، و خراب می کند خانه های ایشان را. پس پناه می برند أَهْل قُمَّ به سوی کوهی او را وَرَارْدَهَار گویند، پس می ایستد حَسَنی به بلده ایشان چهل روز، و می کشد از ایشان بیست مرد، و به دار می کشد دو تا از ایشان، و کوچ می کنند از آنجا».

علامه مجلسی (رحمه الله) می فرماید: ظاهر می شود از این تاریخ که وَرَارْدَهَار اسم بعضی رساتیق^۲ قُمَّ و توابع قُمَّ می باشد.

و فرمود: در او هفده قریه بود، و از رساتیق اصفهان بوده، پس ملحق شده به قُمَّ.

ایضاً علامه مجلسی (رحمه الله) می فرماید: عَنْ أَحْمَدَ بْنَ خَزْرَجٍ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ أَخِيهِ مُوسَى بْنِ خَزْرَجٍ، قَالَ:

«قَالَ لِي أَبُو الْحَسَنِ الرِّضَا (علیه السلام): أَتَعْرِفُ مَوْضِعًا يُقَالُ لَهُ وَرَارْدَهَار؟

۱. در «اصل»: جم.

۲. رساتیق: جمع رستاق که معرّب روستا است.

قلت: نعم، ولی فیہ ضیعتان.

فقال: أَلزّمه وتمسّك به.

ثم قال ثلاث مرات: نَعَمْ الموضع وراردهار^۱.

یعنی: روایت می‌کند موسی بن خزرج، که حضرت امام رضا علیه السلام فرمودند که:

آیا می‌شناسی مکانی که گفته می‌شود از برای او وراردهار؟

عرض کردم: بلی، در آن‌جا از برای من دو مزرعه می‌باشد.

پس فرمودند: نگاه بدار او را.

پس فرمودند: نیکو موضعیت وراردهار.

مؤلف گوید که: از بعضی از مطالب چنین می‌توان استظهار کرد که این واقعه مذکوره واقع شده است، زیرا که در ترجمه «تاریخ قم» مذکور است، در ترجمه نمودن آن خطبه می‌فرماید، در آن مقامی که در خطبه دارد [که] دو نفر بردار کشید، را تعیین کرده که در کرج بردار کشند، این تعیین در خطبه حضرت نیست، و کرج اسم مزرعه ایست. در قم، و بعد آن ترجمه خطبه می‌فرماید: مَضی هذا،^۲ که ظاهر این عبارت آن است که این واقعه واقع شده، و گذشته است،^۳ و شاید شنیده باشد که در آن واقعه آن دو نفر را در کرج بردار کشیدند.

پس بنابراین شاید آن واقعه‌ای که حضرت خبر داده واقع می‌شود در قم، همان واقعه‌ای باشد که علامه مجلسی از علامه^۴ نقل می‌کند، که در قم بعضی از سالها قتال و جنگی واقع شد، و جماعتی از علویین در قم بودند، اهل قم به سبب آن جنگ و محاربه و قتال شدیدی که واقع شد متفرق در بلاد شدند.

۱. بحار الانوار: ۲۱۴/۶.

۲. گذشت این.

۳. معنای: «مَضی هذا» این است که پیشتر درباره این خطبه یا این موضوع سخن رفته است. نه آن گونه که نویسنده گوید.

۴. ظاهراً مقصود علامه حلی، حسن بن یوسف بن المطهر (متوفای ۷۲۶ هـ) است.

و مراد از حَسَنی صاحبِ طبرستان، که در خطبه مذکور است، سید حَسَنی باشد، و مراد از سید حسنی احتمال دارد که یکی از آن دو برادر باشند از سادات حَسَنی که در طبرستان سلطنت کردند:

یکی از آنها: حَسَن بن زید است، که «داعی کبیر» و «داعی اُولش» خوانند. و دیگر: برادرش مُحَمَّد بن زید است، که بعد از برادرش سلطنت پیدا کرد. اما نَسَب داعی کبیر، و حالات او از این قرار است، همچنانی که صاحب «ناسخ التواریخ»^۱ می‌فرماید:

«داعی کبیر امیر حَسَن بن زید بن مُحَمَّد بن اسماعیل بن حسین بن زید بن حسن بن علی بن ابی طالب علیه السلام».

حسن بن زید را «داعی کبیر» و «داعی اُول» گویند، مادرش دختر عبدالله بن عبیدالله الأعرج ابن حسین الأصغر ابن امام زین العابدین علیه السلام [است]. در سال دویست و پنجاه هجری در طبرستان خروج کرد، در سال دویست و هفتاد وفات یافت، و سلطنتش بیست سال بود، در سال دویست و پنجاه دو هجری بر سلیمان بن طاهر تاختن برد، و او را از طبرستان اخراج کرد، و بر آن ممالک استیلا یافت، و او در قتل عباد و هدم^۲ بلاد ملالی نداشت. در ایام سلطنت او بسیار کس از وجوه ناس^۳ و اشراف سادات عرضه هلاک و دمار گشت؛ از جمله دو تن از سادات حسینی را مقتول ساخت:

یکی: حسین بن أحمد بن مُحَمَّد بن اسماعیل بن مُحَمَّد بن عبدالله باهر ابن امام زین العابدین علیه السلام.

دویم: عبیدالله بن علی بن حسین بن حسین [بن] جعفر بن عبیدالله بن حُسَین الأصغر ابن امام زین العابدین علیه السلام. و ایشان از جانب داعی حکومت قزوین و

۱. ناسخ التواریخ، نوشته مستوفی دیوان میرزا محمد تقی کاشانی ملقب به لسان الملك و مشهور به سپهر متوفای سال ۱۲۹۷ ه. ق.

۲. هدم: منهدم و خراب کردن.

۳. وجوه ناس: مردمان با شخصیت و آبرو.

زنجان داشتند، که موسی بن بُغا به عزم استخلاص زنجان و قزوین مأمور شد، و با لشکری لایق تاختن آورد، ایشان را نیروی درنگ نماند، لاجرم به طبرستان گریختند. داعی [پس از] هزیمت هر دو تن را حاضر ساخت، و در برکه^۱ آب غرق ساخت تا جان بدادند، آن گاه جثه ایشان را در سردابی در انداخت، و این واقعه در سال دویست و پنجاه هشتم هجری بود.

بالجمله، گاهی که یعقوب بن لیث به طبرستان آمد، داعی فرار به دیلم کرد، جسد ایشان را از سرداب برآورد و به خاک سپرد.

و دیگر از مقتولین «داعی کبیر» عقیقی است، که او پسر خاله داعی بود، نامش حسن بن محمد بن جعفر بن عبیدالله بن حسین الأصغر ابن امام زین العابدین (علیه السلام). و او از جانب [داعی] حکومت شهر ساری داشت، در غیبت داعی جامه سپاه گه شعار عباسیان بود بپوشید، و خطبه به نام سلاطین خراسان کرد، چون داعی قوت یافت و معاودت^۲ نمود، عقیقی را دست به گردن بسته حاضر ساخت، و گردن زد، و دیگر جماعتی از مردم طبرستان را با خود در مقام کین و کید دانست، و خواست که تا همگی را از تیغ بگذرانند، پس چند روزی آوازه مرگ خود را انداخت، پس او را در جنازه جای دادند و به مسجد حمل دادند؛ تا بروی نماز بخوانند، چون مردم در آن مسجد انجمن شدند، ناگاه آن جماعت که با ایشان مواضعه^۳ نهاده بود از جا برخاستند، و درهای مسجد را بستند، و تیغ بکشیدند، و داعی کبیر هم شاکی السَّلاح^۴ بیرون جست و شمشیر کشید، و جماعتی بسیار را گردن زد» انتهى.

اما داعی ثانی که برادر حسن بن زید است، همچنانی که در «ناسخ التواریخ» مذکور است از این قرار است:

۱. حوضچه و استخر.

۲. معاودت: بازگشتن.

۳. قرار و پیمان.

۴. شاکی السَّلاح: اسلحه برکشیده.

«و آن داعی ثانی محمد بن زید باشد، بعد از وفات حسن بن زید، شوهر خواهر داعی کبیر، که او أبو الحسن احمد بن ابراهیم بن علی بن عبدالرحمن بن قاسم بن حسین بن زید بن امام حسن علیه السلام [بود]، سر سلطنت برافراشته، بر مملکت طبرستان استیلا یافت. محمد بن زید از ترکان لشکر برآورد، و با أبو الحسن جنگ نمود، و او را بکشت، و طبرستان در تحت فرمان او شد، و از سال دویست و هفتاد و یکم هجری تا هفده سال و هفت ماه استقرار یافت، و چنان سلطنت او محکم شد که رافع بن هرثمه در نیشابور روزگاری به نام وی خطبه می‌کرد، و أبو مسلم محمد اصفهانی کاتب معتزلی وزیر و دبیر او بود. و در پایان امر محمد بن هارون سرخسی، صاحب اسماعیل بن احمد سامانی در گرگان - که جرجان باشد - مقتول ساخت، و سر او را برگرفت، و با پسرش که اسیر شد به سوی مرو گسیل داشت، و از آنجا به بخارا، و جسدش را در جرجان در کنار قبر محمد بن جعفر صادق علیه السلام دفن نمود».

اما واقعه به قم، همچنان که در کتاب «دارالسلام»^۱ از این قرار مذکور است: که علامه مجلسی در جلد بیستم از «بحار» ذکر فرموده، که علامه^۲ در کتاب «منهاج الیقین» به سند خود^۳ از کسی که از او روایت می‌کند، که آن راوی می‌گوید که واقع شد در بعضی از سالها ملحه^۴ به قم، یعنی واقع شد در قم قتالی و جنگی، بودند به قم جماعتی از علویین، پس متفرق شدند اهل قم به واسطه آن جنگ در بلاد و شهرها، و بود در قم ضعیفه علویه‌ای...^۵ کثیر الصلاة والصیام، و شوهر وی یکی از پسر عموهاش بود، و شوهرش در این جنگی که در قم واقع شد کشته شد؛ و از برای او چهار دختر بود که صغیره^۶ بودند از آن

۱. کتاب «دار السلام» نوشته خاتم المحدثین حاج میرزا حسین نوری متوفای سال ۱۳۲۰ هاست.

۲. علامه حلی علیه السلام

۳. در «اصل»: او، که نادرست است.

۴. ملحه: جنگ شدید.

۵. کلمه ناخوانا.

۶. خردسال.

شوهرش. پس آن زن بعد از کشته شدن شوهرش از قم بیرون رفت؛ با آن چهار دختر. وقتی که مردم از قم فرار کردند آن زن کم کم آمد به سوی شهر...^۱. تا آخر این حکایت در جلد دوم خواهد آمد.

درّه باهرة: مناسب آن است که ختم کنیم این باب را، با این درّه باهرة، که مشتمل است بر حرزی که در قم در عالم رؤیا تعلیم میرداماد^۲ نمودند، و آن دعا از این قرار است، همچنان که در کتاب «دار السلام» مذکور است، که یافتم در بعضی مواضع معتبره به خط بعضی از فضلاء در حالتی که نقل کرده بود از خط سیّد المحقق الداماد،^۳ که صورت خطش از این قرار است:

«وَمِنْ لَطَائِفِ مَا اخْتَطَفْتَهُ مِنَ الْفَيَوضِ الرَّبَّانِيَّةِ بِمَنْهَ وَفَضْلِهِ جَلَّ سُلْطَانُهُ، حَيْثُ كُنْتُ بِمَدِينَةِ الْإِيمَانِ، حَرَمِ أَهْلِ بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، قُمْ الْمَحْرُوسَةِ، صِيْنْتُ عَنْهُ دَوَاهِي الدَّهْرِ وَنَوَائِبُهَا، فِي بَعْضِ أَيَّامِ شَهْرِ اللَّهِ الْأَعْظَمِ سَنَةِ ١٠١١ مِنْ الْهَجْرَةِ الْمُبَارَكَةِ الْمَقْدَسَةِ. أَنَّهُ قَدْ غَشِيَنِي ذَاتُ يَوْمٍ شَبْهُ خَلْسَةٍ وَأَنَا جَالِسٌ فِي تَعْقِيبِ صَلَاةِ الْعَصْرِ تَجَاهَ الْقِبْلَةِ، فَرَأَيْتُ فِي سِتْنِي نُورًا شَعْشَعَانِيًّا عَلَى أُبْهَةِ فِي جَوَانِبِهِ، فِي شَبَحِ هَيْكَلِ إِنْسَانٍ مُضْطَجِعٍ عَلَى هَيْئَتِهِ، وَآخِرُ كَذَلِكَ عَلَى هَيْئَةِ عَظِيمَةٍ، وَمَهَابَةٍ كَثِيرَةٍ، فِي بَهَاءِ ضَوْءٍ لَامِعٍ، وَجَلَاءِ نُورٍ سَاطِعٍ، جَالِسًا فِي وَرَاءِ ظَهْرِي^۴ الْمَضْطَجِعِ، وَكَأَنِّي أَنَا دَارُ^۵ نَفْسِي، أَوْ وَرَائِي أَحَدٌ غَيْرِي، أَنَّ الْمَضْطَجِعَ مَوْلَانَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيًّا، وَالْجَالِسَ مِنْ وَرَاءِ ظَهْرِهِ سَيِّدُنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَأَنَا جَائِثٌ عَلَى رَكْبَتِي تَجَاهَ الْمَضْطَجِعِ قِبَالَتَهُ وَبَيْنَ يَدِهِ وَحِذَاءِ صَدْرِهِ، فَأَرَاهُ عَلَيْهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ [و]

۱. کلمه ناخوانا.

۲. میر محمد باقر بن محمد حسینی استرآبادی معروف به میرداماد، حکیم، فیلسوف مشهور امامیه در قرن دهم و یازدهم هجری. از او تالیفات متعددی برجای مانده است. وی در سال ۱۰۴۱ هـ درگذشت.

۳. مقصود میرداماد است.

۴. کلمه این گونه خوانده می شود.

۵. همان.

تسليماته مبتسماً في وجهي، ممرّ يده المباركة على جبهتي وخصي ولحيتي، كأنه مستبشر متبشراً لي، منفس عن كُربتي، جابراً انكسار قلبي، مستنفرٌ بذلك عن نفسي حُزني وكأبتي، وإذا أنا عارض عليه ذلك الحرز على ما هو مأخوذٌ سماعي ومحفوظ جناني، فيقول لي: هكذا اقرأ، هكذا، محمدٌ رسول الله ﷺ امامي، وفاطمة بنت رسول الله صلوات الله عليها فوق رأسي، وأمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب صلوات الله وسلامه عليه عن يميني، والحسن والحسين وعليّ ومحمد وجعفر وموسى وعليّ ومحمد والحسن والحجة المنتظر ائمتي صلوات الله وسلامه عليهم شمالي، وأبوذر، وسلمان، والمقداد، وحذيفة، وعمار واصحاب رسول الله رضى الله تعالى عنهم ورائي، والملائكة ﷺ حولي، والله ربّي تعالى شأنه وتقدّست أسمائه محيطٌ بي وحافظي وحفيظي، (والله من ورائهم مُحيطٌ بل هو قرآنٌ مجيدٌ في لَوْحٍ مَحْفُوظٍ) (فالله خيرٌ حافظاً وهو أرحم الراحمين).

و إذ قد بلغ بي التمام، فقال ﷺ: كرّر، فقرأ وقرأت عليه بقرائته صلوات الله عليه.

ثم قال: أبلغ وأعاده عليّ هكذا كلما بلغت منه النهاية يعيده عليّ الى حيث حفظته؛ فانتبهت من سِنْتِي مُتَلَهِّفاً عليها الى يوم القيمة.

وكتب بيمناه مسئولاً لشمس الفضلاء والعرفاء، ونجم الأخلاء النجباء، بلغه الله سبحانه من كمال العلم وتمام العرفان ذروة الفلك، وأوج السماء، أحوج المربوبين الى رب الغنى محمد بن محمد يُدعى باقر الدّاماد الحسيني، ختم الله في نشأته بالحُسنى، ثاني عام سنه ١٠٣٠ من الهجرة المباركة المقدسة النبوية، حامداً مصلياً انتهى.

باب نهم

در ذکر احادیثی که دلالت دارد بر فضل و شرافت اهل قم

و این باب مشتمل بر سه فصل می باشد:

فصل اوّل

«در بیان شرافت عموم اهل قم است»

و این فصل مشتمل بر یک فائده، و ده نور شعشانی [است]:

«فائده»

و مخفی نماند که اخبار و احادیث در مدح اهل قم وارد شده، که بسیاری از آنها در باب هشتم گذشت، و قدری از آن احادیث در این باب ذکر می شود، پس مناسب آن است که در این فائده از هر حدیثی، اشاره کنیم به سوی کلمه‌ای از آن، تا آن که اتم^۱ در فائده باشد، من جمله احادیث معراجیه است، که قول پیغمبر ﷺ است از برای شیطان، که اهل این بقعه قم شیعیان من، و شیعیان وصی من علی بن ابی طالب علیه السلام است. و در بعضی احادیث دارد که پیغمبر فرمودند به شیطان - علاوه بر کلام سابق - که تو سلطنتی نداری بر ایشان، بنابر فرمایش حضرت رسول ﷺ اهل قم داخلند در مصداق این آیه شریفه: «إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ»^۲، یعنی به درستی که تو سلطنتی نداری بر بندگان من.

و در بعضی احادیث است که جبرئیل عرض کرد به پیغمبر ﷺ: که این بقعه قم آهلس شیعیان وصی تو میباشند.

و در خبر دیگر دارد که: قم را به چه سبب قم گویند، به جهت آن که اهل قم

۱. کاملتر.

۲. سورة حجر: آیه ۴۲.

اجتماع کنند در یاری کرد حضرت حجّت علیّه السلام.

و در خبر دیگر دارد که: اهل قم را حسابشان رامیان قبرشان می کنند، و روز قیامت از میان قبورشان داخل در بهشت می شوند.

و در حدیث دیگر دارد که: اهل قم أنصار خیر الناس می باشند.

و در حدیث دیگر: عباد الله المؤمنین دارد در حقّ اهل قم.

و در حدیث دیگر دارد که امام فرموده: اهل قم شیعیان ما می باشند.

و در حدیث دیگر دارد که امام فرموده: مرحباً به برادران ما، که اهل قم أنصار قائم ما، و دعاة حقّ ما می باشند، و حضرت دعا در حقّ اهل قم فرموده، و گفته: «اللهم أعصمهم من كل فتنة، ونجهم من كل هلكة».

و در حدیث دیگر دارد که، امام فرموده که: خدا دفع می کند از اهل قم شرّ اعدای و دشمنان را، و هر بدی را.

و در حدیث دیگر دارد که، در حقّ دشمنان آنها فرموده اند که: خدا ذلیل می کند آنها را.

و در خبر دیگر دارد در حقّ اهل قم که: خداوند عالم می شکند آنها را.

و در خبر دیگر دارد که: ظلم کننده بر اهل قم خدا گداخته می کند آنها را، مثل نمکی که در آب گداخته می شود.

و خبر دیگر دارد که: اهل قم حجّت می باشند بر جمیع اهل مغرب و مشرق، و حجّت بر خلائق می باشند.

و در حدیث دیگر دارد که: اهل قم قائمین مقام الحجة باشند.

و حدیث دیگر دارد که: اهل قم دوستان و شیعیان ما می باشند.

و در حدیث دیگر دارد که: حضرت امیر علیّه السلام و حضرت صادق علیّه السلام فرمودند:

«سلام الله على اهل قم».

و در حدیث دیگر: «...أولياءنا ومحبتونا» دارد.

و در حدیث دیگر دارد که: خدا توفیق داده به اهل قم، و تایید نموده

ایشان را.

و در حدیث دیگر دارد که: اهل قم از ما هستند و ما از ایشانیم.
 و خبر دیگر دارد که: پیغمبر ﷺ فرمود که: خدا زینت داد قم را به عرب.
 و در حدیث دیگر دارد که: مصداق این آیه شریفه هستند که خداوند عالم فرموده: «حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ وَعَدَّأُولِيهِمَا...»^۱ الخ.
 و در حدیث دیگر وارد شده که، حضرت امام رضا علیه السلام فرمودند به اهل قم:
 مرحباً به شما، شما شیعیان ما می باشید حقاً، و شما زیارت قبر مرا خواهید کرد.
 و در حدیث دیگر دارد که، رسول اکرم فرمودند که: أشعريان از منند، و من از ایشان.

و در حدیث دیگر دارد که: آمرزش از برای اهل قم و آبه می باشد، به جهت زیارت کردن آنها حضرت امام رضا علیه السلام را.
 و در حدیث دیگر دارد که: اهل قم أنصار ما می باشند.
 و در حدیث دیگر دارد که: دری از بهشت مخصوص اهل قم است.
 و در حدیث دیگر دارد: سه در بهشت مخصوص به آنها است.
 و در حدیث دیگر دارد که: «أهل قم خيار شيعتنا من سائر البلاد رحمة الله تعالى عليهم، وعِجَت ولايتنا في طينتهم».
 و در حدیث دیگر دارد که در حق آنها که: «اهل بيت النجباء» هستند؛ همچنان که در فصل سیّم، در فضیلت عمران عبد الله قمی خواهد آمد.
 و در حدیث دیگر دارد در حق آنها: «قوم النقباء».
 و در حدیث دیگر دارد «لولا القميون لضاع الدين».
 و در حدیث دیگر دارد که امام فرموده «اهل قم أنصار ما می باشند».

* * *

نور مشعشع اَوّل

در بیان توقیعی که حضرت امام حسن عسکری علیه السلام به سوی اهل قم و اهل آبه فرستادند»

و صورت توقیع مبارک هم چنانی که در «بحار» مذکور است از این قرار است:

«کتاب أبو محمد الی اهل قم و آبه، أن الله بجوده و رأفته قد منّ علی عباده بنیّه محمّداً بشیراً و نذیراً، و وفّقکم الله لقبول دینه، و أکرّمکم بهدایتہ و غرس فی قلوب أسلافکم الماضین رحمة الله علیهم، و أصلا بکم الباقین تولی کفایتهم، و عمرهم طویلاً فی طاعته، حبّ العترة الهادیة فمضی منّ مضی علی و تیره الصّواب، و منهاج الصّدق و سبیل الرّشاد، فوردوا موارد الفائزین، و اجتنّوا ثمرات ما قدّموا، و وجدوا غبّ ما أسلفوا منها. فلم یزل نیّتنا مستحکمّ، و نفوسنا الی طیب آرائکم ساکن، و القرابة الراسخة بیننا و بینکم قویّة و وصیّة اوصی بها أسلافنا و أسلافکم، و عهد عهداً الی شتّابنا و مشایخکم، فلم یزل علی جملة کامله من الاعتقاد لما جعلنا الله علیه من الحال القریبة، و الرّحم الماسّة یقول العالم سلام الله [علیه] اذا یقول: «المؤمنُ أخو المؤمن لأّمه و أبیه».^۱

یعنی: نوشت أبو محمّد، حضرت اما حسن عسکری علیه السلام به سوی اهل قم و آبه - و اهل آبه هم ایضاً مثل اهل قم از شیعیان خالص ائمه اطهارند، و ابه نزدیک ساوه می باشد - حضرت توقیعی به سوی اهل این دو شهر نوشتند که

مضمونش این است بدرستی که خداوند عالم به جود و رأفت خودش منت گذارد بر بندگان خود، بر نبیّ خود محمد ﷺ؛ در حالتی که بشارت دهنده و ترساننده می‌باشد، و توفیق داده خداوند عالم شما را از برای قبول نمودن دین او را و گرامی داشت شما را به سبب هدایت نمودن او شما را، و غرس نمود آن هدایت را در دل‌های سابقین و پیشینیان شما، رحمة خدا بر ایشان باشد، و أصلاب و أعقاب شما که باقی هستند مباشر شد خداوند عالم در کفایت مؤونه ایشان، و عمر داد خدا به ایشان عمر طولی که در اطاعت بودند، و با دوستی عترت هادیه رفتند، آنچنان اشخاصی که گذشتند بر وِتره صواب و حقّ، و راه صدق و راه ارشاد، پس وارد شدند در موارد درستکاران، و چیدند میوه‌های؛ چیزی را که پیش فرستادند، و یافتند فائده آن چیز را که در دار دنیا به جا آوردند؛ از اعمال صالحه. و نیت ما درباره شما محکم باشد، و نفوس ما به سوی طیب آراء شما ساکنه باشد، و قرائن راسخه بین ما و شما قویتر باشد و این وصیتی است که وصیت کرده شده است به آن ما و پیشینیان شما، و این عهدیست که عهد کرده شده است به سوی جوانان شما، و مشایخ شما، پس همیشه بر نیکوئی کامله باشید از اعتقادمر، چیزی را که قرار داده خدا ما را بر او، از حال قریبه و خویشی نزدیک، می‌فرماید عالم (سلام الله علیه) زیرا که مؤمن برادر مؤمن است، به جهت خاطر پدر و مادر» انتهى.

نور مشعشع دویم

«در بیان حدیثی که دلالت دارد بر این که ترویج دین به واسطه قمیین شده است»

همچنان [که] علامه مجلسی رحمته الله می فرماید در «بحار» که:
روایت شده از ائمه اطهار علیهم السلام: «لَوْلَا الْقِيَمُونَ لَضَاعَ الدِّينُ»،^۱ یعنی اگر قمیین نبودند دین خدا ضایع می شد.

که واقعاً این یک شرافت بسیار بزرگی است از برای آنها، از آن راهی که دین خدا از همه چیز عزیزتر است در نزد او، چقدر انبیاء و رُسل فرستاد از برای ترویج دین خود، که آنها حجت بودند از جانب حق برای مردم، و آسمان و زمین به واسطه آنها بر پا بود، که اگر آنها نبودند دین خدا ضایع و باطل می شد، و زمین قرار نمی گرفت.

پس اهل قم هم در مقام ترویج دین، و نشر احکام سید المرسلین خود را به این مقام رسانیدند، که قائم مقام حجت شدند، و اخبار هم بر طبق این مضامین در حق آنها گذشت در باب سابق.

* * *

نور مشعشع سیم

«در بیان شرافت اهل قم است به آیه قرآنی و حدیث، و در بیان آن که اهل

قم از یاوران حضرت حجت علیه السلام می باشند»

همچنان که علامه مجلسی رحمته الله می فرماید: و رُوي عن بعض أصحابنا، قال:

«كُنْتُ عِنْدَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام جَالِساً، إِذَا قُرِئَ هَذِهِ الْآيَةُ: ﴿إِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَئِهَا بَعَثْنَا

عَلَيْهِمْ عِبَاداً لَنَا أُولَىٰ بِأُسِّ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْداً مَفْعُولاً﴾.

فَقُلْنَا: جُعِلْنَا فِدَاكَ، مَنْ هُمْ هَؤُلَاءِ؟

فَقَالَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ: هُمُ وَاللَّهِ أَهْلُ قُمْ»^۱.

یعنی در وقتی که بیاید وعده اولی، مبعوث خواهیم کرد بر ایشان بنده گان که

از برای ما است، که صاحبان باس شدید و سخت، و صاحبان قوت عظیم

می باشند، که خانه های خود را خالی گذارند، و جنگ کنند، و این وعده که

می دهیم خواهد شد.

راوی عرض کرد: فدایت شوم، کیستند ایشان؟

فرمودند قسم به خدا که اهل قم می باشند.

پس این آیه اشاره می باشد به زمان ظهور حضرت حجت علیه السلام که یاوران او

اهل قم می باشند.

و ایضاً علامه مجلسی رحمته الله می فرماید:

و عن عليّ بن عيسى، عن أيّوب بن يحيى الجندل، عن أبي الحسن

الأول، قال:

«رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ قُمْ يَدْعُو النَّاسَ إِلَى الْحَقِّ، يَجْتَمِعُ مَعَهُ قَوْمٌ كَزُبْرِ الْحَدِيدِ لَا تَزْلَهُمُ الرِّيحُ الْعَوَاصِفُ، وَلَا يَمْلُونُ مِنَ الْحَرْبِ، وَلَا يَجْبُنُونَ، وَعَلَى اللَّهِ يَتَوَكَّلُونَ، وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ».^۱

یعنی روایت شده از ابوالحسن الأول که فرمودند:

«مردی از اهل قم، می‌خواند مردم را به سوی حق، و جمع می‌شوند دور او قومی که مثل پاره‌های آهن می‌باشند؛ در محکمی، که زایل نمی‌کند و حرکت نمی‌دهد ایشان را بادهای و زنده، و هول از جنگ نمی‌شوند، و دوری نمی‌کنند، و بر خدا توکل کنند، و عاقبت از برای متقین است».

این ظاهر ترجمه این حدیث شریف است، لکن صاحب ترجمه «تاریخ قم»^۲ طریقی ذکر نموده که دلالت بر زمان ظهور حضرت حجت (عجله) دارد، و پیوران او در آن زمان از اهل قم می‌باشند، به این عبارت ذکر نموده که، امام فرموده که:

«خواننده‌ای مردم را با خلقی از اهل قم، و حق عز وجل بر دست او طایفه‌ای از مردم را جمع کند هم چون پاره‌های آهن باشند، و یاران او در آن وقت و در آن زمان فرزندان مالک بن عامر بود، و دل‌های ایشان هم چون پاره‌های آهن بود، بادهای جهنده ایشان را نلغزاند، و از حرب و جنگ نکول نکنند، و باز نه ایستند، و بددل نشوند، و به پروردگار خود توکل نمایند، و العاقبة للمتقین است».

مؤلف گوید: این معنی خلاف ظاهر این حدیث می‌باشد.

و أيضاً اخبار دیگر در باب سابق گذشت، که مضمون بعضی از آنها آنست که اهل قم اصحابِ بهترین مردم است از حیث پدر و مادر، و جدّ و جدّه، و عمّ و عمّه.

۱. تاریخ قم: ص ۱۰۰.

۲. بحار الانوار: ۲۱۶/۶۰.

و در حدیث دیگر: اهل قم انصار قائم، و خواننده حق ما می باشند.
و در حدیث دیگر دارد که: قم را قم گویند، به سبب آن که اهلش اجتماع می کنند با قائم آل محمد ﷺ و یاری می کنند او را، و ایستادگی دارند در یاری کردن آن حضرت.

پس از این اخبار چنین مستفاد می شود که اهل قم یک امتیازی دارند از سایر بلدان؛ در بودن آنها از یاوران آن حضرت. و هم چنین مستفاد می شود از آن خبری که اصحاب آن حضرت می شمارد، یعنی آن سیصد و سیزده نفر را که باید وقت ظهور حضرت در پای رکابش حاضر شوند، که از قم زیاده از بلدان دیگر می باشند. که از قم بیست و پنج نفر می باشند؛ که دوازده از آنها از خود قصبه قم می باشد، و سیزده نفر آنها از اطراف قم است.

پس سزاوار آن است که اهل قم هم یک اهمّامی داشته باشند که همه روزه بعد از نماز صبح یک تجدید عهدی با آن حضرت بنمایند؛ هم چنان که از برای جمیع شیعیان آن حضرت این مطلب مستحبّ است؛ هم چنان که علامه مجلسی رحمه الله در کتاب «زادالمعاد» می فرماید که: منقول شده، [و] در کتاب «تحفة الزائر» ذکر کرده ام، و در این مقام زیارت مختصری با تجدید عهد امامت و ولایت آن حضرت ایراد می نمایم، که امام خود را پیوسته یاد نمایند، و از برکات هدایات آن حضرت بهره مند گردند. سید بن طاووس رحمه الله ذکر کرده است که: مستحب است هر روز بعد از نماز صبح حضرت صاحب الامر ﷺ را چنین زیارت کند:

بسم الله الرحمن الرحيم

«اللّٰهُمَّ بَلِّغْ مُوَلَّایْ صَاحِبَ الزَّمان صَلَواتِ اللهِ عَلَیْهِ، عَنِ جَمِیعِ الْمُؤْمِنِینَ وَالْمُؤْمِنَاتِ، فِی مِشارِقِ الْأَرْضِ وَمِغارِبِها، وَبَرِّها وَبَحْرِها، وَسَهْلِها وَجَبَلِها، حَیْثُمُ وَمِیَّتُهُم، وَعَنِ الْوَدَىِّ وَوُلْدِی وَعَنْیَ، مِنْ الصَّلَواتِ وَالتَّحِیاتِ زِنَةَ عَرشِ اللهِ، وَمَدادِ کَلِماتِهِ، وَمُنْتَهی رِضاءِهِ، بَعْدَ

ما أحصاه كتابه، وأحاط به علمه.

اللَّهُمَّ أَجِدِّدْ لَه فِي هَذَا الْيَوْمِ، وَفِي كُلِّ يَوْمٍ عَهْدًا وَعَقْدًا وَبِيعَةً لَه فِي رَقَبَتِي، اللَّهُمَّ كَمَا شَرَفْتَنِي بِهَذَا التَّشْرِيفِ، وَفَضَّلْتَنِي بِهَذِهِ الْفَضِيلَةِ، وَخَصَّصْتَنِي بِهَذِهِ النِّعْمَةِ، فَصَلِّ عَلَى مَوْلَايَ وَسَيِّدِي صَاحِبِ الزَّمَانِ، وَاجْعَلْنِي مِنْ أَنْصَارِهِ وَأَشْيَاعِهِ، وَالذَّابِينَ عَنْهُ، وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُسْتَشْهِدِينَ بَيْنَ يَدَيْهِ، طَائِعًا غَيْرَ مُكْرَهٍ؛ فِي الصِّفِّ الَّذِي نَعَتْ أَهْلَهُ فِي كِتَابِكَ، فَقُلْتُ: (صَفًّا كَأَنَّهُمْ بُنْيَانٌ مَرْصُوصٌ)، عَلَى طَاعَتِكَ وَطَاعَةِ رَسُولِكَ، وَآلِهِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ؛ اللَّهُمَّ هَذِهِ بَيْعَةٌ لَه فِي عُنُقِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ».

وأيضاً سزاوار آنست برای أهل قم، که اهتمام داشته باشند به آن عهدنامه، که هر که چهل صباح^۱ بخواند، خداوند او را از یاوران حضرت قائم عليه السلام گرداند، که خواندن أهل قم آن را باعث مؤکد شدن این مطلب شود در حق آنها را، که خداوند عالم آنها را زنده گرداند، و از یاران آن حضرت قرار بدهد، و آن عهدنامه به طریقی که علامه مجلسی رحمته الله در کتاب «زادالمعاد» ذکر می کند از این قرار است:

به سند معتبر از حضرت صادق عليه السلام منقولست، که هر که چهل صباح این عهد نامه را بخواند از یاوران قائم باشد، و اگر پیش از ظهور آن حضرت بمیرد، خدا او را از قبر بیرون آورد که در خدمت آن حضرت باشد، و حق تعالی به هر کلمه هزار حسنه او را کرامت فرماید، و هزار گناه از او محو کند، و آن عهد این است:

«اللَّهُمَّ رَبَّ النُّورِ الْعَظِيمِ، وَرَبَّ الْكَرْسِيِّ الرَّفِيعِ، وَرَبَّ الْبَحْرِ الْمَسْجُورِ،

وَمُنْزَلُ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالزَّبُورِ، وَرَبُّ الظِّلِّ وَالْحَرُورِ، وَمُنْزَلُ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ، وَرَبُّ الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ، وَالْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ.

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِوَجْهِكَ الْكَرِيمِ، وَبِنُورِ وَجْهِكَ الْمُنِيرِ، وَمُلْكِكَ الْقَدِيمِ، يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ، أَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الَّذِي أَشْرَقَتْ بِهِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ، وَبِاسْمِكَ الَّذِي يَصْلُحُ بِهِ الْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ، يَا حَيُّ قَبْلَ كُلِّ حَيٍّ، وَيَا حَيُّ بَعْدَ كُلِّ حَيٍّ، وَيَا حَيُّ حِينَ لَا حَيٍّ، يَا مُحْيِيَ الْمَوْتَى وَمُمِيتُ الْأَحْيَاءِ، يَا حَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ. اللَّهُمَّ بَلِّغْ مَوْلَانَا الْإِمَامَ الْهَادِيَ الْمَهْدِيَّ، الْقَائِمَ بِأَمْرِكَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَعَلَى آبَائِهِ الطَّاهِرِينَ؛ عَنْ جَمِيعِ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ، فِي مَشَارِقِ الْأَرْضِ وَمَغَارِبِهَا، سَهْلِهَا وَجَبَلِهَا، وَبَرِّهَا وَبَحْرِهَا، وَعَنِّي وَعَنْ وَلَدِي وَوَلَدِي وَآخِوَانِي الصَّلَوَاتِ، زُتَّةِ عَرْشِ اللَّهِ، وَمَدَادِ كَلِمَاتِهِ وَمَا أَحْصَاهُ عِلْمُهُ، وَأَحَاطَ بِهِ كِتَابُهُ.

اللَّهُمَّ إِنِّي أَجِدُّدُ لَهُ فِي صَبِيحَةِ يَوْمِي هَذَا، وَمَا عَشْتُ مِنْ أَيَّامِي عَهْدًا وَعَقْدًا وَبَيْعَةً لَهُ فِي عُنُقِي، لَا أَحُولُ عَنْهَا، وَلَا أَزُولُ أَبَدًا.

اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنْ أَنْصَارِهِ وَأَعْوَانِهِ، وَالذَّائِبِينَ عَنْهُ، وَالْمَسَارِعِينَ إِلَيْهِ فِي قَضَاءِ حَوَائِجِهِ، وَالْمُمْتَلِثِينَ لِأَوَامِرِهِ، وَالْمُحَامِلِينَ عَنْهُ، وَالسَّابِقِينَ إِلَى إِرَادَتِهِ، وَالْمُسْتَشْهِدِينَ بَيْنَ يَدَيْهِ.

اللَّهُمَّ إِنْ حَالَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ الْمَوْتُ؛ الَّذِي جَعَلْتَهُ عَلَى عِبَادِكَ حَتْمًا، فَأَخْرِجْنِي مِنْ قَبْرِی مُؤْتَزَّرًا كَفَّنِي، شَاهِرًا سِيفِي، مُجَرَّدًا قَنَاتِي، مُلَبِّيًا دَعْوَةَ الدَّاعِي؛ فِي الْحَاضِرِ وَالْبَادِي.

اللَّهُمَّ ارْنِي الطَّلْعَةَ الرَّشِيدَةَ، وَالْفُرَّةَ الْحَمِيدَةَ، وَأَكْجِلْ نَازِرِي بِنَظَرَةِ مَنْى إِلَيْهِ، وَعَجِّلْ فَرَجَهُ، وَسَهِّلْ مَخْرَجَهُ، وَأَوْسِعْ مِنْجِيهِ، وَأَسْأَلُكَ بِرَبِّهِ، بِمَحَبَّتِهِ،

وَأَنْفِذْ أَمْرَهُ، وَأَشْدُدْ أَرْزَهُ، وَأَعْمِرِ اللَّهُمَّ بِهِ بِلَادَكَ، وَأُحْيِ بِهِ عِبَادَكَ، فَانْكَ
 قُلْتَ وَقَوْلَكَ الْحَقَّ: «ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي
 النَّاسِ» فَأُظْهِرِ اللَّهُمَّ لَنَا وَلِئِكَ وَابْنِ بِنْتِ نَبِيِّكَ، الْمُسَمَّى بِاسْمِ رَسُولِكَ،
 حَتَّى لَا يَظْفِرَ بِشَيْءٍ مِنَ الْبَاطِلِ إِلَّا مَزَقَهُ، وَيَحَقِّقَ الْحَقَّ وَيَحَقِّقَهُ، وَاجْعَلْهُ
 اللَّهُمَّ مَفْرَعًا لِمَظْلُومِ عِبَادِكَ، وَنَاصِرًا لِمَنْ لَا يَجِدُ لَهُ نَاصِرًا غَيْرَكَ،
 وَمُجَدِّدًا لِمَا عَطِلَ مِنْ أَحْكَامِ كِتَابِكَ، وَمَشِيدًا لِمَا وَرَدَ مِنْ أَعْلَامِ دِينِكَ،
 وَسُنَنَ نَبِيِّكَ ﷺ بِرُؤْيِيهِ وَمَنْ تَبِعَهُ عَلَى دَعْوَتِهِ. وَارْحَمْ اسْتِكَانَتَنَا بَعْدَهُ.
 اللَّهُمَّ اكْشِفْ هَذِهِ الْغَمَّةَ عَنِ الْأُمَّةِ بِحَضْرِهِ، وَعَجِّلْ لَنَا ظَهْرَهُ، إِنَّهُمْ
 يَرَوْنَهُ بَعِيدًا وَنَرَاهُ قَرِيبًا، بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ».

پس سه مرتبه دست بر ران خود می‌زنی و در هر مرتبه می‌گویی: «الْعَجَلُ يَا
 مَوْلَايَ يَا صَاحِبَ الزَّمَانِ».

* * *

.

نور مشعشع چهارم

در ذکر سیصد و سیزده نفری که از اصحاب حضرت حجت علیه السلام می باشند، و اسمهای یاور [ان] حضرت که از اهل قم می باشند، همچنان که در «حدیقه الشیعة» مذکور است، از این قرار است که:

«چهار تن از پیغمبران، عیسی بن مریم، و ادريس نبی، و خضر و الیاس، و چهار تن از فرزندان حسن بن علی علیه السلام، و دوازده تن از اولاد أباعبدالله الحسین علیه السلام، و چهار تن از مکه معظمه، مثل آن از بیت المقدس، و دوازده تن از شام، و مثل آن از یمن، و سه نفر از آذربایجان، و مانند آن از بنی عروه، و سه تن از بنی حیه، و چهار کس از بنی تمیم، و دو نفر از بنی أسد، و هفت نفر از بغداد، و چهار کس از اولاد عقیل، و مثل آن از واسط، و هفت تن از بصره، و مثل آن از ازکوهستان، و ۶ تن از ناحیه بصره، و چهار تن از خورستان، و مثل آن از جرجان، و مانند آن از ری، و چهارده تن از قم، و سیزده تن از نواحی قم، و یک تن از اصفهان، و چهار تن از کرمان، و یک کس از مکران، و سه تن از موالیه، و سه تن از مرو، و پنج نفر از هندوستان، و سه از غزنین، و سه از ماوراء النهر، و سه از حبشه، و دوازده تن از کوفه، و چهار تن از نیشابور، و دوازده نفر از سبزه وار، و هفت نفر از طوس، و سه از دامغان، و چهار تن از خاور، و پنج نفر از کوه پایه ری، و چهار نفر از مصر، و هفت نفر از شیراز، و دو نفر از طبرستان، و سه از حلب، و چهار از کوس؛ که این جمله سیصد و سیزده نفر باشند» انتهى.

و در کتاب «نورالأنوار» اسمهای أصحاب حضرت حجت علیه السلام را ذکر

می‌کند، پس مناسب آن است که در این مقام اسمهای یاران حجت حضرت حجت را که از اهل قم می‌باشند ذکر کنیم، همچنان که در کتاب «نورالانوار» مذکور است، که در کتاب «غایة المرام» از أبوبصیر منقولست که او گفت:

خدمت حضرت صادق علیه السلام رسیدم، و سؤال نمودم از آن جناب، از احوالات اصحاب جناب قائم علیه السلام؟

پس حضرت اسمهای آنها را به خصوص بیان فرمود، به این تفصیل:

من جمله از قم هیجده نفر شمردند:

- ۱ - غسان پسر محمد غسان، ۲ - علی پسر أحمد، ۳ - عمران پسر خالد،
- ۴ - سهل پسر علی، ۵ - عبدالعظیم پسر عبدالله، ۶ - حَسَکَه پسر هاشم، ۷ -
- أحوص پسر محمد، ۸ - بلبل پسر مالک، ۹ - موسی پسر عمران پسر أحق، ۱۰ -
- عبّاس پسر زفر، ۱۱ - جریر پسر بشیر، ۱۲ - مروان پسر علابه، ۱۳ - صفی پسر
- اسحاق، ۱۴ - کامل پسر هشام، ۱۵ - محمد پسر اسماعیل، ۱۶ - نعیم پسر طریف،
- ۱۷ - سعد پسر طلحه، ۱۸ - جعفر پسر أحمد پسر جریر.

* * *

نور مشعشع پنجم

«در بیان آن که فضیلت اهل قم و آبه به سبب زیارت نمودن آنها حضرت

علی بن موسی الرضا علیه السلام است»

همچنان که علامه مجلسی رحمته الله در «بحار» می فرماید:

العیون: عن تمیم بن عبدالله القرشی، عن أبیه، عن احمد بن علی الأنصاری،

عن أبی الصلت الهروی، قال:

«كنتُ عند الرضا عليه السلام فدخل قومٌ من أهل قم، فسلموا عليه [فرد علیهم]،

وقربهم، ثم قال لهم: مرحبا بكم وأهلاً، فأنتم شیعتنا حقاً، فسیأتی علیکم یوماً

تزورون [فیه] ^۱ تربتی بطوس، ألا فمن زارنی وهو علی غُسل، خرج من ذنوبه

کیوم ولدته أمّه» ^۲.

یعنی أبو الصلت هروی گوید: بودم در نزد حضرت امام رضا علیه السلام پس داخل

شدند بر آن بزرگوار طایفه ای از اهل قم، پس سلام کردند بر آن حضرت، پس

حضرت جواب سلام آنها را داد و نزدیک خود نشانید، و فرمود به ایشان: مرحبا

به شما وأهلاً پس شما شیعیان ما می باشید حقاً، پس بیاید روزی بر شما که

زیارت کنید در آن روز تربت مرا در طوس پس کسی که زیارت کند مرا، و حال

آن که او با غسل بیرون می آید از گناهان مثل روزی که از مادر متولد شده

باشد.

۱. افزوده از «بحار الانوار».

۲. بحار الانوار: ۱۰۳ / ۴۹.

و عنه، عن مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ السَّنَانِي، عن مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرِ الْأَسَدِيِّ، عن سهل بن زياد، عن عبد العظیم بن عبد الله الحَسَنِي، قال: «سَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ مُحَمَّدٍ الْعَسْكَرِيَّ عليه السلام يَقُولُ:

«أَهْلُ قَمٍّ وَأَهْلُ آبِهِ مَغْفُورٌ لَهُمْ لَزِيَارَتِهِمْ لَجَدِّي عَلِيٍّ بْنِ مُوسَى الرِّضَا عليه السلام بِطُوسٍ، أَلَا وَمَنْ زَارَهُ فَأَصَابَهُ فِي طَرِيقِهِ قَطْرَةٌ مِنَ السَّمَاءِ، حَرَّمَ اللَّهُ جَسَدَهُ عَلَى النَّارِ»^١.

یعنی: حضرت عبد العظیم فرمودند، شنیدم از حضرت امام علی الهادی عليه السلام، که اهل قم و اهل آبه آمرزش از برای آنها هست، به جهت زیارت کردن جَدِّم علی بن موسی الرضا عليه السلام به طوس (پس سبب تخصیص دادن امام اهل این دو شهر را، آنست که در آن زمان، در این اطراف، اهل همین دو شهر شیعیان خالص بودند). کسی که زیارت کند او را، پس برسد در راه زیارت قطره‌ای از آسمان، حرام می‌کند خداوند عالم او را به آتش.

آگاه باش مقصود آن است که صدمه‌ای که بر او وارد آید، و بداند که بی اجر نمی‌باشد، و از روی معرفت کامل باید زیارت کند، که به اندازه معرفت ثواب می‌دهند.

مؤلف گوید: شخصی را دیدم دیوانه شده بود، و حال آن که در سابق دیده بودم او را که عاقل بود، و چنین نقل کردند که پولی داشت رفت زیارت حضرت رضا عليه السلام، و در بین راه گفته بود کاش این پولها را خرج زراعت می‌کردم، و مداخلی کرده بودم، و پشیمانی می‌کرد که چرا پولها را در راه زیارت آن حضرت خرج کرد؛ فلذا در همان بین راه دیوانه شد، و هرچه معالجه نمودند فائده نبخشید، و تا به حال به همان حالت باقیست. و معلوم است کسی که معرفتش آنقدر باشد، سزایش همانست.

* * *

نور مشعشع ششم

«در بیان آن که اهل قم أنصار ائمه علیهم السلام می باشند»

همچنان که علامه مجلسی در «بحار» می فرماید:

عن یعقوب بن یزید، عن محمد بن أبی عمیر، عن جمیل بن درّاج، عن زرارۃ بن أعین، عن الصادق علیه السلام، قال: «أهل خراسان أعلامنا، وأهل قم أنصارنا، وأهل كوفه أوتادنا، وأهل هذا السواد منا، ونحن منهم».^۱

یعنی: حضرت امام جعفر صادق علیه السلام فرمودند: اهل خراسان اعلام ما می باشند، و اهل قم انصار ما می باشند، و اهل کوفه اوتاد ما می باشند، و اهل این سواد^۲ از ما می باشند، و ما از ایشان.

* * *

۱. بحار الانوار: ۲۱۴/۶۰.

۲. سواد: نام منطقه‌ای در میانه عراق در دوسمت رودخانه فرات است که به علت انبوهی درختان که از شدت سبزی برگ آنان به سیاهی می‌زند، در میان عرب به سواد یا سیاهی مشهور است.

نور مشعشع هفتم

«در بیان آن که دری از بهشت مخصوص از برای اهل قم است»

چنانکه علامه مجلسی رحمته الله در «بحار الانوار» می فرماید:

عن علی بن عیسی، عن علی بن محمد الریبع، عن صفوان بن یحیی، بیاع السابری، قال: «كنت يوماً عند أبي الحسن فجری ذکرُ قم وأهله و میلهم الی المهدي عليه السلام، فترحم علیهم، وقال: رضی الله عنهم.

ثم قال: إنَّ للجنة ثمانية ابواب، و واحدٌ منها لأهل قم، هم خيار شیعتنا من بین سائر البلاد، خمر الله تعالی ولایتنا فی طینتهم»^۱.

یعنی راوی گفت: بودیم خدمت ابوالحسن علیه السلام، ذکر قم در میان آمد؛ و اهل قم، و میل ایشان به حضرت مهدی عجل الله فرجه، پس حضرت ترحم نمود بر ایشان. و فرمودند: به درستی که از برای بهشت هشت در می باشد، و یکی از آنها از برای اهل قم می باشد، و ایشان از خوبان و برگزیدگان شیعیان ما می باشند از سایر بلاد، خداوند عالم خمیر و عجین نموده ولایت و دوستی ما را در طینت ایشان. و در حدیث دیگر گذشت، که پیغمبر فرمودند: «و فتح الیه باباً من أبواب الجنة»، یعنی گشوده شده به سوی قم دری از درهای بهشت.

شعر:

در فضل او بس است که خلّاق عالَمین

یک دری ز بهشت خُلد گشاید از این زمین

قم را نموده مدفن اُخیار مؤمنین
از لطف حق شرافت این خاک را بین
بوی بهشت می‌وزد از مرغزار قم
هر ذره‌اش به چشم چه کحل الجواهر است

در خبر دیگر که قاضی نورالله نقل نموده، و ذکر شد در سابق. در این حدیثی که فرمودند که: «قم کوفۀ صغیرة، ألا للجنة ثمانية أبواب ثلاث منها الى قم».

یعنی: قم کوفه کوچک می‌باشد، به درستی که از برای بهشت هشت در است، سه تای از آنها به سوی قم می‌باشد.

و روایت دیگر: في «البحار» أيضاً، عن سهل، عن أحمد بن عيسى البزاز القمي، عن أبي اسحاق العلاف النيشابوري، عن واسط بن سليمان، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام:

«فإنَّ للجنة ثمانية أبواب، ولأهل قم واحدٌ منها، فطوبى لهم، ثمَّ طوبى لهم».^۱

یعنی حضرت امام رضا علیه السلام فرمودند: به درستی که از برای بهشت هشت در می‌باشد، و از برای اهل قم یکی از آن درها می‌باشد، یکی از آن درها مخصوص اهل قم است. حضرت می‌فرماید سه مرتبه: «فطوبى لهم».

پس خوشا حال اهل قم، به این کرامت و شرافتی که از برای آنها می‌باشد.

* * *

نور مشعشع هشتم

«در بیان دعاء حضرت امیر علیه السلام، و حضرت امام جعفر صادق علیه السلام، بر اهل

قم، و مدح نمودن آنها اهل قم را»

همچنان که قاضی نورالله در «مجالس المؤمنین» می فرماید: و از حضرت

امیر المؤمنین علیه السلام روایتی است که فرمود:

«سَلَامُ اللَّهِ عَلَى أَهْلِ قُمْ، وَرَحْمَةُ اللَّهِ عَلَى أَهْلِ قُمْ. سَقَى اللَّهُ بِلَادَهُمُ الْغَيْثَ،

وَيَنْزِلُ عَلَيْهِمُ الْبَرَكَاتُ؛ فَيُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ. هُمْ أَهْلُ رُكُوعٍ وَسُجُودٍ وَ قِيَامٍ

وَصِيَامٍ، هُمْ الْفُقَهَاءُ الْعُلَمَاءُ وَالْفُهَمَاءُ، هُمْ أَهْلُ الدِّينِ وَالْوَلَايَةِ وَحُسْنِ الْعِبَادَةِ،

صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَبَرَكَاتُهُ»^۱

یعنی: امیرالمؤمنین فرمودند: سلام خدا بر اهل قم باشد، و رحمت خدا بر

ایشان، سیراب گرداند خدا ایشان را از آب باران، و نازل بگرداند خدا بر ایشان

برکات را، پس بدَل کند خدا گناهان ایشان را به حسنات، ایشان اهل رکوع و

سجود می باشند، و اهل قیام و روزه می باشند، ایشان فقها و علماء الفهماء

می باشند، ایشان اهل دین و ولایت و عبادت هستند، و عبادت را نیکو بجا

آوردند، صلوات خدا بر ایشان باشد.

و حضرت امام جعفر صادق علیه السلام در حق اهل قم به این مضمون دعا فرمود:

«سَلَامُ اللَّهِ عَلَى أَهْلِ قُمْ ...» الی آخر حدیث که در باب هشتم، در نور شانزدهم

گذشت.

پس اگر گفته شود: بنابر مقتضای دعای امام علیه السلام در حقّ اهل قم، بایستی همیشه اوقات این بلده طیبه قم با برکت باشد، و اهلش در رفاهیت باشند، و کسب آنها و زراعت آنها همیشه با برکت باشد، و هرگز آفتی به زراعت آنها وارد نیاید، و حال آن که [بر] این طریق نیست، بلکه بسیار از اوقات آثار بی برکتی در قم ظاهر است،

و دیگر آن که به مقتضای دعای امام علیه السلام که فرموده: «سَقَى الله بلادهم الغيث» بایستی وقت احتیاجشان به باران در موسم آن، سیراب باشد بلده طیبه قم از باران، و حال آن که دیده شده در بعضی سالها که باران نیامده، حتی آن که مؤمنین و اخیار بلده قم در بعضی اوقات رفتند در بیابان از برای طلب باران، و دعای آنها مستجاب نشده.

اما جواب آن است که: دعای امام علیه السلام از قبیل مقتضی است، و مقتضی وقتی اثر کند که مانعی نباشد، لکن الحال موانع زیاد است، و از آخر حدیث چنین مستفاد می شود که در زمان حضرت صادق علیه السلام اوصاف حمیده^۱ در اهل قم موجود، و موانع مفقود بوده، پس لابد مقتضی اثر خود را نموده در آن ازمنه شریفه، پس چگونه مقتضی اثر خود را نماید در این ازمنه ردیه^۲.

اما خبر دادن حضرت امیر علیه السلام از اوصاف حمیده اهل قم به طریق معجزه بود، زیرا که از تواریخ چنین مستفاد می شود که طایفه عرب در سنه هشتاد و دو آمدند به قم، و سبب آبادی قم شدند، و ساکن شدند، و قم را شهر نمودند، اما در عهد حضرت امام جعفر صادق علیه السلام این بلده طیبه قم مملوّ بوده از روات و علما، همچنان که محدّث عصر خود حاجی میرزا حسین نوری می فرماید در «بدر مشعشع»^۳ خود که:

«طایفه جلیله اشعریین، که سبب آبادی قم شدند، و در میان ایشان از عهد

۱. نیکو.

۲. ناخوشایند.

۳. کتاب «بدر مشعشع در احوال ذریه موسی مبرقع».

جناب امام جعفر صادق (ع) تا نزدیک به عصر شیخ طوسی^۱ در هر طبقه آن قدر از علما و روات و محدثین و مؤلفین و مصنفین، و صاحبان مقامات عالیّه بودند، که سبب حیرت می‌باشد، و کمتر کتاب حدیثی است که در هر صفحه آن از روات اشعریین نباشد». انتهی کلامه.

پس آنها خود را به یک مقامی رساندند که حجّت بر اهل مغرب و مشرق شدند، و قائم مقام حجّت گردیدند، چون که دارای اوصاف حمیده مذکوره در روایت بودند، امام (ع) فرمودند: «سَلَامُ اللَّهِ عَلَى أَهْلِ قَمٍ...» و باقی دعایی که در حق آنها نمودند، نه آن که آن دعاها شامل حال هر فسّاق و فجّار ساکنین در قم بوده باشد، و حال آن که در روایت وارد شده که حضرت امام جعفر صادق (ع) رفیقی داشتند، تا یک زمانی آن شخص به غلام خود گفت: «يَا بَنَ الْفَاعِلَةِ»،^۲ حضرت به او تغیر فرمودند که چرا به غلام خود این فحش را دادی!

عرض کرد: عقد و نکاحی نیست میانه آنها.

حضرت فرمود: نه چنانست که تو فهمیدی، بلکه از برای هر طایفه عقد و نکاحی است، و دیگر حضرت با او رفاقت نکردند.

پس هرگاه حبس باران شود، کشف می‌کند این مطلب که معصیتی که باعث حبس باران است زیاد واقع شده، حتی آن که این حقیر یاد دارم در سالی حبس باران شد در قم، اهل قم و اخیار و علما به طلب باران رفتند، دعای آنها به هدف اجابت نرسید،

و اما باعث بی برکتی در قم اگر بخوایم ذکر کنم، موقوف است به ذکر یک مقدمه، و آن مقدمه آن است که:

۱. شیخ الطائفة محمد بن حسن طوسی، بزرگترین فقیه امامیه تاکنون، وی از سال ۴۰۸هـ تا سال ۴۴۸هـ در بغداد زندگی نمود، و در این سال بر اثر ورود طغزل بیک سلجوقی به بغداد و آتش زدن کتابخانه و خانه شیخ به نجف اشرف پناه آورد و در سال ۴۶۰هـ در آنجا گذشت، و از برکات هجرت او تأسیس حوزه علمیه نجف اشرف است که همچنان پا برجاست.

۲. ای فرزند زن نابکار

نقل می‌کنند که گنجشک نری با ماده خود می‌گفت، اگر بخواهم تخت حضرت سلیمان را در هم شکنم می‌توانم! حضرت مطلع شد، آن گنجشک را به نزد خود طلبیدند، و فرمودند: چه گونه می‌توانی که تخت مرا در هم شکنی؟ عرض کرد: نر نزد ماده خود از این حرف‌ها زیاد می‌زند لکن اگر بخواهم می‌توانم.

حضرت فرمود: چه می‌کنی؟

عرض کرد: می‌روم و قدری خاک وقفی به منقار خود برمیدارم، و در میان تخت و سریر تو می‌ریزم تا ویران شود.

پس وقتی می‌شود، که یکی از چیزهائی که باعث بی برکتی است، تصرف در مال وقفی است، به طریقی که غصبیه و ملکیه [است].

و علامه مجلسی رحمته الله در «بحار» می‌فرماید که: «أهل قم وقف می‌نمودند مزارع و عقارات کثیره بر ائمه خود».

پس معلوم می‌شود که باعث بی برکتی قم همین مطلب می‌باشد، والله العالم بحقائق الامور.

نور مشعشع نهم

«در بیان بعضی از مفاخر و فضائل اهل قم»

همچنان که علامه مجلسی رحمته الله در «بحار» می‌فرماید:

«بعضی از مفاخر و فضائل آن است که ائمه اطهار علیهم السلام اکرام نمودند جماعتی از اهل قم را به هدیه‌ها و تحفه‌ها، و کفن دادن آنها را، مثل ابی جریر که زکریا بن ادريس باشد، و زکریا بن آدم، و عیسی بن عبدالله بن سعد، و غیر اینها که طول داده می‌شود کلام به ذکر این‌ها. و شرافت دادند ائمه اطهار علیهم السلام بعضی از آنها را به انگشتر دادن، و خلعت دادن» انتهى.

و دیگر از مفاخر اهل قم آن است که علامه مجلسی رحمته الله می‌فرماید که:

«اهل قم اوّل اشخاصی بودند که خمس مال خود را به سوی ائمه خود فرستادند، و دیگر آن که مزارع و عقارات وقف بر ائمه می‌نمودند، و دیگر آن که اظهار تشیع می‌نمودند، و تقیّه نمی‌کردند، و حاکم سنّی را در شهر راه نمی‌دادند».

همچنان که علامه مجلسی رحمته الله در «حقّ الیقین» این نوع حکایت می‌کند، و

قطب^۱ در «خرائج»^۲ از حسین مسترق روایت می‌کند که گفت:

روزی در مجلس حسین بن عبدالله بن حمدان ناصرالدوله بودم، در آنجا سخن ناحیه حضرت صاحب، و غیبت آن حضرت مذکور شد، و من استهزا

۱. شیخ ابو الحسین سعید بن هبة الله مشهور به قطب راوندی، از فقهای بزرگوار امامیه در قرن ششم. متوفی سال ۵۷۳هـ.

۲. کتاب «الخرائج و الجرائح» از نوشته‌های قطب راوندی است.

می‌کردم به این سخنان، در آن حال عموی من حسین داخل مجلس شد، من باز همان سخنان را می‌گفتم!

گفت: ای فرزند، من نیز این اعتقاد ترا داشتم در این باب، تا اینکه حکومت قم را به من دادند، در وقتی که اهل قم بر خلیفه عاصی شده بودند، و هر حاکمی که می‌رفت او را می‌کشتند، و اطاعت نمی‌کردند، پس لشکری به من دادند و به سوی قم فرستادند. چون به ناحیه رسیدم، به شکار رفتم، شکاری از پیش من بدر رفت، و من از پی آن رفتم، و بسیار دور رفتم تا به نهری رسیدم، در میان نهر روان شدم، و هر چند می‌رفتم وسعت بیشتر می‌شد، در آن حال سواری پیدا شد، به اسب اشهبی سوار بود، و عمامه خَرّ سبزی بر سر داشت، به غیر چشمانش در زیر آن نمی‌نمود، و موزه سرخ برپا داشت، به من گفت: ای حسین، و مرا امیر نگفت، و به کنیت نیز یاد نکرد، بلکه از روی تحقیر نام مرا برد.

فرمود: چرا عیب می‌کنی، و سبک می‌شماری ناحیه ما را؟ و چرا خمس مالت را به أصحاب و ثواب ما نمی‌دهی؟

و من مرد صاحب وقار شجاعی بودم، که از چیزی نمی‌ترسیدم، از سخن او بلرزیدم، و گفتم: می‌کنم ای سید من آن چه فرمودید.

گفت: چون بر رسیدی به آن موضعی که متوجه آن گردیده، به آسانی و بدون مشقت و قتال داخل شهر شوی، و کسب کنی آن چه کسب کنی، خمس آن را به مستحقش برسان.

گفتم: شنیدم و اطاعت می‌کنم.

و گفت: برو، و عنان اسب خود را گردانند، و روانه شد، و از نظر من غایب شد، و ندانستم به کجا رفت. و از جانب راست و چپ او را بسیار طلب کردم و نیافتم، ترس و رُعب من زیاده شد، برگشتم به سوی عسکر خود، و این حکایت را نقل نکردم، و فراموش کردم از خاطر خود. چون به شهر قم رسیدم، گمان

داشتم که محاربه^۱ خواهم کرد؛ اهل قم به سوی من بیرون آمدند، و گفتند: هرکه مخالف ما بود در مذهب و به سوی ما می آمد ما با او محاربه می کردیم، و چون تو از مائی، و به سوی ما آمدی، میان ما و تو مخالفتی نیست، داخل شهر شو، و تدبیر شهر به هر نحو که خواهی بکن.

مدّتی در قم ماندم، و اموال زیاد، زیاده از آن چه توقع داشتم جمع کردم، پس امرای خلیفه بر من و کثرت اموال من حسد بردند، و مدّمت من نزد خلیفه کردند، تا آن که مرا عزل کرد. پس برگشتم به سوی بغداد، و اول به خانه خلیفه رفتم، و بر او سلام کردم، و بعد به خانه خود برگشتم، و مردم به دیدن من می آمدند. در این حال محمد بن عثمان عمروی آمد، و از همه مردم گذشت، و بر روی مسند من نشست، و بر پستی من تکیه کرد، و من از این حرکت او بسیار به خشم آمدم. و پیوسته مردم می آمدند و می رفتند او نشسته بود، و حرکت نمی کرد، و ساعت به ساعت خشم من بر او زیاده می شد. چون مجلس منقضی شد، به نزدیک من آمد و گفت: میان من تو سرّی هست بشنو. گفتم: بگو.

گفت: صاحب اسب اشهب می گوید که ما وفا به وعده خود کردیم! پس آن قصّه به یادم آمد و لرزیدم، گفتم: می شنوم و اطاعت می کنم، و به جان منت دارم.

پس برخاستم و دستش را گرفتم و به اندرون بردم، و در خزینه خود را گشودم، و خمس همه را تسلیم کردم، و بعضی را که فراموش کرده بودم او بیاد من آورد. و خمسش را گرفت، و بعد از آن من در امر صاحب شک نکردم. پس ناصرالدوله گفت: تا من این قصّه را از عمّ خود شنیدم شک نکردم، و ریب^۲ از من زایل شد، و یقین کردم أمر آن حضرت را.

۱. جنگ.

۲. شک و تردید.

و دیگر از مفاخر آنها: آن که جُبه^۱ حضرت رضا علیه السلام را که جهت دعبل خُزاعی [بود]،^۲ به هزار اشرفی خریدند، همچنان که در «مجالس المؤمنین» این حکایت بر این طریق مذکور است. از جمله در کتاب «کشف الغمّة» از دعبل نقل نموده که:

«چون قصیده موسومه به «مدارس آیات»^۳ را نظم نمودم، قصد آن کردم که به خدمت حضرت أبوالحسن علی بن موسی الرضا علیه السلام به خراسان روم، و آن قصیده را به عرض ایشان برسانم، پس چون به خراسان به خدمت آن حضرت مشرف شدم، و آن قصیده را برای ایشان خواندم، تحسین بسیار نمود، و فرمودند که: تا من أمر نکنم این قصیده را برای کسی مخوان. تا آن که خبر آمدن به مأمون رسید، و مرا نزد خود طلبیده، خبرها پرسید؛ آن گاه گفت که: قصیده «مدارس آیات» را برای من بخوان.

من انکار معرفت آن کردم،

پس به یکی از خادمان گفت که حضرت امام رضا علیه السلام را طلب نماید، بعد از ساعتی حضرت تشریف فرمودند، مأمون به آن حضرت گفت: که از دعبل استدعا نمودیم که قصیده «مدارس آیات» را بر ما بخواند، انکار معرفت آن نمود.

آن حضرت به من أمر فرمودند که: ای دعبل آن قصیده را بخوان.

پس بخواندم آن را، و مأمون تحسین بسیار نمود، و پنجاه هزار درم کرم کرد، و حضرت امام رضا علیه السلام با آن مبلغ انعام فرمود.

پس به آن حضرت گفتم که: توقع آن داشتم که از جامه‌های بدن مبارک

۱. بالابوش.

۲. دعبل بن علی خُزاعی، شاعر نامور عرب، که از شیعیان و دوستان اهل البیت علیهم السلام، و از او اشعار زیبایی در مدح اهل البیت علیهم السلام بر جای مانده است.

۳. آغاز این سروده این گونه است:

خود جامه‌ای به من کرم نمائی، که تا در وقت مُردن کفن نمایم.
فرمودند: چنین کنم، و جامه به من بخشید؛ که خود آن را استعمال نموده
بودند، و منشفه^۱ لطیف نیز شفقت فرمودند، و فرمودند که این را نگاه‌دار که به
برکت آن مصون و محفوظ خواهی بود.
بعد از آن فضل بن سهل ذوالریاستین که وزیر مأمون بود صله نیکو به من
داد؛ اسب ترکی بایراق برای من فرستاد.

چون مدّتی بر آمد، معاودت^۲ عراق در خاطر جلوه کرد، و در اثنای راه
بعضی از قُطّاع الطّریق^۳ بر ما بیرون آمدند، مرا و رفیقان مرا غارت کردند؛ چنان
که بر بدن من غیر قبا [ی] کهنه نگذاشتند، و من تأسّف از هیچ چیز اسباب خود
نمی‌خوردم، إلّا بر آن منشفه و جامه که حضرت به من انعام فرموده بودند، و
تفکّر می‌کردم در آن سخن که به من گفته بودند که این جامه و منشفه را حفظ
کن که به برکت آن محفوظ خواهی بود، که ناگاه یکی از گروه حرامی^۴ همان
اسب که فضل بن سهل به من داده بود سوار شده بود، نزدیک من آمد، و این
مصرع شعر را بخواند:

مَدَارِسُ آيَاتٍ خَلَّتْ مِنْ تِلَاوَةٍ

و به گریه افتاد. چون من این حالت را از او مشاهده کردم تعجّب کردم؛ که
در آن میان شخصی شیعی دیدم، و بنابراین طمع در استرداد جامه و منشفه
حضرت امام کردم. به آن شخص گفتم که: ای مخدوم این قصیده از کیست؟
گفت: ترا با این چکار است؟

گفتم: این پرسش سببی دارد که ترا از آن خبر خواهم کرد.
گفت: این قصیده را شهرت او نسبت به صاحبش بیش از آن است که

۱. پارچه احرام.

۲. بازگشت.

۳. راهزن.

۴. دزد.

مخفی ماند.

گفتم: او کیست؟

گفت: دعبل خُزاعی، شاعر آل محمد جزاه الله خیر!!

پس گفتم: والله دعبل منم، واین قصیده از منست.

گفت: این چه سخن دور از کار است که می‌گوئی!

گفتم: از اهل قافله تحقیق نمائید.

پس بفرستاد و جمعی را حاضر ساخت، و از حال من سؤال کرد؟ همگی گفتند که این دعبل بن [علی] خُزاعی است. چون مرا یقین دانست که دعبلم، گفت: جمیع مال اهل قافله را به جهت خاطر تو بخشیدم. آن گاه منادی ندا کرد در میان اصحاب خود، تا جمیع اموال ما را دادند، و ما را بدرقه کرد به محلّ امن رساند، و سِرّ آن چه حضرت امام به من خبر داده بود به من ظاهر شد، و جمیع اهل قافله به برکت منشفه و جامه آن حضرت مأمون^۱ ماندند.

و در کتاب «عیون أخبار الرضا» مذکور است که:

«چون دعبل از این ورطه خلاصی یافت، به شهر قم رسید، شیعه قم به خدمت او آمدند، و التماس خواندن قصیده مذکوره نمودند. دعبل ایشان را به همراه خود به مسجد جامع برد، و به منبر رفت، و قصیده را برایشان خواند، و اهل قم مال و خلعت بسیار، بر او نثار کردند.

آن گاه چون خبر جُبّه مبارک آن حضرت که آن را به دعبل داده بود، به گوش اهل قم رسید، از او التماس نمودند که آن را به هزار دینار به ایشان بفروشد، دعبل از آن امتناع نمود، دیگر باره التماس نمودند که پاره‌ای از آن را به ایشان بفروشد، آن نیز درجه قبول نیافت. و چون دعبل از قم بیرون رفت، بعضی از جوانان خودرأی که به آن نواحی بودند خود را به او رسانیدند، و جُبّه را به زور از او گرفتند.

دعبل به قم باز گردید، از اهل آنجا التماس نمود که جُبّه را به او بدهند، آن جوانان از آن امتناع کردند، و امثال أمر مشایخ و اکابر خود نکردند، لاجرم دعبل را گفتند که جُبّه بدست تو نمی آید، همان هزار دینار را بگیر. دعبل قبول نکرد، آخر چون از آن نومید گردید التماس کرد که پاره‌ای از آن جُبّه به او بدهند، آن جماعت قبول این معنی نموده، پاره از آن جُبّه با هزار دینار به او دادند، و دعبل به وطن خود معاودت نمود.

چون به وطن رسید دید که دزدان خانه او را بالتمام غارت کرده‌اند، و [چون] حضرت امام رضا علیه السلام صُرّه‌ای مشتمل بر صد دینار نیز به او داده بود، و فرموده بودند که: این را نگاهدار که به محتاج می شوی. دعبل آن را به شیعه عراق هدیه نمود، در عوض هر دینار صد دینار به او دادند، چنانچه از آن صُرّه صد هزار دینار بدست آمد.

و مقارن این حال، چشم جاریه^۱ دعبل؛ که محبت عظیم به او داشت رمد^۲ عظیم پیدا کرد؛ طبیبان را بر سر او حاضر ساختند، چون در چشم او نظر کردند، گفتند: که چشم راست او معیوب شده است، و ما علاج نمی توانیم نمود، اما چشم چپ او را معالجه می کنیم، و امیدواریم که خوب شود.

دعبل از این سخن غمناک شد، و کُلفت^۳ بسیار یافت، تا آن که پاره جُبّه حضرت امام را که همراه داشت او را بیاد آمد، آن گاه او را به چشم جاریه مالید، چشم [را] اول شب به عَصّابه‌ای^۴ از آن بست، و چون صبح^۵ شد، به برکت آن بهتر از سابق شد.

* * *

۱. کنیز.

۲. بیماری تراخم.

۳. سختی.

۴. پارچه و پوشش.

۵. روز.

نور مشعشع دهم

«در بیان دعائی آنچنانی که حضرت امام حسن عسکری علیه السلام فرستاد برای

أهل قم به جهت دفع ظلم موسی بن بُغّا»

در «رجال» میرزا، و در «نقد الرجال» میرمصطفی در ترجمه محمد بن محمد

رباط الکوفی مذکور است که:

«محمد بن محمد رباط گفت: حدیث کرد ما را ابوجعفر محمد بن الحسین

بن عبدالله بن سعید الطبری در بغداد، که او گفت خبر داد ما را عمویم ابراهیم بن

عبدالله بن سعید، که او گفت:

زمانی که رو کرد محمد بن بُغّا به سوی قم، بنا کرد ظلم کردن به أهل قم، و

بسیار به أهل قم سخت گذشت، و به تنگ آمدند از ظلم او. (در باب سیّم

گذشت که، موسی بن بُغّا برج و با روی قم را خراب کرد)، پس نوشتند این

مطلب را به سوی حضرت امام حسن عسکری علیه السلام، و از آن حضرت التماس

نمودند دعائی برای دفع ظلم او.

پس حضرت این دعا را برای أهل قم فرستادند، و فرمودند او را در قنوت

نماز وتر بخوانید» انتهى.

و در جلد صلاة در «بحار» و در «مُهَجُّ الدَّعَوَات» سید ابن طاووس رحمته الله این

دعا مذکور است، لکن در این دو کتاب مذکور است که این دعائی است که

حضرت امام حسن عسکری علیه السلام از برای اهل قم فرستادند، که در قنوت نماز

بخوانند، و دیگر ندارد در قنوت و تر بخوانند، پس سزاوار آن است که از برای

اهل قم، هرگاه ظالم بر آنها مسلط شود، به جهت دفع ظلم، آنها این دعا را در

قنوت نماز بخوانند، که امید است خداوند عالم، که قاصم الجبارین است، او را در هم شکنند. و احتیاط آن است که دعا را در قنوت نماز و تُر بخوانند. و چون که آن دعاء طولانی است، و از حفظ مشکل است خواندنش، از رو بخوانند، و آن دعا از قراری که در «مُهَجَّ الدعوات» مذکور است اینست:

«دعاء ﷺ في قنوته، و أمر أهل قم بذلك لما شكومن موسى بن بغا»

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله شكراً لِنِعَمَائِهِ، واستدعاءً لِمَزِيدِهِ، واستِخْلَاصاً لَهُ وَبِهِ دُونَ
غَيْرِهِ، وَعِيَاذاً بِهِ مِنْ كُفْرَانِهِ، وَالْإِلْحَادِ فِي عَظَمَتِهِ وَكِبَرِيَّائِهِ، حَمْدٌ مَنْ
يَعْلَمُ أَنَّ مَا بِهِ مِنْ نِعَمَائِهِ فَمِنْ عِنْدِ رَبِّهِ، وَمَا مَسَّهُ مِنْ عِقُوبَتِهِ فَبِسُوءِ جَنَابَتِهِ
يَدِهِ، وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِهِ وَرَسُولِهِ، وَخَيْرَتِهِ مِنْ خَلْقِهِ، وَذُرِّيَعَةِ
الْمُؤْمِنِينَ إِلَى رَحْمَتِهِ. وَآلِهِ الطَّاهِرِينَ وَوَلَاةَ أَمْرِهِ.

اللَّهُمَّ إِنَّكَ نَدَبْتَ إِلَى فَضْلِكَ، وَأَمَرْتَ بِدُعَائِكَ، وَضَمِنْتَ الْإِجَابَةَ
لِعِبَادِكَ، وَلَمْ تُخَيِّبْ مَنْ فَزَعَ إِلَيْكَ بِرَغْبَتِهِ، وَقَصَدَ إِلَيْكَ بِحَاجَتِهِ، وَلَمْ
تَرْجَعْ يَدُ طَالِبَتِهِ صِفْراً مِنْ عَطَاءِكَ وَلَا خَائِبَةً مِنْ نَحْلِ هِبَاتِكَ وَأَيُّ
رَاحِلٍ إِلَيْكَ فَلَمْ يَجِدْ قَرِيباً، أَوْ وَافِدٍ وَفَدَ عَلَيْكَ فَاقْتَطَعَتْهُ عَوَاقِقُ الرَّدِّ
دُونَكَ بَلْ أَيْ مُحْتَفِرٍ مِنْ فَضْلِكَ لَمْ يُمْهِهِ فَيَضُ جُودَكَ، وَأَيُّ مُسْتَنْبِطٍ
لِمَزِيدِكَ أَكْدَى دُونَ إِسْتِمَاحَةِ سَجَالِ عِظِيمَتِكَ.

اللَّهُمَّ وَقَدْ قَصَدْتُ إِلَيْكَ بِرَغْبَتِي، وَقَرَعْتُ بَابَ فَضْلِكَ يَدُ مَسْأَلَتِي
وَنَاجَاكَ بِخُشُوعِ الْأَسْتِكَانَةِ قَلْبِي وَوَجَدْتُكَ خَيْرَ شَفِيعٍ لِي إِلَيْكَ، وَقَدْ
عَلِمْتُ مَا يَحْدُثُ مِنْ طَلِبَتِي قَبْلَ أَنْ يَخْطُرَ بِفِكْرِي؛ أَوْ يَقَعَ فِي خَلْدِي
فَضْلٌ.

اللَّهُمَّ دُعَائِي إِيَّاكَ بِإِجَابَتِي، وَاشْفَعْ مَسْأَلَتِي بِتُجُحِ طَلَبَتِي.
 اللَّهُمَّ وَقَدْ شَمَلْنَا زَيْغَ الْفِتَنِ، وَاسْتَوَلَتْ عَلَيْنَا غَشْوَةُ الْحَيْرَةِ، وَقَارَعَنَا
 الدُّلُّ وَالصَّغَارُ، وَحَكَمَ عَلَيْنَا غَيْرُ الْمَأْمُونِينَ فِي دِينِكَ، وَابْتَزَّ أُمُورَنَا
 مَعَادِنُ الْأَبْنِ مِمَّنْ عَطَلَ حُكْمَكَ، وَسَعَى فِي إِتْلَافِ عِبَادِكَ، وَأَفْسَادِ
 بِلَادِكَ.

اللَّهُمَّ وَقَدْ عَادَ فِينَا دَوْلَةٌ بَعْدَ الْقِسْمَةِ، وَامَارَتُنَا غَلَبَةً بَعْدَ الْمَشُورَةِ، وَعُدْنَا
 مِيرَاثًا بَعْدَ الْإِخْتِيَارِ لِلْأَمَةِ، فَاشْتَرَيْتِ الْمَلَاهِي وَالْمَعَارِفُ بِسَهْمِ الْيَتِيمِ
 وَالْأَرْمَلَةِ، وَحَكَمَ فِي أَبْشَارِ الْمُؤْمِنِينَ أَهْلَ الذِّمَّةِ، وَوَلَّى الْقِيَامَ بِأُمُورِهِمْ
 فَاسِقُ كُلِّ قَبِيلَةٍ، فَلَا ذَائِدَ يَذُودُهُمْ عَنْ هَلَكَةٍ، وَلَا رَاعٍ يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ بِعَيْنِ
 الرَّحْمَةِ، وَلَا ذُو شَفَقَةٍ يُشْبِعُ الْكَبِدَ الْحَرَى مِنْ مَسْغَبِهِ، فَهُمْ أَوْلُوضَرِعٍ
 بِدَارِ مَضِيعَةٍ، وَأُسْرَاءُ مَسْكَنَةٍ، وَخُلَفَاءُ كَابَةِ وَذِلَّةٍ.

اللَّهُمَّ وَقَدْ اسْتَحْصَدَ زَرْعُ الْبَاطِلِ وَبَلَغَ نَهَائَتَهُ، وَاسْتَحْكَمَ عَمُودُهُ،
 وَاسْتَجْمَعَ طَرِيدُهُ، وَخَذَرَفَ وَلِيدُهُ، وَيَسَقُ فَرْعُهُ، وَضَرَبَ بُحْرَانُهُ.
 اللَّهُمَّ فَالِحٌ لَهُ مِنَ الْحَقِّ يَدًا حَاصِدَةً، تَصْدَعُ قَائِمَةً، وَتَهْشُمُ سُوقَهُ،
 وَتَجِبُ سَنَامَهُ، وَتَجْدَعُ مَرَاغِمَهُ، لِيَسْتَخْفِيَ الْبَاطِلُ بِقُبْحِ صَوْرَتِهِ، وَيُظْهِرَ
 الْحَقُّ بِحُسْنِ حُلِيَّتِهِ.

اللَّهُمَّ وَلَا تَدْعَ لِلْجَوْرِ دِعَامَةً إِلَّا قَصَمْتَهَا، وَلَا جَنَّةً إِلَّا هَتَكْتَهَا، وَلَا كَلِمَةً
 مُجْتَمِعَةً إِلَّا فَرَّقْتَهَا، وَلَا سَرِيَّةً ثَقُلَ إِلَّا خَفَفْتَهَا، وَلَا قَائِمَةً عَلُوًّا إِلَّا
 حَطَطْتَهَا، وَلَا رَافِعَةً عِلْمَ إِلَّا نَكَسْتَهَا، وَلَا خَضْرَاءَ إِلَّا ابْرَنْتَهَا.
 اللَّهُمَّ فَكَوِّرْ شَمْسَهُ، وَحُطِّ نُورَهُ، وَأَطْمِسْ ذِكْرَهُ، وَأَدِمِ بِالْحَقِّ رَأْسَهُ،
 وَفُضْ جُيُوشَهُ، وَأَرْعِبْ قُلُوبَ أَهْلِهِ.

اللَّهُمَّ وَلَا تَدْعَ مِنْهُ بَقِيَّةً إِلَّا أَفْنَيْتَ، وَلَا بَنِيَّةً إِلَّا سَوَيْتَ، وَلَا حَلَقَةً إِلَّا

فَصَمْتُ، وَلَا سِلَاحاً إِلَّا أَكَلَلْتُ، وَلَا حَدّاً إِلَّا فَلَلْتُ، وَلَا كِرَاعاً إِلَّا
اجْتَحْتُ، وَلَا حَامِلَةً عَلَّم إِلَّا نَكَسْتُ.

اللَّهُمَّ وَأَرِنَا أَنْصَارَهُ عِبَادَيْدَ بَعْدَ الْأَلْفَةِ، وَشَتَّى بَعْدَ اجْتِمَاعِ الْكَلِمَةِ،
وَمُقِنَعِي الرُّؤُسِ بَعْدَ الظُّهُورِ عَلَى الْأُمَّةِ، وَأَسْفِرْ لَنَا عَنْ نَهَارِ الْعَدْلِ،
وَأَرِنَاهُ سَرْمَداً لَا ظُلْمَةَ فِيهِ، وَنُوراً لَا شُوبَ مَعَهُ، وَاهْطِلْ عَلَيْنَا نَاشِئَتُهُ،
وَأَنْزِلْ عَلَيْنَا بَرَكَتَهُ، وَأَدِلْ لَهُ مِمَّنْ نَاوَاهُ، وَأَنْصِرْهُ عَلَى مَنْ عَادَاهُ.

اللَّهُمَّ أَظْهِرِ الْحَقَّ وَأَصْبِحْ بِهِ فِي غَسَقِ الظُّلْمِ، وَبِهِمُ الْحَيْرَةِ.
اللَّهُمَّ وَأَحْيِي بِهِ الْقُلُوبَ الْمَيِّتَةَ، وَأَجْمَعْ بِهِ الْأَهْوَاءَ الْمُتَفَرِّقَةَ، وَالْآرَاءَ
الْمُخْتَلِفَةَ، وَأَقِمْ بِهِ الْحُدُودَ الْمُعْطَلَّةَ، وَالْأَحْكَامَ الْمُهْمَلَةَ، وَأَشِيعْ بِهِ
الْخِمَاصَ السَّاعِنَةَ، وَأَرِخْ بِهِ الْأَبْدَانِ اللَّاعِنَةَ الْمُتَعَبَةَ؛ كَمَا أَلْهَجْتَنَا بِذِكْرِهِ.
وَأَخْطَرْتَ بِيَابِنَا دُعَاءَكَ، وَوَفَّقْتَنَا لِلدُّعَاءِ إِلَيْهِ وَحْيَا شَةِ أَهْلِ الْغَفْلَةِ عَنْهُ،
وَأَسَكَنْتَ فِي قُلُوبِنَا مَحَبَّتَهُ وَالطَّمَعَ فِيهِ، وَحَسَنَ الظَّنِّ بِكَ لَا قَامَةَ
مَرَاسِمِهِ.

اللَّهُمَّ فَاتِ لَنَا مِنْهُ عَلَى أَحْسَنِ يَقِينٍ، يَا مُحَقِّقَ الظُّنُونِ الْحَسَنَةِ،
وَيَا مُصَدِّقَ الْأَمَالِ الْمُبْطِنَةِ.

اللَّهُمَّ وَكَاذِبِ بِهِ الْمَتَالِينِ عَلَيْكَ فِيهِ، وَأَخْلِفْ بِهِ ظُنُونَ الْقَانِطِينَ مِنْ
رَحْمَتِكَ، وَالْأَيْسِينَ مِنْهُ.

اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا سَبَباً مِنْ أَسْبَابِهِ، وَعَلِمَاءَ مِنْ أَعْلَامِهِ، وَمَعْقِلًا مِنْ مَعَاqِلِهِ،
وَنَضْرُؤُجُوهُنَا بِتَحْلِيَّتِهِ، وَأَكْرِمْنَا بِنَصْرَتِهِ، وَاجْعَلْ فِينَا خَيْراً تُظْهِرُنَا لَهُ بِهِ،
وَلَا تُشْمِتُ بِنَا حَاسِدِي النِّعَمِ، وَالْمُتَرَبِّصِينَ بِنَا حُلُولِ النَّدَمِ، وَتُزُولِ
الْمَثَلِ، فَقَدْ تَرَى يَا رَبِّ بَرَاءَتَنَا سَاحَتِنَا، وَخُلُوَ ذَرْعِنَا مِنَ الْأَضِمَارِ لَهُمْ
عَلَى إِخْنَةٍ، وَالتَّمَنَّى لَهُمْ وَقُوعَ جَائِحَةٍ، وَمَا تَنَازَلَ مِنْ تَحْصِينِهِمْ بِالْعَافِيَةِ

وَمَا أَضْبَتُوا لَنَا مِنْ إِنْتِهَازِ الْفُرْصَةِ، وَطَلَبِ الْوُثُوبِ بِنَا عِنْدَ الْغَفْلَةِ.
 اللَّهُمَّ وَقَدْ عَرَفْتَنَا مِنْ أَنْفُسِنَا، وَبَصَرَتَنَا مِنْ عُيُونِنَا خِلَالاً نَخْشَى أَنْ تَقْعُدَ
 بِنَا عَنْ اشْتِهَارِ إِجَابَتِكَ، وَأَنْتَ الْمُتَفَضِّلُ عَلَى غَيْرِ الْمُسْتَحَقِّينَ،
 وَالْمُبْتَدِئُ بِالْإِحْسَانِ غَيْرِ السَّائِلِينَ، فَاتِ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا عَلَى حَسَبِ
 كَرَمِكَ وَجُودِكَ وَفَضْلِكَ وَامْتِنَانِكَ، إِنَّكَ تَفْعَلُ مَا تَشَاءُ وَتَحْكُمُ مَا تُرِيدُ
 إِنَّا إِلَيْكَ رَاغِبُونَ، وَمِنْ جَمِيعِ ذُنُوبِنَا تَائِبُونَ.

اللَّهُمَّ وَالِدَاعَى إِلَيْكَ، وَالْقَائِمُ بِالْقِسْطِ مِنْ عِبَادِكَ، الْفَقِيرُ إِلَى رَحْمَتِكَ،
 الْمُحْتَاجُ إِلَى مَعُونَتِكَ عَلَى طَاعَتِكَ، إِذْ أَبْتَدَأْتَهُ بِنِعْمَتِكَ، وَأَلْبَسْتَهُ أَثْوَابَ
 كَرَامَتِكَ، وَالْقَيِّتُ عَلَيْهِ مَحَبَّةَ طَاعَتِكَ، وَثَبَّتَ وَطْأَتَهُ فِي الْقُلُوبِ مِنْ
 مَحَبَّتِكَ، وَوَفَّقْتَهُ لِلْقِيَامِ بِمَا أَعْمَضَ فِيهِ أَهْلُ زَمَانِهِ مِنْ أَمْرِكَ، وَجَعَلْتَهُ
 مَفْرَعًا لِمَظْلُومِ عِبَادِكَ، وَنَاصِرًا لِمَنْ لَا يَجِدُ نَاصِرًا غَيْرَكَ، وَمُجَدِّدًا لِمَا
 عَطَلَ مِنْ أَحْكَامِ كِتَابِكَ، وَمُشِيدًا لِمَا رُدَّ مِنْ أَعْلَامِ دِينِكَ، سُنِّنَ نَبِيِّكَ
 عَلَيْهِ وَآلِهِ سَلَامُكَ وَصَلَوَاتُكَ وَرَحْمَتُكَ وَبَرَكَاتُكَ، فَاجْعَلْهُ اللَّهُمَّ فِي
 حِصَانَةٍ مِنْ بَاسِ الْمُعْتَدِينَ، وَأَشْرِقْ بِهِ الْقُلُوبَ الْمُخْتَلِفَةَ مِنْ بَغَاةِ الدِّينِ،
 وَبَلِّغْ بِهِ أَفْضَلَ مَا بَلَغْتَ بِهِ الْقَائِمِينَ بِقِسْطِكَ؛ مِنْ اتِّبَاعِ النَّبِيِّينَ.

اللَّهُمَّ وَأَذِلَّ بِهِ مِنْ لَمْ تُسْهِمْ لَهُ فِي الرُّجُوعِ إِلَى مَحَبَّتِكَ، وَمِنْ نُصَبٍ لَهُ
 الْعَدَاوَةِ، وَارْمِ بِحَجَرِكَ الدَّامِعِ مَنْ أَرَادَ التَّالِبَ عَلَى دِينِكَ بِإِذْلَالِهِ،
 وَتَشْيِيتِ أَمْرِهِ، وَاغْضَبْ لِمَنْ لَا تَرَةَ لَهُ وَلَا طَائِلَةَ، وَعَادَى الْأَقْرَبِينَ
 وَالْأَبْعَدِينَ فِيكَ مَنَّا مِنْكَ عَلَيَّكَ.

اللَّهُمَّ فَكَمَا نَصَبَ نَفْسَهُ غَرَضًا فِيكَ لِلْإِبْعَادِ، وَجَادَ بِبَذْلِ مُهْجَتِهِ لَكَ
 فِي الذَّبِّ عَنْ حَرِيمِ الْمُؤْمِنِينَ، وَرَدَّ شَرَّ بَغَاةِ الْمُرْتَدِّينَ الْمُرْبِيبِينَ، حَتَّى
 أَخْفَى مَا كَانَ جُهِرَ بِهِ مِنَ الْمَعَاصِي، وَأَبْدَا مَا كَانَ نَبْذُهُ الْعُلَمَاءُ وَرَاءَ

ظُهُورِهِمْ مِمَّا أَخَذَتْ مِيثَاقَهُمْ عَلَى أَنْ يُبَيِّنُوهُ لِلنَّاسِ وَلَا يَكْتُمُوهُ، وَدَعَا إِلَى إِفْرَادِكَ بِالطَّاعَةِ، وَالْأَيُّ يَجْعَلُ لَكَ شَرِيكًا مِنْ خَلْقِكَ، يَعْلُو أَمْرُهُ عَلَى أَمْرِكَ، مَعَ مَا يَتَجَرَّعُهُ فِيكَ مِنْ مَرَارَاتِ الْغَيْظِ الْجَارِحَةِ؛ بِحَوَاسِ الْقُلُوبِ وَمَا يَتَوَرَّه مِنَ الْغُمُومِ، وَيَفْزَعُ عَلَيْهِ مِنْ أَحْدَاثِ الْخُطُوبِ، وَيَشْرُقُ بِهِ مِنَ الْغُصَصِ الَّتِي لَا تَبْتَلِغُهَا الْحُلُوقُ، وَلَا تَحْنُو عَلَيْهَا الصُّلُوعُ، مِنْ نَظَرَةٍ إِلَى أَمْرٍ مِنْ أَمْرِكَ، وَلَا تَنَالُهُ يَدُهُ بِتَغْيِيرِهِ وَرَدَّهُ أَلَى مَحَبَّتِكَ. فَاشْدُدْ أَلَلَهُمْ أَرْزُهُ بِنَصْرِكَ، وَأَطْلُ بَاعَهُ فِيمَا قَصَرَ عَنْهُ مِنْ إِطْرَادِ الرَّاقِعِينَ فِي حِمَاكَ، وَزِدْهُ فِي قُوَّتِهِ بَسْطَةً مِنْ تَأْيِيدِكَ، وَلَا تَوْحِشْنَا مِنْ أَنْسِهِ، وَلَا تَخْتَرِمَهُ دُونَ أَمَلِهِ مِنَ الصَّلَاحِ الْفَاشِي فِي أَهْلِ مِلَّتِهِ، وَالْعَدَلِ الظَّاهِرِ فِي أُمَّتِهِ.

اللَّهُمَّ وَشَرِّفْ بِمَا اسْتَقْبَلَ بِهِ مِنَ الْقِيَامِ بِهِ أَمْرَكَ لَدَى مَوْقِفِ الْحِسَابِ مَقَامَهُ، وَسَرِّ نَبِيَّكَ مُحَمَّدٍ صَلَوَاتُكَ عَلَيْهِ وَآلِهِ بِرُؤْيَتِهِ، وَمَنْ تَبِعَهُ عَلَى دَعْوَتِهِ، وَأَجْزِلْ لَهُ عَلَى مَارَأَيْتَهُ قَائِمًا بِهِ مِنْ أَمْرِكَ ثَوَابَهُ، وَأَبْنِ قُرْبَ دُنُوهِ مِنْكَ فِي حَيَاتِهِ، وَأَرْحَمْ إِسْكَاتِنَا مِنْ بَعْدِهِ، وَاسْتَحِذَاءَنَا لِمَنْ كُنَّا نَقْمَعُهُ بِهِ إِذَا فَقَدْنَا وَجْهَهُ، وَبَسَطْتَ أَيْدِي مَنْ كُنَّا نَبْسُطُ أَيْدِيَنَا عَلَيْهِ لِزُدَّهُ عَنْ مَعْصِيَتِهِ، وَافْتَرَقْنَا بَعْدَ الْأُلْفَةِ وَالْإِجْتِمَاعِ تَحْتَ ظِلِّ كَنَفِهِ وَتَلَهَفْنَا عِنْدَ الْفُوتِ عَلَى مَا أَفْعَدْنَا عَنْهُ مِنْ نَصْرَتِهِ، وَطَلَبْنَا مِنَ الْقِيَامِ بِحَقِّ مَا لَا سَبِيلَ لَنَا إِلَى رَجَعَتِهِ.

وَاجْعَلْهُ اللَّهُمَّ فِي أَمْنٍ مِمَّا يُشْفَقُ عَلَيْهِ مِنْهُ، وَرُدَّ عَنْهُ مِنْ سِهَامِ الْمَكَائِدِ مَا يُوجِّهُهُ أَهْلُ الشَّنَانِ إِلَيْهِ وَالِى شُرَكَائِهِ فِي أَمْرِهِ وَمُعَاوِنِهِ عَلَى طَاعَةِ رَبِّهِ، الَّذِينَ جَعَلْتَهُمْ سِلَاحَهُ وَحَصِينَهُ، وَمَفْرَعَهُ وَأَنْسَهُ، الَّذِينَ سَلَّوْا عَنْ الْأَهْلِ وَالْأَوْلَادِ، وَجَفَّوْا الْوَطْنَ، وَعَطَّلُوا الْوَثِيرَ مِنَ الْمِهَادِ، وَرَفَضُوا تِجَارَاتِهِمْ، وَأَضْرَبُوا بِمَعَايِشِهِمْ، وَفَقِدُوا فِي أُنْدِيَتِهِمْ بِغَيْرِ غَيْبَةٍ عَنْ

مِصْرِهِمْ، وَخَالَلُوا الْبَعِيدَ مِمَّنْ عَاذَهُمْ عَلَى أَمْرِهِمْ، وَقَلَّوْا الْقَرِيبَ
 مِمَّنْ صَدَّ عَنْ وَجْهِهِمْ، فَاتَّكَلَفُوا بَعْدَ التَّدَايُرِ وَالتَّقَاطُعِ فِي دَهْرِهِمْ،
 وَقَطَعُوا الْأَسْبَابَ الْمُتَّصِلَةَ بِعَاجِلِ حُطَامِ الدُّنْيَا فَاجْعَلُهُمُ اللَّهُمَّ فِي أَمِنْ
 حِرْزِكَ، وَظِلِّ كَنْفِكَ، وَرُدَّ عَنْهُمْ بِأَسْ مَنْ قَصَدَ إِلَيْهِمْ بِالْعَدَاوَةِ مِنْ
 عِبَادِكَ، وَأَجْزِلْ لَهُمْ عَلَى دَعْوَتِهِمْ مِنْ كِفَايَتِكَ وَمَعُونَتِكَ، وَامِدَّهُمْ
 بِتَأْيِيدِكَ وَنَصْرِكَ، وَازْهَقِ بِحَقِّهِمْ بَاطِلَ مَنْ أَرَادَ إِطْفَاءَ نُورِكَ.
 اللَّهُمَّ وَاْمَلَاءَ لَهُمْ كُلِّ أَفْقٍ مِنَ الْآفَاقِ، وَقَطْرٍ مِنَ الْأَقْطَارِ، قِسْطاً وَعَدَلاً
 وَمَرْحَمَةً وَفَضْلاً، وَاشْكُرْهُمْ عَلَى حَسَبِ كَرَمِكَ وَجُودِكَ، وَمَا مَنَنْتَ بِهِ
 عَلَى الْقَائِمِينَ بِالْقِسْطِ مِنْ عِبَادِكَ، وَادْخَرْتَ لَهُمْ مِنْ ثَوَابِكَ، مَا يَرْفَعُ لَهُمْ
 بِهِ الدَّرَجَاتِ، إِنَّكَ تَفْعَلُ مَا تَشَاءُ وَتَحْكُمُ مَا تُرِيدُ.

* * *

فصل دویّم

«ذکر شرافت طائفه مخصوصی از اهل قم، که آنها طائفه عرب و اشعریّین بوده باشند، و ذکر حالات آنها در آیام جاهلیّت، و سبب اسلام آنها در ابتدای بعثت، و حدیث جَفَنه»

و این فصل مشتمل است بر پنج نور شعشانی.

مخفی نماند که اکثر اهل قم عرب، و [از] ایل اشعری بودند، و سبب بناء^۱ عمارت بلده قم آنها شدند - همچنان که گذشت - و خلاق عالم گویا ذخیره نموده بود این تربت مقدّسه قم را از برای آنها. و این طایفه را اشعریّین گویند به سبب آن که سلسله نسب آنها منتهی می شود به سوی اشعر، که او پدر قبیله بوده در یمن، و او اشعر بن سباب بن یشخب بن یعرب بن قحطان، و آن کهلاب برادر اشعر است؛ همچنان که در فائده ثامنه جلد سیّم این کتاب به مناسبت ذکر خواهد شد.

* * *

نور مشعشع اوّل

«در بیان حدیثی که دلالت دارد بر این که خداوند عالم زینت داده قم را

به عرب»

همچنان که علامه مجلسی رحمته الله می فرماید:

و باسناده عن عبدالواحد البصری، عن أبی وائل، عن عبدالله اللیثی، عن

ثابت بنانی، عن أنس بن مالک، قال:

«كنت ذات يوم جالساً عند النبي ﷺ إذ دخل عليّ بن أبي طالب، فقال:
الّیّ یا أبا الحسن، ثُمَّ اعْتَقَهُ وَقَبَّلَ مَا بَيْنَ عَيْنَيْهِ، وَقَالَ: يَا عَلِيُّ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ
اسْمَهُ عَرَضَ وَلَا يَتَكَّ عَلَى السَّمَاوَاتِ، فَسَبَقْتُ إِلَيْهَا السَّمَاءَ السَّابِعَةَ،
فَزَيْنَهَا بِالْعَرْشِ ثُمَّ سَبَقْتُ إِلَيْهَا السَّمَاءَ الرَّابِعَةَ؛ فَزَيْنَهَا بِالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ،
ثُمَّ سَبَقْتُ إِلَيْهَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا فَزَيْنَهَا بِالْكَوَاكِبِ، ثُمَّ عَرَضَهَا عَلَى
الْأَرْضِينَ؛ فَسَبَقْتُ إِلَيْهَا مَكَّةَ، فَزَيْنَهَا بِالْكَعْبَةِ، ثُمَّ سَبَقْتُ إِلَيْهَا الْمَدِينَةَ
فَزَيْنَهَا بِي، ثُمَّ سَبَقْتُ إِلَيْهَا الْكُوفَةَ فَزَيْنَهَا بِكَ، ثُمَّ سَبَقْتُ إِلَيْهَا قُمَّ فَزَيْنَتُهُ
بِالعَرَبِ، وَفَتَحَ إِلَيْهِ بَاباً مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ»^۱

یعنی: آنس بن مالک می گوید که در نزد پیغمبر نشسته بودیم، که داخل شد

امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب، پیغمبر ﷺ فرمود بیا به سوی من یا اباالحسن،

پس معانقه کرد با او، و بوسید میان دو چشم او را، و فرمودند: یا علیّ به درستی که خدای عزّ اسمّه عرضه داشت ولایت ترا بر آسمانها، پس پیشی گرفتند به سوی ولایت تو آسمان هفتم، پس زینت داد خداوند عالم او را به عرش، پس پیشی گرفت به سوی آن ولایت آسمان هفتم، پس زینت داد او را به بیت المعمور، پس پیشی گرفت به سوی ولایت تو آسمان دنیا، پس زینت داد او را به ستاره‌ها، پس عرضه نمود ولایت ترا بر زمینها، پس پیشی گرفت به سوی آن ولایت زمین مکه، پس زینت داد او را به کعبه، پس پیشی گرفت به سوی آن ولایت مدینه، پس زینت داد او را به من، پس پیشی گرفت به سوی آن ولایت کوفه، پس زینت داد او را به تو، پس پیشی گرفت به سوی آن ولایت قم، پس زینت داد او را به عرب، و گشود به سوی قم دری از درهای بهشت.

پس چنین معلوم می‌شود که خداوند عالم ذخیره نمود این زمین مطهره را از برای این طایفه از عرب؛ که بیایند در این سرزمین، و شهری بنا کنند. پس ملاحظه نما در مقام و مرتبه این طایفه از عرب [که] اشعریّین باشند، خود را در مقام عبودیت و بندگی خدا به یک مرتبه‌ای رسانیده که قابلیت این مطلب را پیدا نمودند که می‌توان گفت که شخص شریف پیغمبر آنها را تالی خود و امیرالمؤمنین قرار داده است، که می‌فرماید: «مدینه را خدا به من زینت داد، و کوفه را به علیّ (علیه السلام)، و قم را به عرب».

و حضرت رسول ﷺ فرمودند: «الاشعریّون منیّ وأنا منهم»^۱.
یعنی: حضرت رسول فرمودند: اشعریّین از منند و من از ایشان.

ایضاً در کتاب ترجمه «تاریخ قم» مذکور است که:
«رسول خدا ﷺ فرمودند به اشعریّین؛ آن وقتی که آمدند به مکه خدمت رسول خدا، و صحبت او را دریافتند، رسول [خدا] ﷺ ایشان را فرمود که: شما را از کجا معلوم شد که من پیغمبرم؟ و بدین شهر خروج کرده‌ام؟ و مردم را به

دین اسلام می خوانم؟

أشعریان گفتند که: ما در بعضی از کتب خوانده ایم که شما به این بلدة طیبه ظهور کنی، و مردم را به دین اسلام بخوانی.

حضرت رسول ﷺ فرمودند: «هَذَاكُمْ اللَّهُ»، یعنی خدا هدایت کند شما را.^۱ و حضرت فرمودند: دستهای ایشان طعام بُود، یعنی صاحب کرم و مروت هستند، و دهنهای ایشان سلام است، یعنی سِبْقَت به سلام می کنند، و به هر کس برسند سلام می کنند، و تواضع و خُلُق و لُطْف و بزرگی نمایند، و روهای ایشان بر من نیکو و مبارک می باشند، أَحْسَاب و أَنْسَاب^۲ ایشان بزرگ و شریف اند، هنرها و مفاخر ایشان نیکو، هیچ مسلمانی ایشان را دشمن ندارد، و هیچ منافق ایشان را دوست ندارد.

و أيضاً حضرت رسول ﷺ فرمودند: ایشان کینه نورزند، و همیشه از اهل فتح و ظفر باشند، و بر ایشان غلبه نکنند، و دَجَال را نبینند، نه من گویم؛ بلکه خداوند عالم می فرماید.

و دیگر فرمود ﷺ: که قبیله اُزد و أشعریان شیران خدا می باشند، و مردم می خواهند که ایشان بیفتند، خار و ذلیل باشند، و خدا قبول نمی کند مگر رفعت و بلندی ایشان را.

و دیگر فرمود ﷺ: من آواز أشعریان که در شب قرآن می خوانند می دانم، و می شنوم، و من به آواز قرآن خواندن آنها در شب منازل ایشان را می دانم، گرچه من در روز منازل ایشان را ندیده ام.

و هم چنین: أيضاً فرموده که با أشعریان وصلت کنید، و به ایشان دختر دهید، و از ایشان بخواهید، که ایشان همه چه بندهای مُشکند.

* * *

۱. تاریخ قم: ص ۲۷۳.

۲. أَحْسَاب و أَنْسَاب: جمع حَسَب و نَسَب.

نور مشعشع دویم

«در ذکر مفاخر و مقام مناقبِ اُشعریّین در ایّام جاهلیّت، و در ایّام اسلام آنها».

و در کتاب ترجمه «تاریخ قم»^۱ چنین نوشته است که:

«بعضی از مفاخر ایشان در ایّام اسلام:

اوّل: آن که مالک بن عامر اُشعری^۲ روز مدائن اسب را در فرات راند؛ پیش از همه کس، تا دیگر مسلمانان بدو اقتدا کردند، همچنان که ذکر خواهد شد.

دیگر: آن که اُشعریان در کشتیها نشستند، و از بلاد یمن به طوع و رغبت هجرت کردند، و به حضرت [رسول ﷺ] آمدند، و اسلام آوردند از سر ارادت و میل. اما قریش و دیگر از عربها بر رسول کافر شدند در اوّل، و چند نوبت مکرّ و حیلہ کردند، و رنج و تعب به وجود مبارک آن حضرت رسانیدند. و انکار اسلام کردند، و کاره بودند، چنانچه حقّ تعالی از این مطلب خبر می دهند، قوله تعالی: «حَتَّى ظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَ هُمْ كَارِهُونَ»^۳ یعنی: ظاهر شد امر خدا و ایشان کاره بودند. اما در شأن اُشعریّین همین بس که این آیه در مدح ایشان نازل شده که: «وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُم»^۴، همچنان که صاحب

۱. تاریخ قم: ص ۲۷۰.

۲. در «تاریخ قم»: کلبی گوید: که از جمله اشراف اُشعریان در ایّام اسلام ملک بن عامر است که بر آب دجله روز مدائن با هفت کس عبور کرد و بگذشت.

۳. سوره توبه: آیه ۴۸.

۴. سوره محمد: آیه ۳۸.

«تاریخ قم»^۱ نقل می‌کند که این آیه در مدح أشعریین فرود آمد. و حاصل مضمون آیه شریفه آن است که خطاب به کفار است، که اگر شما پشت کنید، و ایمان نیاورید، بدل می‌کند از شما قومی را که غیر از شما باشند، که طایفه أشعریین بوده باشند. پس این طایفه أشعریین نمی‌باشند مثل شما کفار. و دیگر: از مفاخر ایشان آن که مالک بن عامر از جمله مهاجران است، ابتدا کرد و پیش از نزول این آیه^۲ غنیمت را قسمت کرد.

رسول ﷺ او را فرمود: یک سهم آن را از برای خدا بگذار. مالک بن عامر عرض کرد: خُمسی از آن بهر خداست، پس خداوند عالم امضاء قسمت او را کرده، و این آیه را فرستاد که: «وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ».^۳ همچنان که صاحب «تاریخ قم»^۴ چنین نوشته:

«و دیگر از مفاخر ایشان فضیلت‌هایی است که از رسول خدا ﷺ و ائمه اهل بیت ﷺ و امیرالمؤمنین ﷺ روایت شده درباره ایشان.

و دیگر آن که دو نفر از پسران سعد بن عبدالله بن عامر أشعری، راوی و اهل حدیث بودند از ابی عبدالله جعفر بن محمد الصادق ﷺ، و زیاده از صد نفر از فرزندان عبدالله، [و از فرزندان احوص]،^۵ و از فرزندان سائب بن مالک، و از فرزندان نعیم بن سعد روایت کنندگان می‌باشند از دیگر ائمه اهل بیت ﷺ.

و دیگر از مفاخر ایشان حدیث جفنه می‌باشد که ذکر خواهیم کرد او را در مقام خود.

* * *

۱. در «تاریخ قم»: أيضاً کلبی گوید که این آیت: «وإن تولّوا...» در حق ایشان فرود آمده است.

۲. در «تاریخ قم»: پیش از نزول آیه خمس.

۳. سوره انفال: آیه ۴۱.

۴. «تاریخ قم»: ص ۲۷۸.

۵. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۱۶۵.

نور مشعشع سیّم

«در بیان ابتدای اسلام اشعریّین، و سبب اسلام آنها».

همچنان که در کتاب «تاریخ قم»^۱ مذکور است که:

«روایت کند هُشام بن محمّد بن سائب کلبی از ابی سائب مخزومی که او گفت که: قبیله بنی دُخران بن وائل بن حمّاد بن أشعر را به زمین یمن بتی بود نام آن بت نَسَر بود، و آن را به غایت دوست می داشتند، و گوسفندان خود را در حال کشتن روی بدو می کردند، چنانچه شاعر در این باب شعر گفته:

حَلَفْتُ بِمَا أَلَى بِهِ كُلِّ مُحْرِمٍ وَمَا ذَبَحْتُ دُخْرَانَ يَوْمًا لَدَى نَسَرٍ^۲

وخازن و مجاور بت خانه مردی بوده است هم به نام ایشان^۳ او بَلِیّ بن ثومه، آن خازن گفت که: ما آواز این بت را آهسته شنیدیم که می گفت:

أَقْبَلَ نَوْرٌ فَأَضَا وَأَدْبَرَ [سَوَادٌ] فَمَضَى

بِمَكَّةَ قُضِيَ الْقَضَا

آن حالت ما را بترسانید، و با خود گفتم گویا در مکه حادثه ای واقع شده است، و قضیه ای^۴ پدید آمده، و از آن بت بار دیگر شنیدیم که می گفت:

۱. «تاریخ قم»: ص ۲۶۶.

۲. در «أصل»:

و ما ذبحْتُ دُخْرَانَ يَوْمًا لَدَى نَصَرٍ

جَعَلْتُ بِمَا أَلَى بِهِ كُلِّ مُحْرِمٍ

۳. در «تاریخ قم»: که هم از ایشان بوده است.

۴. در «تاریخ قم»: قصه.

جاءك الأمرُ الجَلِيَّ
على بنِ أَمَنَةِ النَّبِيِّ^۱

يَا بَلِيَّ، مَا بَلِيَّ!
أَنْزَلَهُ الرَّبُّ الْعَلِيِّ

بلی گوید: به خدا سوگند که بسی نیامد^۲ که پیغمبر در مکه خروج کرد.
و أيضاً در کتاب ترجمه «تاریخ قم»^۳ مذکور است که این اشعار را بگفت:
تَبِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ أَنْ^۴ جَاءَ بِالْهُدَى
فَأَصْبَحْتُ بَعْدَ الْكُفْرِ وَالْجَحْدِ مُسْلِمًا
وَوَدَعْتُ لَذَاتِ الْقَدَحِ وَقَدْ أَرَى
بِهَا يَا بَنِي ذُخْرَانَ دَهْرِي مُغْرَمًا
وَحَرَمْتُ شُرْبَ الْخَمْرِ وَهِيَ لَذِيذَةٌ
مَدَى الدَّهْرِ حَتَّى أَبْقَى^۵ فِي الْقَبْرِ أَعْظَمًا
فَيَارَا كِبَاءً إِمَّا عَرَضَتْ فَبَلَّغْنِ^۶
عَلَى النَّاسِ^۷ مِنْ عِبْدِ شَمْسٍ وَأُسْلَمًا
وَإِنِّي^۸ أَدِينُ الْيَوْمَ دِينَ مُحَمَّدٍ
عَلَى رَغْمِ مَنْ أَمْسَى مِنَ الْحَيِّ مُرْغَمًا
وَإِنْكَمَا قَدْ سُمْتُ مَانِي خُطَّةً
سَيَأْبَى لِي الْإِسْلَامُ أَنْ أَتَهْضَمًا^۹

۱. در «أصل»:

على ابن أمنة النبي

يا بلي ما بلي جاءك العلي

۲. در «تاریخ قم»: بر نیامد.

۳. تاریخ قم: ص ۲۶۸.

۴. در «تاریخ قم»: إذ..

۵. در «أصل»: أتقنى.

۶. در «تاریخ قم»: نبلفن. و در «أصل»: فیلقا.

۷. در «تاریخ قم»: علي الناي.

۸. در «تاریخ قم»: بانی.

۹. در «أصل»:

سَاخِذْ حَقِّي مِنْكُمَا إِذْ ظَلَمْتُمَا

إِذَا^۱ اللَّهُ أَدَانِي إِلَيْكُمْ مُسْلِمًا

در ترجمه «تاریخ قم»^۲ مذکور است که:

«از برای آنها بتی بود، و از جوف و شکم آن بت آواز وی شنیدند که رسول خدا ﷺ به مکه خروج کرده، و مالک بن عامر أشعری از دیگر مهاجران سبقت گرفت به صحبت رسول خدا ﷺ، به سبب آن که نشانه اسلام و ایمان در دل او پدید آمده بود.

و مالک بن عامر أشعری گوید که: مردی از مکه آمد میانه ما، و ما را خبر کرد که پیمبر به مکه خروج کرده، و مردم را به اسلام می خواند. من تعجب کردم که اسلام چیست؟ و مراد به اسلام چیست؟ چون خواستم که به مکه روم به نزد پیغمبر، تا بینم چه می فرماید؟ هر دو عمّ من عبدالشمس^۳ و أسلم پسران هانی بر رسیدند، و به من روی آوردند، و در من چسبیدند، و مرا بند کردند، و مال مرا برگرفتند. پس من بشتافتم و به نزدیک بت دویدم، و او را بشکستم، و روی به راه نهادم آمدم تا به مکه رسیدم، و طلب دستوری کردم که به صحبت رسول ﷺ رسم؟

مرا گفتند که: رسول ﷺ بیرون خواهد آمد تا ترا ببیند.

چون رسول ﷺ از خانه بیرون آمدند، و نظر مبارک او بر من آمد، فرمود که تو أشعری نیستی؟
گفتم: بلی.

(و به روایتی فرمودند که: تو مالک أشعری نیستی که پدر تو در حال صحت

سیأتی الی الاسلام أن ألهما.

→ انكما قد نزلتمونی سمانی خطه

۱. در «اصل»: إن.

۲. در «تاریخ قم»: ص ۲۶۷.

۳. در «تاریخ قم»: عبد شمس.

در اول شب بخت، و چون صبح در آمد مرده بود؟

گفتم: بلی یا رسول الله.

رسول ﷺ فرمودند که: پدر تو مالی بگذاشت، و تو نمی دانی که در

کجا نهاده؟!

گفتم: بلی یا رسول الله!

و دیگر فرمود که: یاد داری که مردی از اهل مکه به تو رسید، و گفت: که در مکه شخصی پیدا شده، و مردم را به اسلام می خواند، چون این را شنیدی تعجب کردی.

گفتم: بلی!

دیگر فرمود که: هر دو عمت به تو رسیدند، و ترا بند نهادند، و مجموع

مالت را برداشتند؟!

عرض کردم: بلی، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ.

(و به روایت دیگر رسول فرمودند که: بگو أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنِّي

رسول الله.

زود باشد ای مالک که تو مال خود را فراگیری، و دفینه پدر را بیرون آری.

بعد از آن رسول فرمودند که: ای مالک نه در سرای تو دو درخت

بیدمشک می باشد؟

عرض کردم: بلی.

فرمود: میانه هر دو درخت را بپیمای، چون به میان آن برسی آن موضع را

بشکاف که مال پدرت آنجا مدفون است.

چون مالک این سخن را شنید، این اشعار بگفت،^۱ از مکه به بلاد یمن

رفت، و دفینه پدر را برداشت.

مالک اول کسی بود که از بلاد یمن هجرت نمود، و به صحبت پیغمبر ﷺ

رفت. بعد از آن هفتاد مرد أشعری هجرت کردند، پس او دو هجرت کرد. و روایت کند یوسف بن حارث،^۱ و او از یوسف بن عبدالله، و او از یزید بن هارون، و او از حمید طویل، و او از أنس بن مالک که رسول خدا ﷺ فرمودند که:

«قومی به نزد من آیند که دلهای [ایشان] نرم باشند»

بعد از آن أشعریان به حضرت رسول ﷺ آمدند، شهنه زنان، و رَجَز گویان:

غداً نلقى الأحبة مُحمّداً و حزبه

وهم از این هر دو [یوسف]^۳ روایت از یعلی بن عبید، از عمرو از علاء، از شهر بن حوشب: که أبو عامر أشعری بر رسول درآمد، رسول ﷺ فرمود که آواز خوش أشعریان در حال قرآن خواندن، دلالت کرد مرا بر حُسن و نیکوئی اسلام ایشان.^۴

و روایت دیگر ایضاً در کتاب «تاریخ قم» می فرماید:

«یوسف بن حارث،^۵ از یحیی بن ضریس، و او از بقیة بن ولید، و او از عبدالله بن عباس، و او از مسعود، که رسول ﷺ فرمودند که: «أشعریان انصار و یاران منند، و تازه رویان، و خوب رویان، و خوش خوی، و خوش بوی، مرا یاری و قوّت دادند ایشان را پس از من نیکو دارید، و مراعات کنید، و حرمت دارید».

* * *

۱. در «أصل» و «تاریخ قم»: حرث.

۲. افزوده از «تاریخ قم»: ۲۷۴.

۳. افزوده از «تاریخ قم»: ۲۷۴.

۴. در «أصل»: و اسلام ایشان.

۵. در «أصل» و «تاریخ قم»: حرث.

نور مشعشع چهارم

«در ذکر حدیث جَفْنَه می باشد»

همچنان که در کتاب «تاریخ قم»^۱ مسطور است:

«و مراد به جفنه لاهه کی^۲ است، که عرب میانه آن را طعام می گذارند و

می خورند، و مشهور است در میانه ایشان،^۳ قوله: «و جِفَانٍ كَالْجَوَابِ»^۴

روایت کرد ما را أبو عبدالله، از عمران بن عبد السلام، [و او از عبد العزیز

ابن اُبی ثابت اعرج زُهری]،^۵ و هم چنین از اُبی زیاد، از زیاد تا آن که گفت که:

رسول ﷺ فرمود که: در این شب به نزد من خواهند آمد [از مردمان یمن]^۶

بهترین سواران، و بهترین مردمان.

پس در آن شب هشت نفر از اُشعریّان رسیدند، و در مسجد بنشستند، و

گفتند اُباموسی عبدالله بن قیس، را و او در میان ایشان [به سال]^۷ کهنتر بود، که به

نزد پیغمبر برو، او را از آمدن ما خبر بده، تا از برای ما چیزی بفرستد تا بخوریم.

۱. «تاریخ قم»: ص ۲۷۵؛ ذکر حدیث جفنه.

۲. در «تاریخ قم»: لاوکی.

۳. در «تاریخ قم»: که عرب در آنجا مثل لاخته و رشته و چنگال و دیگر انعام طعام خورند، و مشهور است در میانه ایشان.

۴. سورة سبأ: آیه ۱۳.

۵. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۷۵.

۶. همان.

۷. همان.

پس عبدالله آمد تا به در حُجره حضرت رسالت رسید، چون به در حُجره رسید این آیه را شنید که: «وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعُهَا».^۱

عبدالله چون این آیه را شنید، دیگر سخن نگفت برگشت، و گفت اکنون مائده و طعام شما بیاید. طولی نکشید که چهار مرد بیامدند و لاهه گوی^۲ داشتند پر از نان و گوشت، چنانچه از بسیاری گوشت و نان از آن می افتاد، آن لاهه را به نزد ایشان گذارد، ایشان از آن مائده فایده برداشتند، بعد از آن پیغمبر ﷺ از حُجره بیرون آمد تا نماز گذارد، چون رسید آن جماعت را دید، فرمودند که: آی اشعریان می باشید؟^۳

گفتند: بلی یا رسول الله.

فرمود که: چرا خبر نکردید تا از برای شما طعام بفرستیم؟

گفتند: یا رسول الله آن چه ما می خوردیم از طعام مهمانخانه شما نبود؟!

رسول ﷺ فرمود: [از مهمانخانه] من مگر برای شما طعامی آوردند؟

عرض کردند: بلی یا رسول الله.

فرمودند: شما مهمان خدائید.

و زهری و زید بن ثابت انصاری روایت کنند از عایشه که او گفت:

آن چه از مائده اشعریان زیاد آمد، ما که زنهای پیغمبر بودیم بر یکدیگر

قسمت کردیم، و به آن تبرک و تیمن نمودیم، و کودکان و بیماران خود را به آن

معالجه می کردیم!

و روایت دیگر آمده که: چون اشعریان از یمن به مکه آمدند، تا رسول ﷺ

را زیارت کنند، رسول ﷺ از بعضی پرسید که: شما در کدام جهت از جهات یمن

می نشینید؟

۱. سورة هود: آیه ۶.

۲. در «تاریخ قم»: لاهه.

۳. در «تاریخ قم»: ای شما اشعریانید.

گفتند: یا رسول الله ما به مرجانه و وزیره و مشجعه و مسلجه^۱ می نشینیم، و این چهار دهاند، و همچنین به زَید و رمع، و آن دو کوهند متصل به دریا. رسول فرمود که: «اللهم بارک فی زَید»، یعنی خدا برکت بده زید را. ایشان عرض کردند: بگو در رمع، و رسول ﷺ فرمود: خداوندا در رمع نیز برکت کن.

چند گاهی در مکه بودند، تا هر چه در دست داشتند خرج کردند، پس آن جماعت یکی از خود را نزد رسول فرستادند تا از رسول ﷺ طلب بخشش و عطا کند، چون به نزدیک حضرت رسید، حضرت این آیه را تلاوت فرمود و می خواند:

«يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ»^۲

چون این آیه را شنید بازگشت، و تکلم^۳ نکرد.

چون روز دویم درآمد، دیگر بار کس فرستادند نزد رسول ﷺ، ایضاً رسول این آیه را خواند، و باز گردید، و تکلم نکرد.

چون روز سیم درآمد، دیگر باره رسولِ اُشعریان به نزد رسول ﷺ آمد، و رسالت ایشان رسانید، رسول برخاست، و در حُجره زنان خود گرد برآمد، و چیزی می طلبید که از برای ایشان بفرستد هیچ نیافت.

رسول اُشعریان را فرمود: تو برو، در عقب آن چه باشد از برای ایشان می دهم.

چون شب درآمد و گرسنگی نهایت رسید، مردی را دیدند که می آمد و لاوکی داشت پر از طعام، که دود از آن برمی آمد، پس از آن طعام بسیار بخوردند تا سیر شدند، پس آن لاوک برداشتند. چون بامداد آمد رسول خدا ﷺ در نزد ایشان آمد، و گفت: در این شب هیچ خوردنی یافتید؟

۱. در «تاریخ قم»: مسلحه.

۲. سورة آل عمران: آیه ۲۰۰.

۳. سخن نگفت.

عرض کردند: بلی یا رسول الله، فرستاده تو آمد لاوه گی^۱ از طعام آورد که بخار او به هوا می رفت، بسیار بخوردیم تا سیر شدیم، بعد از آن لاوک را با باقی طعام بر رسول تو دادیم.

رسول ﷺ فرمودند: آن رسول جبرئیل بود، و آن طعام از بهر شما از نزد خدا آورده بود.

بعد از آن فرمودند: به حق آن خدایی که نفس من به قبض قدرت او است، که اگر شما آن طعام را بر نمی داشتید، از آنجا بفراخ عیشی می خوردید تا روز قیامت.

(و به روایت دیگر فرمودند: این مائده آوردن جبرئیل در میان امتان من^۲ همچو مائده عیسی است در بنی اسرائیل.

و فرزدق شاعر در این باب، در قصیده ای [که]^۳ بلال بن ابی بژده را به آن مدح کرده می گوید:

وَأَنْتُمْ وَلَاةُ الْحَقِّ فِي كُلِّ مَشْهَدٍ وَمَنْ جَاءَ وَهَنًا يَسْتَضِيفُ مُحَمَّدًا
فَأَوْوَهُ هَذَا الْقَرْيُ ثُمَّ أَرْسَلُوا فَأَطَعَهُمْ ذَوَالْمَنِّ طَعْمًا مُثَرَّدًا^۴.

* * *

۱. در «تاریخ قم»: لاوکی.

۲. در «تاریخ قم»: ما.

۳. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۷۷.

۴. در «اصل»: مثرما.

نور مشعشع پنجم

«در ذکر راندن مالک بن عامر اسب خود را در فرات در روز جنگ مدائن»
در کتاب ترجمه «تاریخ قم»^۱ مذکور است که:
«کلبی روایت کند از پدر خود، و او از محمد بن عبدالملک بن عُمیر که
او گفت:

من از سائب بن مالک شنیدم که او گفت:
پدرم به خدمت رسول الله رفت، و گفت: دعا کن درباره من که از جمله
اهل بیت من یک نفر مانده‌ام، و من بقیه ایشانم.
رسول خدا فرمود: اللَّهُمَّ كَثِّرْ عَدَدَهُ وَوَلَدَهُ
وکلبی گوید: که مالک بن عامر اوّل کسی بود که اسب در فرات راند، و از
آن عبور کرد به جانب عجم؛ در روز مدائن با پنج نفر مرد و - به روایتی با هفت
نفر - در آن وقت که اسب در فرات می‌راند این شعر می‌خواند:

إِمْضُوا فَإِنَّ الْبَحْرَ مَأْمُورٌ^۲ و أوّل القاطع منكم مأجورٌ
قد خابَ كَسْرِي وأبوه سابورٌ ماتصنعونَ والحديثُ مأثورٌ؟!۱

بعد از آن مالک مزید أبو الصّهباء در فرات آمد، و این شعر می‌گفت:

[أنا أبو الصّهباء واسمى مزيداً]^۳ لا يَنْبِيْكُمْ هَذَا الْخِضَمُّ الْمُرْبِدُ

۱. در «تاریخ قم»: ص ۲۶۸.

۲. در «تاریخ قم»: امضوا على البحر فإنّ البحر مأثور.

۳. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۶۹.

فَهَبْطُوا فِي مَوْجِهِ وَصَعَّدُوا فَإِنْ تَمَوْتُوا فَالْجَنَانُ الْمَوْعَدُ

و پس از او عمرو معدی کَرَب^۱ در فرات آمد، و می گفت:

الْمَوْتُ فِي عُنُقِي وَفِي أَعْنَاقِكُمْ لَنْ تَأْكُلُوا شَيْئاً سِوَى أَرْزَاقِكُمْ
إِنْ سَلَطَ الْمَاءُ عَلَى إِغْرَاقِكُمْ غَرَّقَكُمْ كُرْهاً عَلَى أَشْفَاقِكُمْ

پس از او هاشم بن عُتْبَه زهری، المرقال^۲ - صاحب أمير المؤمنين عليه السلام - اسب در فرات راند، و این شعر را گفت:

لَنَا رِبَاعٌ وَ لَنَا مَحَارِمٌ^۳ لَا بَدَّ أَنْ يَقْسَمَهُنَّ الْقَاسِمُ
يَوْمًا إِذَا مَا قِيلَ مَاتَ هَاشِمٌ وَ^۴ هَاشِمٌ عَبْدٌ مُسَيِّ ظَالِمٌ
وَاللَّهِ [رَبِّ]^۵ بِالْعِبَادِ رَاحِمٌ

پس از او مردی از بنی جُفَف - و به روایتی از قبیله جُفَفی یا نَحْفی - اسب در فرات راند، و این شعر گفت:

إِنْ كَانَ لِي رِزْقٌ فَلِي مَعَهُ أَجَلٌ لَنْ يَهْلِكَ الْمَرْءُ وَلِلْمَرْءِ عَمَلٌ
سَهَّلْتُ لِلنَّاسِ الْقَطُوعَ الْأَشْلَ^۶ كَمْ قَاطِعٍ يُدْعَى وَقَدْ حَانَ بِجَلْ

و چون عجم نظر کردند، و مالک بن عامر و مصاحبان او را بدیدند؛ که اسبان خود را بی محابا در [فرات و آب]^۷ دجله انداختند، و می پنداشتند که

۱. در «أصل»: پس از او عمرو پس از او یکرَب.

۲. از صحابه بزرگوار پیامبر صلی الله علیه و آله و از یاران أمير المؤمنين که در جنگ صفین پرچمدار آن حضرت بود و در همان جنگ به شهادت رسید.

۳. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۶۹.

۴. در «تاریخ قم»: أو.

۵. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۶۹.

۶. در «تاریخ قم»: الْأَشْلَل.

۷. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۲۶۹.

دیوان آمدند؛ پس اهل عجم از ایشان بترسیدند، و از آن جمله که در فرات رانده بود یکی از آنها تلف شد.

و هم چنین مالک از آن زمان که قصد کرد که از فرات عبور نماید، گفت: عبور نمائید و بگذرید که حافظ در دیار هم مثل حافظ در بیابان است.^۱ و در آن وقت که مالک بن عامر اسب خود را در فرات راند، مردم او را ملامت می‌کردند، گفت: هر کس که أجل او رسیده باشد در عبور کردن هلاک شود.

کلبی گوید که:^۲ از جمله اشراف أشعریان در ایام اسلام مالک بن عامر است، و او اوّل کسی است که بر آب دجله عبور کرد، و هفت کس با او عبور کردند، و اهل عجم و فرس را به هزیمت کردند.

و دلیل بر آن که اوّل کسی که بر آب دجله عبور کرد و بگذشت، مالک بن عامر أشعری بود، سرای او آن است که سرای بهرام جور بود، و آن سرا در مدائن از مالک بن عامر مالک شد، پس مردم بدان سرای بشتافتند، و جمع شدند، و آن سرای مشهور شد به مالک بن عامر.

و هم چنین کلبی گوید که:^۳ مالک بن عامر آن کس است که عُمر بن خطّاب نامه نوشت به نعمان بن مقرن که در کارها مشورت با مالک بن عامر کند، اما او را متولی امور مردم نکند در هیچ چیز، از ترس آن که مبادا بکند آن کاری که در روز دجله کرد.

و هم از کلبی روایت است که: مالک بن عامر از جمله مُعَمَّرین است، چنانچه روایت است که او را دویست سال بوده است، و مالک در این باب شعری گفته، و آن اشعار این است:

۱. در «تاریخ قم»: حافظ ما در بحر هم آن کسی است که حافظ ماست در بر.

۲. «تاریخ قم»: ص ۲۷۰.

۳. در «أصل»: عَمّ مالک.

خُلِقَتْ مِثْلَ الْمَعْبِدِ الْخَرِبِ
أَكْفَأُ مِنْ^۲ شَانِيٍّ وَلَا كَلْبِ
عَنَّا شَيْئاً الْأَثْلَجَى ذَوَالشَّعْبِ
فَصِرْتُ بَعْدَ الْمَرَّاحِ كَالوَحِبِ
وَبَعْدَ كَلْثُومٍ فَارِجُ الْكَرْبِ
تَأْوِي إِلَيْهِمْ طَوَائِفُ الْعَرَبِ
إِذَا حَفَّ الْمَجَاهِيلُ سَاوَتْ بِجَنْبِ
عَقِيدُ النَّدَى أَبَاكَرِبِ
كَلَّا، وَبَادَ الْأَنَامُ ذَوَالْحُبِّ^۴

مَاذَا تُرَجِّي^۱ مِنَ الْحَيَاةِ إِذَا
لَا أَسْمَعُ الصُّوْتِ إِنْ دُعِيتَ^۲ وَلَا
مِنْ بَعْدِ مَاقُوَّةٍ أَوْدَبَهَا
أَبْقَى فِي الدَّهْرِ ذَلَّةً هَلَقَا
هَلْ بَعْدَ عَمْرٍو عَامِرِينَ مَعَا
صِيدُ غَرَانِيقٍ حَيْثُ مَا سَلَكُوا
غَيْرِ مَرَا جِيعٍ فِي الْهِنْدَى
أُودَتْ بِهِمْ كَرَّةُ الدَّهْرِ أُودَتْ
لِلْمُرْتَجِينَ الْخُلُودِ مَطَالِبِ

* * *

۱. در «تاریخ قم»: آی.

۲. در «أصل»: دعوت.

۳. در «تاریخ قم»: ممن.

۴. در «تاریخ قم»: ص ۲۷۰ تنها ابیات اول و دوم و پنجم و ششم می باشد. لازم به یاد آوری است که برخی از ابیات این قصیده - و بویژه چند بیت پایانی - فاقد سجع و قافیه و عروض شعر عربی است.

فصل سیم

«در ذکر بعضی از أجلاء^۱ اهل قم»

و این فصل مشتمل است بر پنج نور شمعانی. مخفی نماند که جلد سیم این کتاب را مخصوص نمودیم به ذکر رُوات قُم، لکن علی العجالة این اوراق را منور می‌کنیم به ذکر چند نفری از آنها. علامه مجلسی رحمته الله می‌فرماید: بعضی از مفاخر و فضایل ایشان آن است که ائمه اطهار علیهم السلام اکرام نمودند جماعت بسیاری از اهل قم را به هدایا و تحفه‌ها و کفن دادن آنها را، مثل ابی جریر،^۲ زکریا بن ادريس، و عیسی بن عبدالله بن سعد، و غیر ایشان، که طول داده می‌شود کلام به ذکر آنها. و شرافت دادند ائمه علیهم السلام بعضی از آنها را به انگشتر دادن، و خلعت دادن، و آنها خریدند از دعبل جامه حضرت رضا علیه السلام را به هزار اشرفی. و ایضاً در «بحار» است که: اوّل کسی که در قم اظهار تشیع نمود، موسی بن سعد اشعریست.

* * *

۱. أجلاء: جمع جلیل به معنای بزرگوار.

۲. کنیه فرزددق، شاعر معروف عرب است.

نور مشعشع اوّل

«در بیان فضیلت عیسی بن عبدالله قمی می باشد».

همچنان که در «رجال أبوعلی» مذکور است:

قال حدثنا محمد بن الحسين أبي الخطاب، عن أحمد بن محمد بن محمد بن أبي نصر، عن يوسف بن يعقوب، قال: دخل عيسى بن عبدالله القمي على أبي عبدالله عليه السلام فأوصاه بأشياء، ثم قال:

«يا عيسى إن الله عزّ وجل يقول: ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ﴾ وَإِنَّكَ مِنَّا أَهْلُ الْبَيْتِ، فَإِذَا كَانَتِ الشَّمْسُ مِنْ هَاهُنَا مِنَ الْعَصْرِ، فَصَلِّ سِتَّ رَكَعَاتٍ. ثُمَّ وَدَّعَهُ، وَقَبِلَ مَا بَيْنَ عَيْنَا عَيْسَى»^۱

یعنی داخل شد عیسی بن عبدالله بر حضرت امام جعفر صادق علیه السلام، پس وصیت نمود حضرت به عیسی بن عبدالله به چند چیز، پس وداع نمود آن حضرت را، پس بیرون آمد. پس فرمود از برای خادمش: بخوان او را، پس آمد به سوی او، پس بیرون آمد به سوی او، پس وصیت کرد حضرت او را به اشیاء چندی.

پس حضرت فرمود او را: یا عیسی به درستی که خدای عزّ وجلّ فرموده ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ﴾ یعنی امر کن اهل خود را به نماز، به درستی که تو از ما اهل بیت می باشی، پس در وقتی که بوده باشد شمس در اینجای از عصر، پس

نماز کن شش رکعات، پس وداع کرد او را، و بوسید میانه دو چشم او را.
پس ملاحظه کن مقامی از این مقام بالاتر می شود که حضرت با او این نوع
سلوک نموده.

راوی می گوید: بعد از آن که این نماز را حضرت به عیسی بن عبدالله
فرمود، می گوید: من ترک نکردم این نماز را.

پس خوشا به حال این نوع بندگان، خداوند محشور نمایند ما را با ایشان.
این عیسی همان عیسی می باشد که در آن روایت ذکر شد که حضرت امام
جعفر صادق علیه السلام اشاره به سوی او نمود، و فرمودند: «سَلَامُ اللَّهِ عَلَى أَهْلِ قُمْ».

* * *

نور مشعشع دویم

«در بیان فضیلت عمران بن عبدالله قمی می باشد».

مجلسی رحمته الله در «بحار» می فرماید:

الکشی: عن محمد بن مسعود، و علی بن محمد معاً عن الحسين بن عبيدالله، عن عبدالله بن علی، عن أحمد بن حمزه بن عمران القمي، عن حماد الناب، قال: «كُنَّا عِنْدَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ وَنَحْنُ جَمَاعَةٌ، إِذْ دَخَلَ عَلَيْهِ عِمْرَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْقَمِّي، فَسَأَلَهُ وَبَرَّهُ وَبَشَّه، فَلَمَّا أَنْ قَامَ، قُلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام مَنْ هَذَا الَّذِي بَرَزْتَ هَذَا الْبَرَّ؟

فقال: «هذا من أهل بيت النجباء»، یعنی ما أراد بهم جَبَّارُ [من] الجبابة إِلَّا قَصَمَهُ اللَّهُ».

یعنی راوی می گوید: بودیم در نزد حضرت صادق علیه السلام، و حال آن که ما جماعتی بودیم. پس داخل شد عمران بن عبدالله قمی بر آن حضرت، پس سؤال کرد او را، و بداشت داد حضرت او را، و نیکوئی نمود حضرت در حق او. پس زمانی که ایستاد از آن مجلس، عرض کردم چه کسی بود این مرد، که این همه نیکوئی کردید در حق او؟

پس فرمود: این مرد از اهل بیت نُجَبَاء^۲ می باشد، یعنی اهل قم قصد نمی کند ایشان را جَبَّاری از جبیره و اهل ظلم، مگر آن که می شکند او را

۱. بحار الانوار: ۳۳۵/۴۷.

۲. نُجَبَاء: جمع نجیب.

خداوند عالم.

و ایضاً می‌فرماید: و منه بهذا الاسناد، عن أحمد بن محمد بن حمزه، عن مرزبان بن عمران، بن عن أبان بن عثمان، قال:

«دخل عمران بن عبدالله على أبي عبدالله عليه السلام فقرّبه أبو عبدالله عليه السلام فقال له: كيف أنت؟، وكيف ولدك؟، وكيف أهلك؟، وكيف بنو عمك؟، وكيف أهل بيتك؟ ثم حدّثه مليّاً. فلما خرج، قيل لأبي عبدالله عليه السلام: من هذا؟

قال: «نجيب قوم نُجباء، ما نصب لهم جباراً إلاّ قصمه الله»^۱
قال حسين: عرّضتُ هذين الحديثين على أحمد بن حمزه، فقال:
أعرفهما ولا أحفظ».

یعنی راوی گفت: که داخل شد عمران بن عبدالله بر حضرت صادق عليه السلام، پس حضرت نزد خود نشاند، پس فرمود برای او: چگونه می‌باشد حال تو؟ و چگونه می‌باشد حال پسران عموی تو؟

پس خبر داد او را آهسته، پس زمانی که بیرون رفت گفته شد برای حضرت: این شخص کیست؟

فرمودند: این نجیب قوم نجبا است، نصب نشد از برای ایشان جباری مگر آن که شکست او را خدا.

حسین می‌گوید: عرض کردم این دو حدیث را بر أحمد بن حمزه، پس گفت: می‌شناسم این دو حدیث را، و محفوظم نیست که کی روایت کرده این دو حدیث را.

و ایضاً علامه مجلسی رحمته الله می‌فرماید:

«و منها: أَنَّ الصَّادِقَ قَالَ لِعِمْرَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ: «أُظْلِكَ اللَّهُ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ»^۱
یعنی حضرت فرمودند از برای عمران بن عبدالله: سایه بدهد ترا خدا در
روزی که سایه‌ای نیست مگر سایه او» انتهى كلامه علامه مجلسی رحمته الله.
روایت شده در «رجال» میرزا محمد: والذی فی «کش» ما روی فی عمران،
و عیسی بن عبدالله القمّین، حدّثنی محمد بن قولویه، قال: حدّثنی سعد بن عبدالله
القُمّی، قال: حدّثنی أحمد بن محمد بن عیسی، عن موسى بن طلحه، عن بعض
الکوفیین، قال:

«كُنْتُ بِمَنْى إِذَا أَقْبَلَ عِمْرَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْقُمِّى، وَمَعَهُ مُضَارِبٌ لِلرِّجَالِ
وَالنِّسَاءِ فِيهَا كَنْفٌ، وَضَرْبُهَا فِي مُضْرِبِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام إِذَا أَقْبَلَ أَبُو
عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام وَمَعَهُ نِسَاءٌ

قال: فقال: ما هذا؟

قالوا: جُعِلْنَا فِدَاكَ، هَذِهِ مُضَارِبٌ ضَرْبُهَا لَكَ عِمْرَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْقُمِّى،
قال: فنزل بها، ثم قال: يا غلام عمران بن عبدالله، قال: فأقبل؛ و قال:
جُعِلَتْ فِدَاكَ، هَذِهِ مُضَارِبُ الَّتِي أَمَرْتَنِي بِهَا أَنْ أَعْمَلَهَا لَكَ.
فقال: بكم ارتفعت.

فقال: جُعِلْتُ فِدَاكَ، الْكَرَابِيسُ مِنْ صَنْعَتِي وَعَمَلْتَهَا لَكَ، فَأَنَا
أَحَبُّ - جُعِلَتْ فِدَاكَ - أَنْ تَقْبِلَهَا مِنِّي هَدِيَّةً، فَإِنِّي رَدَدْتُ مَالَ الَّذِي
أَعْطَيْتَنِيهِ.

قال: فقبض أبو عبدالله عليه السلام على يده، ثم قال: أَسْأَلُ اللَّهَ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَى
مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ، وَأَنْ يَظْلِكَ وَعَتْرُكَ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ»

یعنی: روایت کنند بعضی از کوفیین، که بودیم به منی، در آن هنگام آمد

عمران بن عبدالله قمی، و با او بود خیمه‌ها از برای مردها و زنان، و در آن خیمه‌ها کف و مستراحی هم بود، پس زد آن خیمه‌ها را در محل زدن خیمه حضرت امام جعفر صادق علیه السلام، بعد حضرت تشریف آوردند، و با آن حضرت بود زنهای آن حضرت.

فرمودند: چه می‌باشد اینها؟

عرض کردند: فدایت شویم، این خیمه‌ها را عمران بن عبدالله برای شما زده. پس وارد شد حضرت در میان خیمه‌ها، و فرمودند: یا غلام عمران بن عبدالله را حاضر کن.

پس آمد عمران، پس عرض کرد: فدایت شوم، آن خیمه‌هایی است که فرمودید درست کنم از برای شما.

پس فرمودند: که چه قدر خرج آنها شده؟

پس عرض کرد: فدایت شوم، به درستی که کرباسهای آن از صنعت و کار خودم می‌باشد، که از برای شما بافته‌ام، پس من دوست می‌دارم اینکه - فدایت شوم - این خیمه‌ها را از من قبول کنید به طریق هدیه، به درستی که من رد کردم آن مالی که شما به من دادید.

پس گرفت حضرت دست او را، فرمود: که سؤال می‌کنم از خدا آن که صلوات و رحمت بر محمد و آل محمد بفرستد، و سایه بدهد خدا در روزی که سایه نیست به جز سایه او.

و بعضی از مفاخر اهل قم آنست که، موسی بن عبدالله اول کسی بود که اظهار تشیع نمود، و حال آن که تمام شهرها در اطراف سنّی بودند، و خارج مذهب.

نور مشعشع سیّم

«در بیان فضیلت احمد بن اسحاق قمی»

و از بعضی اخبار چنین استفاد می شود که بعد از وفات حضرت امام حسن عسکری علیه السلام حیات داشته، همچنان که از این اخبار معلوم می شود که احمد بن اسحاق زنده بود بعد از وفات امام حسن عسکری علیه السلام، و در «غیبت»^۱ همچنین مذکور است که:

«بوده است در زمان سفراء محمودین طایفه، که از ثقات بودند، و وارد می شد بر ایشان توقیعی از جانب منصوبین برای سفارت از جانب حضرت حجت (عج).»

پس فرموده: بعضی از آن طایفه، احمد بن اسحاق قمی بوده، و جماعتی که توقیع بیرون می آمد در مدح ایشان همچنان که گذشت.

لکن در «کمال الدّین» صدوق فرموده که در حُلّوان^۲ از دنیا رفت؛ در وقتی که از خدمت حضرت امام حسن عسکری علیه السلام بر می گشت.

در «نجم الثّاقب» حکایتی نقل می کند که طولانی است، لکن مقصود ما از آخر این حکایت است که:

۱. کتاب الغیبة، نوشته شیخ طوسی رحمته الله.

۲. شهر سرپُل زهاب امروزی که هم اکنون آرامگاه احمد بن اسحاق قمی اشعری در آن قرار دارد، در دوران جنگ تجاوز گرانه رژیم بعث عراق ساختمان کهن آن منهدم گردید. و هم اکنون صحن و سرا و گنبد باشکوهی برای آن ساخته شده و زیارتگاه مردم می باشد.

«می‌گوید علی بن حُسین یمانی، که مکتوبی^۱ از احمد بن اسحاق قمی رسید، در آن سالی که در حُلوان وفات کرد در دو حاجت، پس یکی برآورده شد، و در حاجت دوم به او گفتند به قم که می‌نویسم به سوی تو آن چه را که خواستی. و حاجت آن بود که استعفا کرده بود از عمل، زیرا که پیر شده، و نمی‌تواند از عهده عمل برآید، پس در حُلوان وفات کرد».

و شیخ أبو جعفر محمد بن جریر طبری در «دلائل»^۲ خود [می‌گوید] که: «أحمد بن اسحاق أشعری، شیخ صدوق، وکیل أبو محمد علیه السلام^۳ بود، پس چون أبو محمد به کرامت^۴ خدای تعالی رسید، مقیم بود بر وکالت خود از جانب مولای ما صاحب الزمان (عج)، و می‌رسید به او توقیعات آن جناب، و حمل می‌شد به سوی او اموال از جمیع نواحی که در اینجا بود؛ مال مولای ما، آنها را تسلیم می‌گرفت. تا آن که خواست که به قم برود، فرمان رسید که برو، و ذکر فرمود به أصحاب که او به قم نمی‌رسد، مگر آن که مریض می‌شود و وفات می‌کند در راه، پس مریض شد در حُلوان و مرد، و در آنجا دفن شد. و اقامت فرمودند مولای ما پس از فوت أحمد بن اسحاق أشعری مدّتی در سُرّ من رأی^۵ آنگاه غایب شد.

و حلوان همین پُل ذهاب است که معروفست در راه کرمانشاهان و بغداد است، و قبر آن بزرگوار نزدیک رودخانه آن قریه؛ به فاصله هزار قدم تقریباً از طرف جنوبی [واقع است]، و بر آن بنای محقر خرابیست. او مسجد عسکری^۶ بنا

۱. نوشته و نامه.

۲. کتاب «دلائل الامامه».

۳. امام حسن عسکری علیه السلام.

۴. وفات نمود.

۵. شهر سامراء یا سامرا که گویند این نام تلخیصی از نام سُرّ من رأی است.

۶. مقصود مسجد امام حسن عسکری علیه السلام در شهر قم است، که به نوشته محدثین با پول وجوهات شرعیّه جمع آوری شده از سوی مردم قم برای امام، و دستور امام عسکری علیه السلام بنا شده، و پس از

کرده، و سالها وکیل در آن نواحی بوده، و از بی همتی و بی معرفتی اهل ثروت آن اهالی؛ بلکه اهل کرمانشاهان و مترددین^۱ چنین بی نام و نشان مانده، و از هزار نفر یک نفر به زیارت آن بزرگوار نمی‌رود؛ با آن که کسی را که امام خادم خود را به طی الأرض با کفن برای تجهیز او فرستد، بهتر باید با او رفتار نمایند، و قبرش را باید مزار معتبری قرار داد». انتهى.

و باقی فضائل او مبسوطاً در جلد سیم این کتاب ذکر خواهد شد.

* * *

→ مسجد جامع عتیق (یا مسجد جمعه) قم کهنترین مسجد در این شهر است، و از مساجد بسیار مبارک و میمونی است که از روز ساختمان آن مورد توجه مردم بوده، و صدها سال است که در آن نماز جماعت و جمعه برگزار می‌شود.

۱. عبور کنندگان.

نور مشعشع چهارم

«در بیان فضیلت محمد بن عبدالله بن جعفر الحمیری القُمّی»

در «رجال» مذکور است [که]:

«مکاتبات چندی داشت با حضرت حجتّ (عج)، و سؤال نموده در ابواب شریعت مسائلی، و آن در «بحار» مذکور است آن مسائل. اما در این مقام اکتفاء کنیم به این رقعه که خدمت حضرت حجتّ (عج) نوشته، و جواب آمده، و آن رقعه از قراری که در جلد سیزدهم «بحار»^۱ مذکور است به این عبارت که:

ابن نوح گفته که: اوّل کسی که این توقیع را به ما خبر داده، أبوالحسین محمد بن علی بن تمام است، که او گفت که: من این را از روی رقعه‌ای نوشتم که در نزد أبوالحسن بن داود بود، وقتی که أبوالحسن آمد آن را بر او خواندم، گفت این رقعه را بعینه اهل قم به نزد أبوالقاسم نوشته بودند، و در آن چند مسأله بود، شیخ أبوالقاسم در پشت آن به خطّ أحمد بن ابراهیم نوبختی به ایشان به نهج مذکور جواب نوشت، و آن رقعه بدست اُبی الحسن بن داود [بود]، نسخه آن بدین نهج بود:

مسائل محمد بن عبدالله بن جعفر حمیری اینست:

بسم الله الرَّحْمَن الرَّحِيم

«أطال الله بقاءك، وأدام عزّك وتأييدك وسعادتك وسلامتك، وأتمّ نعمته

عليك، وزاد في إحسانه إليك، وجمّل مواهبه لديك، وفضله عندك،

وَجَعَلَنِي مِنَ السُّوءِ فِدَاكَ، وَأَمَانَتِي قَبْلَكَ، النَّاسُ تِينَا فَسُونَ فِي الدَّرَجَاتِ، فَمَنْ قَبِلْتُمُوهُ كَانَ مَقْبُولًا، مَنْ دَفَعْتُمُوهُ كَانَ وَضِيعًا، وَالْخَامِلُ مَنْ وَضَعْتُمُوهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ ذَلِكَ. وَبِإِدْنِ اللَّهِ جَمَاعَةٌ مِنَ الْوُجُوهِ يَتَسَاوُونَ وَيَتَنَافَسُونَ فِي الْمَنْزِلَةِ، وَوَرَدَ أَيْدِكَ اللَّهُ كِتَابَكَ إِلَى جَمَاعَةٍ مِنْهُمْ فِي أَمْرِ أَمْرَتِهِمْ بِهِ مِنْ مُعَاوَنَةٍ، وَمَنْ أَخْرَجَ عَلِيَّ بْنَ مُحَمَّدِ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ مَالِكٍ الْمَعْرُوفَ مَالِكٌ بَادِلُهُ وَهُوَ خِثْنٌ مِنْ رَحِمِهِمُ اللَّهُ مِنْ بَيْنِهِمْ، فَاعْتَمِ بِذَلِكَ وَسَأَلْنِي أَيْدِكَ اللَّهُ أَنْ أَعْلَمَكَ مَا نَالَهُ مِنْ ذَلِكَ، فَإِنْ كَانَ مِنْ ذَنْبٍ اسْتَغْفَرَ اللَّهُ، وَإِنْ يَكُنْ غَيْرَ ذَلِكَ عَرَفْتَهُ مَا يَسْكُنُ نَفْسَهُ إِلَيْهِ»^۱

حاصل مضمون این کلمات آن است که:

شیخ ابوالقاسم خطاب نموده و می‌گوید که: «خدای تعالی زندگی ترا طولانی کند، و عزّت و تأیید و سلامت و سعادت ترا دائمی کند، و نعمتش را بر تو تمام نماید، و احسان خود را به تو، [و] زیباترین بخششهای خود را در نزد تو قرار دهد، و تفضّل خود را برای تو بیفزاید، و مرا در وقت رو آوردن چیزهای بد و ناخوش فدای تو گرداند، و مرا پیش از تو بمیراند، مردم به پیدا کردن بلند پاکی اظهار حرص و رغبت دارند، هر کس را شما قبول کنید هر آینه مقبول و بلند پایه می‌شود، و هر کسی را شما رد نمائید و برانید؛ هر آینه فروپایه خواهد گشت. و گم نام که شما او را پست کنید، و از راندن و رد نمودن شما پناه می‌برم به خداوند عالم، خدا ترا قوّت بدهد، و مؤید گرداند. در شهر ما جماعتی از معروفین می‌باشند که در رتبه با هم برابرند، و در تحصیل قدر و منزلت حرص و رغبت دارند. خدا ترا مؤید گرداند، مکتوب به جماعتی از ایشان در خصوص یاری

نمودن به حق؛ که ایشان را به آن امر نموده بودید رسید، علی بن محمد بن حسین بن مالک رحمهم الله که مشهور است به مالک با دوله است، از میان آن جماعت بیرون کرده، و او را در مکتوب نوشته، به این سبب مهموم و مغموم گشته. خدا ترا مؤید گرداند، از من خواهش نموده که به تو اعلام نمایم این هم و غم را که به او راه داده، برای آن که تو سبب نوشتن نام او را بیان کنی؟ اگر سبب آن گناهی است که از او سر زده، او از آن گناه توبه و بازگشت کند، و اگر غیر او باشد، باید چیزی به او بگوئی که دلش به سبب آن آرام بگیرد».

در جوابش توقیع بدین نهج درآمد «لَمْ نُكَاتِبْ إِلَّا مَنْ كَاتَبَنَا»

یعنی: آنان که به ایشان مکتوب نوشته بودیم؛ به من مکتوب نوشته بودند، و این مرد به ما چیزی ننوشته بود تا آن که نام او را داخل نامهای ایشان نمودی. پس سبب نوشتن من نوشتن او بود».

و مسائلی که خدمت حضرت حجت (عج) نوشته، و حضرت حجت (عج) جواب آنها را نوشته، و از برای او فرستاده است، همچنان که در جلد سیّم این کتاب، ذکر خواهد شد.

نور مشعشع پنجم

«در بیان بعضی از اهل قم که حضرت حجت (عج) را دیده‌اند، و ایضاً در بیان آن که یکی از مشایخ قم در عالم خواب خدمت حضرت حجت (عج) رسیدند، و آن حضرت دعائی تعلیم او نمودند: از برای کشف کُرُبات»^۱ در «نجم الثاقب» مذکور است:

«اشخاصی که خدمت حضرت رسیدند از قم أحمد بن اسحاق قمی، و برادرش محمد بن اسحاق، حسن بن نصر، و محمد بن محمد، و علی بن محمد ابن اسحاق و پدر او حسن بن یعقوب.

و ایضاً می‌فرماید: جماعتی از اهل قم.

و ایضاً می‌فرماید: محمد بن عبدالله قمی.

و ایضاً می‌فرماید: رسول قمی.

و ایضاً^۲ فرماید: علی بن حسین [بن] موسی بن بابویه قمی والد شیخ صدوق علیه السلام.

و ایضاً مرد بزّاز^۳ قمی.

و ایضاً حسین بن محمد أشعری، مردی از آبه، و حسن بن مثله جمکرانی.

نیز روایت کرده از اسحاق بن حامد کاتب، گفت: در قم مرد بزّاز مؤمنی

۱. کُرُبات: جمع کُرْبَه به معنای ناراحتی و غم.

۲. در «أصل»: این.

۳. بزّاز: پارچه فروش.

بود، و او شریک مُرَجَّه داشت - یعنی از اهل سنت یا طایفه‌ای از ایشان - پس جامهٔ نفیسی بدست ایشان افتاد، پس آن مؤمن گفت این جامهٔ صلاحیت دارد برای مولای من.

شریک گفت: من مولای ترانمی‌شناسم، اما هر چه می‌خواهی بکن در این جامه. پس آن جامه به حضرت حجت (عج) رسید، آن را از طرف طول نصف کردند، پس نصف را برداشتند و نصف آن را رد کردند، و فرمودند: ما را حاجتی نیست به مال مُرَجَّی^۱.

پس خوب است که تبرک بجوئیم در ختم نمودن این باب به آن خوابی که بعضی از مشایخ قم در عالم خواب خدمت حضرت حجت (عج) رسیدند، و حضرت به جهت استغاثه و کشف کُربات دعائی تعلیم او نمودند، و آن خواب به این طریق می‌باشد که:

«حاجی میرزا حسین نوری - نورالله مرقده - در کتاب «دارالسلام» ذکر می‌فرماید از جلد بیست و دویم «بحار» مجلسی^۲ از «قبس المصباح» للشیخ الصهرشتی^۳ گفت: شنیدم از شیخ أبا عبدالله الحسین بن حسن بن بابویه^۴ به ری سنه چهار صد و چهار، روایت نمود از عمّ خود أبی جعفر - که صدوق باشد - فرمود: خبر داد مرا بعضی از مشایخ القمیین، فرمود که کار از برای من سخت شد، و از برای من گوارا نبود که اظهار کنم، پس خوابیدم؛ و حال آن که محزون بودم. پس دیدم در خواب مردی نیکو صورت، و نیکو لباس، که بوی خوش از او می‌آمد، خیال کردم که این مرد بعضی از مشایخ خودمان، که قرائت بر او می‌کردم، که از اهل قم است می‌باشد، پس گفتم در نفس خودم: تا کی این مطلب را در دل خود پنهان نمایم، و متصل محزون باشم، و اظهار به کسی نکنم، و این شیخی است از مشایخ علمای خودمان؛ اظهار مطلب خود بنمایم شاید فَرَجی باشد.

پس ابتدا فرمود به سخن گفتن، و فرمود: استعانت بجوی به صاحب الزمان، و پناه ببر به او، به درستی که او خوب مُعینی^۱ است.

پس گرفت دست راست مرا، و فرمود: زیارت کن او را، و سلام نما بر او، و سؤال کن او را این که شفیع تو شود نزد خدای تعالی در حاجت.

پس عرض کردم به او که: تعلیم نما به من که چگونه بگویم - پس فراموش کردم آن همی^۱ را که داشتم؟

پس فرمود: لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ و مسح نمود سینه مرا به دست خودش، و فرمود: کفایت نماید خدا ترا، و باکی نیست بر تو، وضو بگیر و دو رکعت نماز بخوان، پس بایست در حالتی که رو به قبله باشی در زیر آسمان، و بگو:

«سَلَامُ اللَّهِ الْكَامِلِ التَّامِّ، الشَّامِلِ الْعَامِّ، وَصَلَوَاتِهِ الدَّائِمَةُ، وَبَرَكَاتِهِ الْقَائِمَةُ، عَلَى حُجَّةِ اللَّهِ وَوَلِيِّهِ، فِي أَرْضِهِ وَبَلَادِهِ، وَخَلِيفَتِهِ عَلَى خَلْقِهِ وَعِبَادِهِ، سُلَالَةِ النَّبَوَّةِ، وَبَقِيَةِ الْعِتْرَةِ وَالصَّفْوَةِ، صَاحِبِ الزَّمَانِ، وَمُظْهِرِ الْإِيمَانِ، وَمُعْلِنِ أَحْكَامِ الْقُرْآنِ، مُطَهِّرِ الْأَرْضِ، وَنَاشِرِ الْعَذْلِ فِي الطُّوْلِ وَالْعَرَضِ، الْحُجَّةَ الْقَائِمَ الْمَهْدِيَّ، وَالْإِمَامَ الْمُتَنْظَرِ الْمَرْضَى الطَّاهَرَ، ابْنَ الْإِثْمَةِ الطَّاهَرِينَ، الْوَصِيَّ ابْنَ الْأَوْصِيَاءِ الْمَرْضِيِّينَ، الْهَادِيَ الْمُعْصُومِ ابْنَ الْهُدَاةِ الْمُعْصُومِينَ.

السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا إِمَامَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ. السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا وَارِثَ عِلْمِ النَّبِيِّينَ، وَمُسْتَوْدِعَ حِكْمِهِ الْوَصِيِّينَ. السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا عِصْمَةَ الدِّينِ. السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مُعَزَّ الْمُؤْمِنِينَ الْمُسْتَضْعَفِينَ. السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مُذِلَّ الْكَافِرِينَ الْمُتَكَبِّرِينَ الظَّالِمِينَ. السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مَوْلَايَ يَا صَاحِبَ الزَّمَانِ، يَا بَنَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ، وَابْنَ فَاطِمَةَ الزَّهْرَاءِ سَيِّدَةِ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ. السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا بَنَ الْإِثْمَةِ؛ الْحُجَجَ عَلَى الْخَلْقِ أَجْمَعِينَ. السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مَوْلَايَ سَلَامَ مُخْلِصٍ لَكَ فِي الْوَلَاءِ، أَشْهَدُ أَنَّكَ الْمَهْدِيُّ قَوْلًا وَفِعْلًا،

وَأَنْتَ الَّذِي تَمَلَأُ الْأَرْضَ قِسْطًا وَعَدْلًا، عَجَّلَ اللَّهُ فَرَجَكَ، وَسَهَّلَ مَخْرَجَكَ، وَقَرَّبَ زَمَانَكَ، وَكَثَّرَ أَنْصَارَكَ وَأَعْوَانَكَ، وَأَنْجَزَكَ وَعَدَكَ، وَهُوَ أَصْدَقُ الْقَائِلِينَ: «وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ»^۱

یا مولای حاجتی کذا و کذا، فاشفع لی فی نجاحها؛ و بخوان آنچه را که دوست داری و حاجت داری.

می‌گوید: وقتی که از خواب بیدار شدم، یقین کردم به برآمدن حاجتم و فرج، و بود شب وسیع، پس مبادرت نمودم به نوشتن آن چیزی که در خواب تعلیم من نمودند. به جهت آن که مبادا فراموش نمایم.

پس وضو گرفتم، و آمدم در زیر آسمان، و دو رکعت نماز کردم، در رکعت اول بعد از حمد «إِنَّا فَتَحْنَا» در رکعت دوم بعد از حمد «إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ» خواندم، همچنان که در خواب از برای من تعیین نمودند، سلام نماز را گفتم، ایستادم در حالتی که رو به قبله بودم، و زیارت نمودم، پس حاجت خود را از خدا خواستم، و استغاثه به مولای خود صاحب الزمان (عج) نمودم، پس سجده شکر بجا آوردم، و طول دادم سجده را به دعا، حتی آن که ترسیدم که نماز شب فوت شود، پس ایستادم و نماز شب را بجا آوردم.

و روایت کرده شد که گفت: نشستم و تعقیب نماز صبح را خواندم، قسم به خدا که هنوز آفتاب طلوع نکرده بود که حاجتم و فرجی از برای من حاصل شد، که تا زنده بود دیگر این سختی برای من روی نداد.

و حاجی میرزا حسین نوری می‌فرماید که: این زیارت را روایت سیّدبن طاووس علیه السلام در «مصباح الزائر» از غیر تعیین سوره، و کفعمی در «بلد الامین» با تعیین آن سوره، و زیاد نمودن او را غسل قبل از نماز زیارت». انتهی کلام نوری.

* * *

باب دهم

«در بیان کیفیت مسجد جمکران، آن
چنان مسجدی که امر نموده به بناء آن حضرت
صاحب الزّمان (عج)، و ایضاً در فضیلت [و]
شرافت این مسجد»

و این باب مشتمل است بر هفت نور شعشائیّه،
و یک مقدمه:

مقدمه

«در بیان آن که شرافت این بلده طیبه قم ذاتیه می باشد»

و معلوم است چیزی که خودش فی حدّ ذاته دارای شرافت و کمال باشد، اشرف است از چیزی که شرافتش به واسطه اسباب خارجیّه باشد، مثل لوله چراغ که تلؤلؤ و صفای لوله فی حدّ ذاته می باشد، اما روشنی چراغ به واسطه روغن او می باشد. و واضح است که لوله اشرفست از چراغ.

بعد از فراغ از این مطلب گوئیم: [از] اخبار و احادیثی که وارد شده بر شرافت قم، چنین مستفاد می شود که خلاق عالم او را فی حدّ ذاتها دارای شرافتش نموده، نه به واسطه عناوین عارضیه، و نه به واسطه اسباب خارجیّه، که واقعاً این بلده طیبه یک خصوصیتی دارد در این مطلب، بلکه یک امتیازی دارد از اماکن مشرفه ای که ساکنین در آنها غیر شیعه اثنی عشریه در میانه آنها هست، که از برای آنها محله و عماراتی و سکنائی دارند در آن اماکن مشرفه، لکن بلده طیبه قم از ابتدای عمارت آن؛ غیر از شیعه اثنی عشری معلوم نشده که محله و عمارتی داشته باشند.

می توان گفت که: این مطلب از آثار شرافت ذاتیه او است، که خدا بر او قرار داده، اما اخبار در باب هشت گذشت، پس مناسب آن است که در این مقام اشاره شود به سوی بعضی از کلمات آن اخبار، که در خبری دارد که حضرت صادق علیه السلام فرموده: «بلده قم مطهره مقدسه»

ایضاً در جای دیگر می‌فرماید: «تربت قم مقدس می‌باشد. و أهلش از ما می‌باشند»

و خبر دیگر وارد شده که: «بلا مدفوعست از قم و أهلش»
و خبر دیگر: «بلده قم حجت است بر سایر بلاد. و أهلش حجت اند بر سایر مردم»

و خبر دیگر که حضرت صادق علیه السلام فرموده: «پس قرار می‌دهد خدا قم و أهلش را قائم مقام حجت»

و خبر دیگر فرمودند: «ملائکه دفع می‌کند بلا را از قم و أهلش»
پس از این اخبار چنین مستفاد می‌شود که خداوند عالم خودِ خودِ بلده را دارای شرافتش نموده. به جهت آن که خودِ بلده را دارای فضلی [است]؛ و جدا ذکر نموده، و أهلش را جداگانه ذکر فرموده.

و خبر دیگر آن که معصوم می‌فرماید در وجه نامیدن این زمین طَیْبَه را به قم که: کشتی حضرت نوح علیه السلام [که] رسید «قَامَتْ» یعنی ایستاد، لهذا مَسْمَی به قم شد.

معلوم است که ایستادن آن کشتی در این زمین به جهت شرافت این زمین بوده، احتمال دارد که ایستادنش در این زمین اشاره باشد به سوی دو مطلب:

یکی از آن دو مطلب آن است که؛ شرافت خودِ زمین را برساند به این نحو، هم چنان که کشتی نوح علیه السلام اسباب نجات ساکنین می‌باشد از غرق شدن از طریق این زمین طَیْبَه قم. هم از آثارش آن است که اسباب نجات ساکنین خود می‌باشد از فتنه آخر الزمان، و فتنه دینی در دنیا، و اسباب نجات آنها می‌شود از دریاها و آتش جهنم در آخرت؛ همچنان که روایت بر طبق این وارد شده که، تمام مردم در قیامت باید در زمین بیت المقدس جمع شوند برای حساب، مگر اهل قم، که مدفونین این ارض طَیْبَه در قبورشان حساب آنها را می‌کنند، و از قبورشان داخل بهشت می‌شوند، که معلوم می‌شود صحرای محشر و جهنم را نخواهند دید.

و مطلب دیگر آن که: ایستادن آن کشتی در این زمین اشاره باشد به شرافت اهلش به این طریق، همچنان که اهل کشتی نوح مؤمن و مؤحد هستند، این زمین طَیِّبه قم هم همین طریق خواهند بود، و شیعه اثنی عشری، و محبّ محمد و آل محمد ﷺ خواهند بود، و داخل در کشتی نجات محمد و آل محمد ﷺ خواهند بود.

واقعاً از زمانی که عرب در این زمین شهر بنا نمودند، اهلش همیشه شیعه اثنی عشری بوده‌اند، و طائفه سنّت، و اهل کتاب، و اهل مذاهب مُستحدّثه، طمع در این زمین طَیِّبه نمی‌نمایند؛ که وطنی بگیرند و محله‌ای از برای خود داشته باشند، العیاذ بالله اگر یکی یا دو تا پیدا شود از اهل مذاهب مستحدّثه، اهل قم آنها را به طریق ذلّت و خاری بیرون نمایند، و از صدر اوّل چنین بوده تا به حال، مثل بیرون کردن علی بن بابویه؛ حُسن بن منصور حلاج را، و مثل چند وقعه‌های دیگر که در محل خودش در این رساله معلوم شد.

و خبر دیگر: که دلالت دارد بر شرافت این زمین، حدیث مخصوص بودن یک در بهشت است ...^۱ از برای اهل قم، به اختلاف روایات.

بعضی از اخبار کلمه «لأهل قم» دارد، و این کلمه شرافت اهلش را می‌رساند، لکن بعضی از آن کلمه «الیه» دارد، از این کلمه ممکن است علاوه بر شرافت اهلش، شرافت خود زمین را هم نظر داشته باشد؛ به واسطه آن که معصوم می‌فرماید: «در بهشت به سوی قم گشوده می‌باشد»، به این طریق بگوئیم از بهشت در محاذی و در مقابل زمین قم گشوده است یا گشوده می‌شود، نظیر محاذی و مقابل بودن بیت المعمور که در آسمان می‌باشد مر کعبه را.

و خبر دیگر آنست که: امیرالمؤمنین (علیه السلام) به پسر یمانی فرمودند که، بوی مُشک از این زمین طَیِّبه قم می‌شنوند، یعنی در زمان ظهور حضرت حجت (عج).

و دیگر فرمودند حضرت امیر به پسر یمانی که: این زمین مقدسه می باشد، و پاکست از تمام لوئها،^۱ و از خدا در خواسته که بهترین خلق خود را ساکن او گرداند، و دعایش مستجاب شده. پس از آثار دعاء او، و از کرامت این زمین آنست که اهل کتاب، و اهل مذاهب مستحده، در این ارض طیبه نتوانند وطن و مقام بگیرند. و از آثار استجاب دعاء او آنست که قم حرم اهل بیت پیغمبر ﷺ شد، و عس آل محمد ﷺ، و مأوی فاطمیین، و بلد شیعیان ائمه اطهار علیهم السلام مُستراحاً^۲ للمؤمنین شد.

و حدیث دیگر: آن که دلالت دارد که خداوند عالم خود این زمین را دارای شرافتش نموده، همان حدیث شبِ معراج می باشد، که پیغمبر ﷺ شبّه و صورت تمام شهرها را در آسمان دید، از بین تمام این صورت های شهر زمین، قم را از همه بهتر و نیکوتر دید، و از روی تعجب فرمودند:

یا جبرئیل چیست این قُبّه که ندیدم در آسمان نیکوتر از این قبه؟
همچنان که تفصیلش در محلّ خودش ذکر شد.

پس از این اخبار چنین مستفاد می شود که شرافت قم ذاتیه می باشد، بخصوص آن اخباری که در آنها مدح بلد، و مدح اهلش هر یک جداگانه می باشند، که خود این مطلب کشف می کند که شرافتش به واسطه اسباب خارجیّه؛ از قبیل اهلش و ساکنین او نیست.

چیزی که می ماند در این مقام، آن حدیث زینت دادن خداوند عالم است قم را به عرب، و این حدیث در مقام خود بتمامه گذشت، لکن مضمون آخر این حدیث آن است که رسول اکرم ﷺ فرمودند: به امیرالمؤمنین علی که ولایت ترا خداوند عالم عرضه داشت به زمینها، اوّل زمینی که سبقت و پیشی گرفت در قبول ولایت تو زمین مکه بود، پس او را زینت داد به کعبه. پس از آن زمین

۱. آلودگیها.

۲. آسایشگاه و استراحتگاه.

مدینه، پس او را زینت داد به من، پس از آن زمین کوفه سبقت و پیشی گرفت در قبول ولایت تو، پس او را زینت داد به تو، پس از آن زمین قم سبقت گرفت در قبول ولایت تو، پس او را زینت داد به عرب.

پس اگر فرض توهمی شود از این حدیث، که شرافتش به واسطه عرب باشد، این توهم راهی ندارد، زیرا که زینت شیء غیر تمامیت آن شیء می باشد، و کمالش و شرافتش به سبب این زینت نیست، بلکه قطع نظر از این زینت خودش شرافت دارد، همچنان که مستفاد از آن اخبار است.

پس بعد از آن که خلاق عالم او را دارای شرافت ذاتیه اش نموده، او را زینت هم داده به عرب، که گویا خداوند عالم این زمین طیبه را برای عرب ذخیره نموده بود؛ که آنها بیایند در این زمین شهر بنا کنند.

چون کلام به این جا رسید خوب است این مطلب هم ذکر شود، که سبقت هر یک از این اماکن مشرفه بر دیگری در قبول ولایت - که در حدیث مذکور است - نه کندی دیگری است بر آن که سبقت گرفته است، مثل آن که زمین مدینه کندی کرده باشد در قبول ولایت، و زمین مکه پیشی گرفته باشد! یا آن که زمین کوفه کندی کرده باشد و زمین مدینه پیشی گرفته باشد! چنین نیست، زیرا که قبول نمودن زمین ولایت را تکوینی می باشد، پس معنی کلام رسول اکرم ﷺ سبقت هر یک به دیگری به حسب خلقت آنها، و موجود شدن آنها می باشد؛ بعد از آن که تمام زمین را خدا [از] زیر کعبه کشیده باشد، و به عرصه وجود آورده. و معلومست که زمین مکه پیش از زمین مدینه به عرصه وجود آمده، و هم چنین زمین مدینه، و هکذا.

پس بعد از اتمام این مقدمه بدان که از ما بین قطعات این زمین طیبه قم، خداوند عالم یک قطعه برگزیده، و اعلام نموده ما را به آن قطعه زمین؛ حضرت حجت الله، صاحب العصر والزمان، و أمر نموده به بناء مسجدی در آن قطعه زمین، و آن قطعه زمین در جمکران است، و بناء مسجدش به امر صاحب الزمان است.

فصل

«در بیان ابتدای عمارت جمکران است به قم»

مخفی نماند که جمکران؛ که مسجد صاحب الزمان در آنجا واقع است، قریب به يك فرسخ مسافت است تا آبادی شهر قم. در جمکران هم آبادی و عمارت می‌باشد، و اهلی دارد، و آن قریه جمکران قدیمی می‌باشد. و در «نجم الثاقب»^۱ مذکور است که: مسجد شریف جمکران تا کنون باقی است، و واقع است در یک فرسخ تقریباً از درب دروازه کاشان. و در «تاریخ قم»^۲ روایت کرده از برقی و غیره، که قصبه قم نام او «مان»^۳ امهان^۴ یعنی منزل اشراف بوده است. و در «تاریخ قم»^۵ مذکور است که: «چنین گفته‌اند رُوات عجم، که اوّل قریه‌ای که بدین ناحیات^۶ بنا کردند جمکران است، و جم ملک آن را بنا نهاده، و اوّل موضعی که به جمکران بنا

۱. کتاب «نجم الثاقب» تألیف محدّث مشهور میرزا حسینی نوری رحمته الله می‌باشد.

۲. «تاریخ قم»: ص ۶۰.

۳. در «أصل»: بان.

۴. در پاورقی شماره (۲) ص ۶۰ «تاریخ قم» آمده است: مان در فارسی به معنای خانه، و مهان یعنی بزرگان، پس مان مهان یعنی خانه بزرگان.

۵. «تاریخ قم»: ص ۶۰.

۶. در «تاریخ قم»: ناحیت.

نهاده‌اند چبچه^۱ بوده است، یعنی چیز اندکی.

و گویند که: صاحبِ جمکران چون بر عمله و بنا گذر کردی، گفت: چه کار کرده‌اید؟

گفتند: چبچه، یعنی اندک چیزی، و پس این موضع را به این نام نهادند. بعد از آن، موضع دیگر که بدان جا بنا کرده‌اند ویدستان است، و آن موضع بیشه بوده است پر از درخت بید، درختهای آن را بریدند، و در آن موضع بنا نهادند و عمارت کردند، بدان ویدستان نام نهادند. و به جمکران؛ جلین بن آذر نوح^۲ آزادمند بنا نهاد، و آن را قصه‌ای است که او را در باب عجم یاد کنیم *إن شاء الله*.

و به جمکران کوهی است مُشرف بر آن، و آن را وشنویه^۳ خوانند، و بر آن قلعه ایست بلند و کهنه قدیمی، و صاحبش نمی‌دانند، و گویند که اسکندر آن را بنا کرده، و آب را بر آن روان کرده.

و از برقی روایت است که: [جمکران را]^۴ سلیمان بن داود بنا کرده. و این روایت از خلافتی خالی نیست، زیرا که بدین ناحیت هیچ بنائی نیست که منسوب به سلیمان بن داود باشد، و به اسم او نمی‌خوانند، و *العلم عند الله*.

و جمکران از آن ماکین بوده است، و خدای عزّ و جلّ او را پسری داد نام او جلین، در جمکران کوشکی ساخت و آن هنوز باقیست، و هم چنین ده محله و ده درب بنا کرد، و بعد از آن دو محله و دو درب بر آن اضافه نمود، چنانچه مجموع دوازده باشد، و دربی آتشکده بود و باغی بنا نهاد که کنیزکان خود را در آن ساکن گردانید، و فرزندان و اعیان ایشان الی یومنا هذا در آنها ساکن بوده و

۱. در «تاریخ قم»: چشمه. و در پاورقی آمده است: (خ، ل: چشمه، و باید چشمه معرب شده باشد و چشمج و چشمجه شده...).

۲. در «تاریخ قم»: آذر نوح.

۳. در «تاریخ قم»: ویشویه.

۴. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۶۰.

بر یکدیگر افتخار کنند».

و آقای حاجی میرزا حسین نوری همه این مطلب را در «نجم الثاقب» ذکر می‌کند.

و مؤلف گوید: آن کوه را که در او عمارتست او را وشنویه می‌خوانند، شاید در آن زمان به این اسم می‌خواندند، لکن الحال که سنه ۱۳۲۰ می‌باشد آن کوه را در قم کوه «قزقلعه سی» می‌خوانند. پس معلوم می‌شود که اسمش تغییر یافته، و نقل می‌کنند که در آنجا اشیاء نفیسه پیدا کرده‌اند، و در آنجا آسیایی هم آثارش نمودار است؛ و بعضی گویند که بادی بوده است، و بعضی گویند که آبی است، و آن را بالای کوه می‌بردند از برای گردش آن آسیا؛ همچنان که از «تاریخ قم» چنین مستفاد می‌شود که فرمودند: آب را می‌گردانیدند در بالای کوه. و اما آن کوشک مذکور در کتاب «تاریخ [قم]» شاید همان قصر مجوس است؛ که حضرت امیر علیه السلام خبر داده به پسر یمانی، و ذکر آن حدیث خواهد آمد.
 إن شاء الله تعالی

* * *

نور مشعشع اوّل «در بیان بناء مسجد جمکران می باشد»

در «نجم الثاقب» مذکور است که:

«مخفی نماند که از جمله اماکن؛ محل مخصوصی است که معروفست به مقام حضرت حجّت (عج) مثل وادی السّلام،^۱ و مسجد سهله،^۲ و حلّه،^۳ و خارج قم، و غیر آن. و ظاهر آن است که کسی در آن موضع به شرف حضور مشرف شده‌اند، یا از آن حضرت معجزه دیدند، و از این جهت داخل شده است در اماکن مُشرفه مُتبرّکه، و محلّ اُنس و تردّد ملائکه و قلّت شیاطین [است] در اینجا، و این خود یکی از اسباب قریبه اجابت دعاء و قبول عبادات می باشد. و در بعضی اخبار رسیده که خداوند عالم را مکانهایست که عبادت کرده شود در آنجا، وجود امثال این اماکن؛ چون مساجد و مشاهد ائمه اطهار (علیهم السلام) و مقابر امام

۱. نام گورستان نجف اشرف می باشد که در آن جایگاهی است منسوب به حضرت حجّت (عج).

۲. مسجد سهله از مساجد معروف و مبارک است که درباره فضیلت آن روایات فراوانی آمده است، این مسجد در یک کیلومتری غرب مسجد کوفه واقع است و از مساجد کهن این شهر به شمار می آید و پیشینه آن به صدر اسلام و دوران خلافت امیر المؤمنین (علیه السلام) می رسد. در این مسجد محراب نمازگزاردن تعدادی از امامان معصوم (علیهم السلام) قرار دارد، و در میانه جنوبی مسجد مقام و جایگاهی است منسوب به امام زمان (عج).

۳. شهر حلّه یکی از شهرهای میانه عراق و در سر راه بغداد - نجف می باشد، این شهر در ۸۰ کیلومتری شمال نجف قرار دارد و پیشینه کهنی دارد. در نزدیکی این شهر خرابه های شهر باستانی بابل پایتخت سلسله بابلیها قرار دارد. در این شهر مقام و جایگاهی منسوب به حضرت حجّت می باشد.

زادگان، و صلحا و أبرار در اطراف بلاد، از ألطاف غیبیّه الهیّه می باشد برای
بندگان درمانده و مضطّر و مریض و مقروض و مظلوم و هراسان و محتاج، و
نظایر ایشان بر صاحبان احتیاج....

تا آن مقامی که می فرماید: همه آن مواضع داخل در جمله آن خانه هائی [است] که خداوند عالم أمر فرمود که باید مقام آنها بلند باشد، و نام خدا برده شود، و مدح فرموده کسانی را که در اینجا تسبیح خدا گویند». مؤلف گوید: که مخفی نماند که یکی از مواضع مُشرفه، و مساجد مقدسه، مسجد جمکران است که در قم واقع است، که حضرت حجت (عج) را در آن مقام دیده اند، و أمر به بناء مسجد نموده، و چه قدر از آیات الهی و معجزات و فوائد و کرامات دیده شده که باعث حیرتست، همچنان که هر یک در مقام خود ذکر شود، إن شاء الله تعالی.

و کیفیت آن مسجد چنانچه در «خلاصة البلدان»^۱ مذکور است، عالم ربّانی و محدّث عصر خود آقای حاجی میرزا حسین^۲ نور الله مرقده، در کتاب خود که «کلمه طیّبه» و «نجم الثاقب» می باشد که بدین طریق می نویسد:

«که در «تاریخ قم» تألیف حسن بن محمّد بن حسن قمی نقل فرموده^۳ از کتاب «مؤنس الحزین فی معرفة الحق والیقین»^۴ من مصنّفات أبی جعفر محمّد بن

۱. «خلاصة البلدان» نوشته صفی الدین محمّد در سال ۱۰۷۹ هـ.

۲. حاج میرزا حسین نورى رحمته الله.

۳. در کتاب «تاریخ قم» که در سال ۱۳۵۳ قمری برابر با ۱۳۱۳ شمسی با تحقیق مرحوم سید جلال الدین طهرانی به چاپ رسیده و پنج باب از بیست باب کتاب را که تاکنون یافت شده در بردارد، هیچ گونه سخن یا اشاره‌ای به این موضوع نشده است و احتمال این که مرحوم میرزا حسین نورى نسخه کاملی از این کتاب را درآ بوده در هیچ منبعی بدان اشاره نشده، زیرا بنابر شواهد و قرائن، از آغاز این کتاب هرگز کامل نگردیده و بابهای آن از پنج تجاوز ننموده، علاوه بر آن بررسی و مقایسه نام بابهای مفقود این کتاب که در آغاز تاریخ قم آمده است با موضوع بناء مسجد نیز نشان می دهد که احتمال اشاره به این موضوع در آن بابها بسیار ضعیف و نادرست است.

۴. محمّد بن علی بن الحسین بن موسی بن بابویه قمی، أبوجعفر، مشهور به شیخ صدوق، از بزرگان

بابویه قمی، به این عبارت^۱:

بنای مسجد جمکران از قول حضرت امام محمد مهدی (علیه صلوات الله الرحمن، و علی آبائه الرحمة والمغفرة والرضوان)

سبب بنای مسجد مقدّس جمکران و عمارت آن به قول امام بوده است، که شیخ عقیف صالح حسن بن مثله جمکرانی رحمته الله می‌گوید:

«من شب سه شنبه ۱۷ ماه رمضان سنه ۳۹۳ در سرای خود خفته بودم، که ناگاه جماعتی از مردم به در سرای من آمدند، نصفی از شب گذشته مرا بیدار نمودند. گفتند: برخیز و طلب امام محمد مهدی صاحب الزمان (عج) را اجابت کن، که ترا می‌طلبند.

→ محدثین و فقها و نویسندگان امامیه است، اهمیت او در سلسله محدثین و فقههای امامیه و ارزش نوشته‌ها و تألیفات او و نقش اندیشه‌های او در تفکر امامیه مورد اتفاق تمامی شرح حال نگاران است، و همگی به تفصیل درباره او و کتابهایش سخن گفته‌اند. شیخ نجاشی (متوفای سال ۴۵۰ هـ) و شیخ طوسی (متوفای سال ۴۶۰ هـ) در کتابهای «رجال» خود درباره او و تألیفاتش به تفصیل سخن گفته‌اند. نجاشی بیش از ۱۶۰ کتاب و رساله برای او یاد کرده است، دقت او در یاد کردن نوشته‌های او به گونه‌ای است که رساله‌های کوچک و نامه‌های چند برگه‌ای او را نیز آورده است، لیکن نامی از کتاب «مؤنس الحزین فی معرفة الحق والیقین» نیاورده است، از سوی دیگر این گونه نام‌گذاری با سجع و قافیه به دور از شیوه نام‌گذاری شیخ صدوق است و تناسبی با تألیفات او ندارد، علاوه بر این که اساساً کتابی با این نام برای نویسنده‌ای - صدوق یا جز او - یاد نشده، یعنی در تاریخ مؤلفات امامیه کتابی به این نام به نویسنده‌ای امامی مذهب نسبت داده نشده. از این رو با توجه به مجموعه قرائن و شواهد به یقین می‌توان ادعا کرد چنین کتابی هرگز نوشته نشده و وجود ندارد، بنابراین مطالب نسبت داده شده به آن نیز همان حکم را دارد!! و گذشته از تمام آنچه گفته شد فوت شیخ صدوق رحمته الله در سال ۳۸۱ هـ بوده، در حالی که واقعه‌ای که حسن بن مثله جمکرانی ادعای آن را می‌کند در سال ۳۹۳ هـ یعنی دوازده سال پس از فوت شیخ صدوق می‌باشد، از این رو نقل این قضیه در کتاب شیخ صدوق - بر فرض بودن چنین کتابی - نامعقول است. ولی لازم به یاد آوری است که نبود سند در منابع کهن امامیه برای دستور امام رحمته الله به ساختمان مسجد جمکران، از ارزش و قدسیت این جایگاه نمی‌کاهد، زیرا مسجدی است که به نام مبارک حضرت حبّ جت رحمته الله ساخته شده و محل نماز و عبادت مؤمنین و جایگاه توسل به درگاه خداوند و ائمه طاهرین رحمته الله می‌باشد، و بنابر روایات این گونه مکانها محل تردد ملائکه بوده و محل استجاب دعا و توسل مردمان نیازمند می‌باشد.

حسن [بن] مثله گفت: برخواستم و آماده شدم.

گفتم: بگذارید پیراهنم را بپوشم، آواز آمد از درِ سراکه: «هو ما کان قمیضُک»، یعنی این پیراهن از تو نیست در بر مکن!

دست فرا کردم و سراویل خود را برگرفتم، آواز بر آمد که: «لیس ذلک منک فخذ سراویلک»، یعنی این سراویل از تو نیست، از خود برادر آن را. انداختم از خود، برگرفتم و پوشیدم، و طلب کلید درِ سرای کردم.

آواز آمد که: «الباب مفتوح»، یعنی در گشوده است.

چون به درِ سرای آمدم، جماعتی بزرگان را دیدم، سلام کردم جواب دادند، و مرحبا گفتند، و مرا بیاوردند بدان جایگاه که اکنون مسجد است، چون نیک نظر کردم تختی دیدم نهاده، و فرش نیکو بر آن تخت گسترده، و بالشهای نیکو، و جوانی سی ساله بر آن تخت تکیه زده، و پیری نشسته، و کتابی در دست گرفته برای آن جوان می خواند، و زیاده از شصت مرد در این زمین گرد آمده و نماز می کنند. بعضی جامه های سفید، و بعضی جامه های سبز داشتند، و آن پیر حضرت خضر علیه السلام بود. پس آن پیر مرا نشانند، و حضرت امام علیه السلام مرا به نام خودم خواند، فرمود: برو و حسن مسلم را بگو که تو چند سال است که عمارت این زمین می کنی، و پی کاری،^۱ و ما خراب می کنیم، و پنج سالست که زراعت می کنی، و امسال دیگر باره از سر گرفتی، و عمارتش می کنی، رخصت نیست که دیگر باره تو زراعت کنی، باید هر انتفاع که از این زمین بردی رد کنی، تا بدین موضع مسجدی بنا کنند. و بگو این حسن مسلم را که این زمین شریفست، و خدای تعالی از زمینهای دیگر برگزیده، و شریف نموده، تو این زمین ها [را برای] خود برگرفته. دو پسر جوان را خدای تعالی باز ستد؛ و تو متنبه نشدی، و اگر نه چنین کنی آزاری به تو رسد آنچه تو آگاه نشوی!

حسن بن مثله گفت: یا سیدی و مولای! مرا نشانه باید که جماعت مردم

سخن بی نشان و حجت را نشنوند، و قول مرا مصدق ندارند.
فرمودند: «إِنَّا سَنُعْلِمُ هُنَاكَ عِلَامَةً».

یعنی: ما در اینجا علامتی قرار دهیم، که قول ترا تصدیق نمایند، تو برو و [بر] رسالت ما را به نزد سید ابوالحسن، برو و بگو برخیزد بیاید آن مرد را حاضر کند، و انتفاع چند ساله را که برده از او طلب کند بگیرد، و به دیگران دهد تا بنای مسجد کنند، و باقی وجوه از رهق به ناحیت أردهاال که مِلْک ماهست بیاورد، و مسجد را تمام کند، و یک نیمه رهق را وقف کردیم بر این مسجد که هر ساله وجوه آن را بیاورند و صرف عمارت مسجد کنند. و مردم را بگو تا رغبت کنند بدین موضع، بیایند عزیز دارند این موضع را، و چهار رکعت نماز بجا بیاورند، دو رکعت نماز تحیت؛ در هر رکعتی یک بار «الْحَمْدُ»، و هفت بار «قُلْ هُوَ اللَّهُ» بخواند، و تسبیح رکوع و سجود هفت مرتبه بخواند، و دو رکعت نماز امام صاحب الزمان بگذارند؛ به این طریق: چون فاتحه را خواند و به «إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ» که برسد صد بار مکرر بگوید، بعد فاتحه را تمام کند، و در رکعت دوم نیز به همین طریق بگذارد، چون نماز را تمام کرده باشد تهلیل^۱ بگوید، و تسبیح فاطمه زهرا علیها السلام بگوید، چون از تسبیح فارغ شود سر به مهر گذارد و سجده کند، و صدبار صلوات بر محمد و آل محمد فرستد در سجده. و این از لفظ مبارک خود امام علیه السلام می باشد که فرمود: «مَنْ صَلَّى هَذَا الْمَسْجِدَ لِلْإِمَامِ صَاحِبِ الزَّمَانِ»، یعنی «صَلَّى فِي الْبَيْتِ الْعَتِيقِ» هر که این دو رکعت نماز را بگذارد، همچنین باشد که در خانه کعبه دو رکعت نماز کرده باشد.

حسن بن مثله جمکرانی گفت: من چون شنیدم، گفتم با خویش که گویا این موضعی است که تو می پنداری، «إِنَّمَا هَذَا الْمَسْجِدُ لِلْإِمَامِ صَاحِبِ الزَّمَانِ»، یعنی این مسجد مال امام صاحب الزمان است، و اشاره بدان کردم که در چهار بالش نشسته بود.

۱. ذکر «لا إله إلا الله» را تهلیل گویند.

پس آن جوان اشاره کرد برو، من بیامدم، چون پاره‌ای راه بیامدم دیگر باره مرا باز خواند، و فرمودند: بُزری در گله جعفر کاشانی^۱ است باید آن بز را بخری، اگر مردم ده بها بدهند بخری، وگرنه تو از خاصه خود بدهی، و آن را بیاوری بدین موضع بکشی فردا شب، آن گاه [که] روز چهارشنبه ۱۸ ماه مبارک رمضان [است]، و گوشت آن بز بر هر بیماری و کسی که علتی داشته باشد انفاق کنی، که حق تعالی همه را شفا دهد. و آن بز اُبلق و موهای زیادی دارد...^۲ دارد، سه‌بر سر جانبی، و چهار برجانبی دیگر کذا در هم^۳ سیاه و سفید، هم چون دُرهمها. پس رفتم مرا باز گردانید، و فرمودند: هفتاد روز - یا هفت روز - ما در اینجا بمانیم.

اگر بر هفت روز حمل کنیم، دلیل کند بر شب قدر که ۲۳ ماه مبارکست، و اگر بر هفتاد روز حمل کنیم شب ۲۵ ذی قعدة الحرام خواهد بود، و آن روز هم روز بزرگوار است^۴

پس حسن بن مثله گفت: بیامدم، و تا خانه آمدم، و همه شب را در اندیشه بودم؛ تا صبح اثر کرد، فرض^۵ گذاردم و نزدیک علی المُنْذِر آمدم، و احوال را

۱. راعی: شبان.

۲. چند کلمه ناخوانا.

۳. کذا در «أصل».

۴. شب و روز ۲۵ ماه ذوالقعدة که به تعبیر روایات از این روز و شب با نام (یوم دحو الأرض) یعنی روز پهن و گسترده شدن زمین از زیرخانه کعبه یاد شده است. بنابر روایات اسلامی در این روز خداوند خشکیهای زمین را از زیر کعبه که در میان اقیانوسی عظیم از آب بدون هیچ خشکی بود به در آورد، و این خشکی به تدریج سر تا سر جهان را فراگرفت، و قاره‌های زمین به وجود آمد. بنابر روایات این روز به علت چنین نعمتی که خداوند به انسانها ارزانی بخشید، دارای فضیلت فراوانی است و یکی از چهار روزی است که در تمام سال به فضیلت روزه داری ممتاز است، و در روایات آمده است که هر که این روز را روزه بدارد و شب آن را به عبادت بگذرانند، برای او عبادت یکصد سال نوشته خواهد شد. علاوه بر این در کتابهای ادعیه شیعه برای این روز نمازهای مخصوص و دعاها معینی آمده است. (دائرة المعارف تشیع ج ۶۳/۸).

۵. نماز.

به او گفتم. او با من بیامد، رفتم بدان جایگاه که مرا شب برده بودند. پس گفت: بالله نشان و علامتی که امام مرا فرمود؛ یکی آن است که این زنجیرها و میخ‌ها در اینجا ظاهر است. پس نزدیک سیدالشریف أبو الحسن الرضا شدیم، چون به در سرای او رسیدیم، خدم و حشم وی را دیدیم که مرا گفتند: سید أبو الحسن در انتظار تو می‌باشد، تو از جمکرانی؟

گفتم: بلی، من در حال رفتم و سلام کردم، و خدمت کردم. جواب نیکوداد، و اعزاز و احترام کرد و مرا به تمکین نشانند. پیش از آن که من حدیث کنم، مرا گفت: ای حسن [بن] مثله من خفته بودم، شخصی مرا گفت حسن [بن] مثله نام - مردی از جمکران - پیش تو آید بامداد، باید آن چه گوید تصدیق نمائی، و بر قول او اعتماد کنی؛ که سخن او سخن ما می‌باشد، و قول او را رد نکنی.

از خواب بیدار شدم تا این ساعت منتظر تو بودم.

حسن [بن] مثله احوال شرح داد، و به او گفتم.

در حال بفرمود تا اسبها را بر نهادند، و سوار شدند، چون به نزدیک ده جمکران رسیدند؛ جعفر راعی گله بر کنار راه داشت. حسن [بن] مثله در میان گوسفندان رفت، و آن بز از پس گوسفندان می‌آمد، پیش حسن [بن] مثله دوید، آن بز را گرفت که بها به او بدهد و بز را بیاورد، جعفر قسم یاد کرد که من هرگز بز را ندیده‌ام، و در گله من نبوده است، الا امروز که می‌بینم، و هر چند که می‌خواهم که این بز را بگیرم میسر نمی‌شود، و اکنون که پیش شما آمد.

پس بز را همچنان که حضرت فرموده بود در آن جایگاه آوردند بکشتند، و سید أبو الحسن علیه السلام بدین موضع آمدند، و حسن مسلم را حاضر کردند، و انتفاع از او بستاند،^۱ و وجوه رهق را بیاوردند و مسجد جمکران را به چوب پوشانیدند، و سید أبو الحسن زنجیر و میخ‌ها را به قم برد، و در سرای خود گذاشت، همه

بیماران و صاحب علتان می آمدند خود را به زنجیرها می مالیدند؛ خدای تعالی شفای عاجل می داد و خوب می شد.

و أبو الحسن محمد بن حیدر گوید: به استفاضه^۱ شنیدم که أبو الحسن رضا مدفونست در موسویان به قم، بعد از آن فرزندی از وی را بیماری نازل شد، در خانه شد، و سر صندوق را برداشتند، زنجیرها و میخ ها را نیافتند.

تمام شد حکایت آن موضع شریف، که مشتمل بر اعجاز بسیار، و فوائد بی شمار، که از جمله آن است؛ دیدن آن جماعت، نظیر بقرة^۲ بنی اسرائیل را در بز این امت.

انتهی کلامه، و ایضاً: در «نجم الثاقب» مذکور است.

مؤلف گوید: در نسخه فارسی «تاریخ قم»، و در نسخه عربی^۳ آن که عالم جلیل آقای محمد علی کرمانشاهی^۴ مختصر این قصه را از آن نقل نموده، در حواشی «رجال» میر مصطفی^۵ در باب حسن، تاریخ قصه را در ثلاث و

۱. فراوان.

۲. گاو.

۳. به اتفاق تمامی فهرست نگاران اثری از نسخه عربی «تاریخ قم» در دست نمی باشد، مرحوم شیخ آقابزرگ تهرانی در «الذریعة: ۲۷۸/۳» می فرماید: و اما اصله العربی فقد صرح العلامة المجلسی فی اول البحار بانه لم یظفر به، و انما ظفر بترجمته الی الفارسیة، و لکن شیخنا فی خاتمة المستدرک قال: یظهر من «منهاج الصفوی» للسیّد أحمد بن زین العابدین العلوی تلمیذ المحقق الداماد و صهره وجود الاصل العربی عنده، و قال ایضاً: (وقد نقل عن اصل الكتاب ایضاً العالم الجلیل آقا محمد علی بن الاستاذ الاکبر البهبهانی فی حواشی «نقد الرجال» کما وجدناه بخطه الشریف) و لا یبعد وجوده الیوم و ان لم یظفر به العلامة المجلسی!!.

۴. علامه ذوقنون آقا محمد علی کرمانشاهی (۱۱۴۴ - ۱۲۰۶ هـ) فرزند وحید بهبهانی^۵ از علمای امامیه در قرن دوازدهم هجری است، وی سالها در کرمانشاه ساکن بود و در این شهر و مناطق پیرامون آن از نفوذ و قدرت معنوی و دنیایی فراوان برخوردار بود، و احکام شرعی را در آنجا به اجرا در آورد. وی به مبارزه با صوفیان خرقه پوشان و درویش پرداخت. از او تألیفات و نوشته های فراوان باقی مانده است.

۵. سید مصطفی بن حسین حسینی تفرشی از اعلام امامیه در قرن یازدهم هجری است که دارای کتابی است در علم الرجال به «نقد الرجال» یا «رجال تفرشی» شهرت دارد.

تسعين، يعنى نود و سه بعد از سيصد نقل کرده، و ظاهراً ناسخ مشتبّه شده، و أصل سبعين بوده که هفتاد است، زیرا که وفات شيخ صدوق پيش^۱ از نود است. انتهى .

* * *

نور مشعشع دوم

«در بیان بعضی آیات و معجزات و کراماتی که از مسجد جمکران قم
واقع شده»

مخفی نماند که چه بسیار فوائد و آیات که به واسطه این موضع جمکران به
ظهور رسیده، که باعث حیرت می‌باشد، همچنان که خانه کعبه آیه‌ای از آیات
الهی می‌باشد، این موضع مسجد هم [به همین] طریق است:
اول: آن که حضرت امیر علیه السلام خبر داده بود به پسر یمانی مسجد بودن
این زمین.

دویم: آن که در زمان حضرت حجت (عج) حسن [بن] مثله جمکرانی
می‌گوید: من شب سه شنبه ۱۷ ماه رمضان سنة ۳۹۳ خفته بودم در سرای خود، که
ناگاه جماعتی مردم به در سرای من آمدند، و گفتند: بر خیز و طلب امام محمد
مهدی (عج) را اجابت کن که ترا می‌طلبند.

سیم: آنگاه خواست سراویل پوشد، او را گفتند از بیرون خانه: که از آن تو
نیست این سراویل، از خود را بپوش.

چهارم: آن که خواست پیرهن پوشد، ایضاً آواز رسید از بیرون خانه که
این پیرهن از تو نیست، از خود را بپوش.

پنجم: آن که از پی کلید در خانه می‌گشت، به او گفتند: درب خانه باز است،
بعد از آن که از خانه بیرون آمد، به او گفتند که: امام صاحب الزمان ترا می‌طلبند،
او را بردند در این زمین مسجد.

ششم: آن که دید زیاده از شصت نفر مرد در این زمین گرد آمدند، و نماز می کردند، بعضی جامه های سبز داشتند، و بعضی سفید.

هفتم: آن که دید حضرت حجت علیه السلام را که به روی تخت نشسته، و بر بالشها تکیه داده.

هشتم: آن که حضرت خضر علیه السلام را دید که نزد حضرت حجت علیه السلام نشسته، و کتابی در دست دارد، و از برای حضرت می خواند.

نهم: هلاک دو جوانِ حسن بن مُسلم به واسطه کشت و زرع این موضع مسجدِ جمکران.

دهم: خبر دادن حضرت از زراعت حسن بن مُسلم در مدت پنج سال.

یازدهم: خبر دادن حضرت از هلاک دو جوان حسن بن مُسلم.

دوازدهم: خبر دادن حضرت به حسن [بن] مَثَله که علامتی از برای تو قرار خواهیم داد فردا که آمدی، حسن بن مَثَله دید که زنجیری به حدود مسجد کشیده شد.

سیزدهم: خواب دیدن سید ابوالحسن، که به او گفتند فردا حسن بن مَثَله هرچه بگوید تصدیق کن؛ که قول او قول ما می باشد.

چهاردهم: خبر دادن حضرت که فردا بُزری هست در گله جعفرِ شبان کاشی، به این نشان و علامت فردا که شد رفت در همان موضع که به او فرموده بودند، دید آن بز را به همان علامت.

پانزدهم: آمدن خود بز در نزد حسن بن مَثَله، بدون آن که کسی او را بیاورد.

شانزدهم: معلوم نبود که آن بز از کجا آمده بود؟ احتمال دارد که بهشتی بوده، به آن تقریباتی که ذکر خواهد شد إن شاء الله.

هفدهم: شفا بودن گوشت آن بز برای هر مریضی، به همان طریقی که حضرت فرموده بود.

هیجدهم: آن زنجیری که از برای تعیین حدود مسجد کشیده شده بود. هر

صاحب علّتی^۱ که بر بدن خود می مالید شفا می یافت.
نوزدهم: آن زنجیر در میان صندوق بوده؛ در خانه سید أبوالحسن الرّضا،
لکن بعد از فوت او مفقود شد، یکی از اولادهای او مریض شد، رفتند بر سر
صندوق نیافتند آن زنجیر را.
این آیات و معجزات و فوایدی بوده که در آن زمان، در مقام ظهور و بروز
رسیده، أمّا کرامات دیگر هم أيضاً ذکر خواهد شد، إن شاء الله.

* * *

نور مشعشع سیّم
«در بیان خبر دادن حضرت امیر^{علیه السلام} به پسر یمانی از شرافت و عجایب
زمین قم»

و ایضاً مشتمل است بر فضیلت و شرافت مسجد جمکران. در «خلاصة البلدان» این حدیث مذکور است، و نقل از کتاب «مؤنس الحزین» می‌کند که از تألیفات صدوق^{علیه السلام} می‌باشد، معلومست [که] معتبر^۱ است، و این حدیث اینست که به اسناد صحیح درست از امیرالمؤمنین^{علیه السلام} که می‌فرماید: «ای پسر یمانی، در اوّل ظهور، خروج نماید قائم آل محمد^{علیه السلام} از شهری که آن را قم می‌گویند، و مردم را دعوت کند به حقّ، و همه خلائق از شرق و غرب به آن شهر قصد کنند، و اسلام تازه گردد، و هر که از خوف اعداء^۲ پوشیده و مخفی باشد بیرون آید، وحوش و طیور در مساکن و اوطان^۳ خود ایمن بخوابد، و چشمه آب حیات از آن شهر ظاهر شود، آبی که هر کس بخورد نمیرد! و از آب چشمه‌ها منفجر شود، و از آن موضع رایت حقّ ظاهر شود، و میراث جملة انبیاء بر پشت زمین به آن باشد.

ای پسر یمانی! این زمین مقدّسه است؛ که پاک است از تمام لوّثها، و از خدای تعالی در خواسته که بهترین خلق خود را ساکن او گردانند، و دعایش

۱. نگاه کنید به پاورقی شماره (۱) در صفحه ۳۴۷.

۲. ترس دشمنان.

۳. وحوش: جمع وحش. طیور: جمع طیر که پرنده است. مساکن: جمع مسکن. اوطان: جمع وطن.

مستجاب شده، و حشر و نشر مردم در این زمین باشد، و بر این زمین اساس و بنیاد قصری عظیم نمایند؛ بعد از اینکه بنای قصر مجوس بوده باشد، و آن قصر از آن صاحب شهرت مَلِکِ روم باشد، و ازین زمین گوسفند ابراهیم خلیل را آوردند قربان کنند، و بر این زمین هزار صنم و بت از اَصنام اهل روم بشکنند، و بر این زمین اثر نور حق ساطع شود، و از این زمین رائحه و بوی مُشک شنوند، حق تعالی بیت العتیق را به این شهر فرستد، و بناها و آسیاها بر این زمین شود، و منازل و مواضع زمین‌های اینجا عالی و گران بها گردد؛ تا حدی که چندان زمین که پوست گاوی باشد به پانصد دینار بدهند، و عمارت آن هفت فرسنگ در هشت فرسنگ باشد، و رایت وی بر این کوه سفید بزنند، به نزد دهی کهن که در جنب مسجد است، و قصری کهن که قصر مجوس است، و آن را جمکران خوانند، از زیر یک مناره آن مسجد بیرون آید، نزدیک آنجا آتش خانه گبران بوده، و حضرت امام سَفْطی از زر بسته باشد؛ و بر بُراق سوار شده، و با ملائکه مُقَرَّب و حاملان عرش گردش نماید. منطقه آدم با او باشد، و حِلْم خلیل الله، و حکمت حضرت داود، و عصای موسی، و خاتم حضرت سلیمان، و تاج طالوت، و بر سر آن نوشته است نام هر پیغمبری و وصیی، و نام هر مؤمنی و موحدی».

توضیح و بیان: حضرت امیر علیه السلام می‌فرماید در این حدیث شریف که: «چشمه آب حیات در شهر قم ظاهر شود؛ که هر کس بنوشد نمیرد.» شاید مراد آن باشد که دلش نمیرد، و همیشه مَمُور باشد به نور ایمان، یا آن که کنایه باشد از طول عمر، که روایت است که در زمان ظهور حضرت حجت علیه السلام در زمان رجعت ائمه علیهم السلام مردم زیاد عمر می‌کنند. و احتمال اولیٰ آنسب است.

و أيضاً فرموده: «رایت حق از آن چشمه بیرون آید»، شاید این چشمه همان چشمه‌ای باشد که در حدیث سابق ذکر شد؛ که حضرت امیر علیه السلام فرمودند که: «قصبه قم بلده‌ایست که نامیده شده به زهراء، و در آن بلده است موضع قدم،

آن چنان موضعی است که می جوشد آب آن چنانی که هر کس بنوشد ایمن شود از درد، و از این آب خمیر نمودند گِل آنچنانی که از آن گِل صورت مرغی [که] ساخت حضرت عیسی علیه السلام و پرواز نمود، و از این موضع بیرون آمده گوسفند حضرت ابراهیم، و عصای موسی، و انگشتر حضرت سلیمان، و حضرت رضا علیه السلام غسل خواهد نمود در این چشمه.

پس این چشمه که [در] این دو روایت از امیر علیه السلام وارد شده کنزی^۱ است از کنزهای الهی، که در این زمین طَبَّه قم است، و معلوم نیست از برای اُحدی که این چشمه در کدام موضع زمین قم واقع است، مگر اُئمه اطهار علیهم السلام که خُزَّان^۲ علم الهی می باشند. و حضرت امام رضا علیه السلام بنا بر این روایت که غسل نموده، طریقی غسل نکرده که کسی مشاهده نماید، و صلاح حکمت الهی چنان اقتضاء نموده که باید مستوره^۳ باشد تا زمان ظهور حضرت حجت علیه السلام، و زمان رجعت ائمه هدی علیهم السلام که از برای آنها ظاهر شود.

لکن احتمال می رود که این چشمه ای مستوره باشد در اطراف مسجد جمکران، به جهت آن که آن سرزمین محلّ بعضی از فیوضات الهی است، یا آن که مستوره در خود مسجد جمکران است، به جهت آن حکایت مشهدی علی اکبر تهرانی که گفت:

«دیدم مردی از میان مسجد بیرون آمد، و ظرف آبی به دست او بود، از برای حضرت حجت علیه السلام آورد که وضو بگیرد»

احتمال می رود آن ظرف آب آن چشمه باشد، و از میان مسجد بیرون آمده، احتمال دارد که آن چشمه مستوره در مسجد باشد، والله العالم.

وایضاً حضرت امیر علیه السلام فرموده، و خبر داده که: «بنیاد قصر عظیمی بنماید» که مقصود در زمان حضرت حجت علیه السلام باشد، بعد از آن که بناء قصر مجوس بوده، و

۱. کنز: گنج.

۲. خزانه دار.

۳. پوشیده.

مالِ مَلِکِ روم بوده، شاید همان قصر باشد که در «تاریخ [قم]» مذکور است که مالکین صاحب جمکران بوده، و پسری داشته اسمش جَلین بوده، و در جمکران کوشکی بساخت، و آن هنوز باقی است....» تا آخرش که در فصل این باب گذشت.

و شاید مراد حضرت همان قصری باشد که در کوه وشنویه است، که الحال مشهور است به کوه قُزقلعه سی، و آن هم در آن فصل گذشت.

الحاصل: آن که چنین گوئیم که حضرت امیر علیه السلام خبر داده به پسر یمانی، که این زمین مقدّسه است، که پاکست از تمام لوثها، و از خدا خواسته که بهترین خلق خود را ساکن او گرداند، دعایش مستجاب شده. پس به مقتضای شرافت این زمین، وظیفه او آنست که همیشه بهترین خلق خدا در او ساکن گرداند، لکن در زمان دولت باطله، و زمان جاهلیّت، به وظیفه او عمل نشده، و محلّ بنیاد قصر عظیم مجوس کافر بوده که ملک روم بوده. پس خدای تعالی به مقتضای استجابت دعای او تلافی خواهد شد، و در زمان دولت حقّه؛ که زمان ظهور حضرت حجتّ باشد، این زمین محلّ بنیاد قصر عظیم حضرت حجتّ شود؛ هرچند در زمان جاهلیّت و کفر قدری از گبران و آتش پرستان و مجوس منزل داشتند در این زمین طیبّه قم، لکن خدا تلافی خواهد نمود، که از ابتداء عمارت زمین قم و شهر شدنش همیشه ساکنین او شیعه اثنی عشری بودند، امید است به همین نحو باشد تا زمان ظهور حضرت حجتّ علیه السلام، و در دولت حقّه این قدر از مؤمنین و موحدین از شیعیان حضرت حجتّ علیه السلام در این زمین جمع شوند؛ که حضرت امیر علیه السلام می فرماید: «بناها و آسیاها بر این زمین قم بسیار شود، و منازل و مواضع زمین ها غالی^۱ و گران بها گردد؛ تا حدّی که چندان زمین که [به قدر] پوست گاوی باشد به پانصد اشرفی بدهند، و عمارت در این سرزمین طیبّه قم هفت فرسنگ در هشت فرسنگ شود».

وأيضاً حضرت أمير^{عليه السلام} می فرماید که: «رایت وی را بر این کوه سفید بزنند، به نزدیک دهی کهن، که بر جنب مسجد است، و قصری کهن که قصر مجوس است، و آن را جمکران خوانند»

مراد از این کوه سفید که حضرت أمير^{عليه السلام} خبر می دهد که رایت حضرت حجت^{عليه السلام} را بر او زنند، همین کوهی است که مشهور است در قم به کوه خضر، زیرا که کوهی که سفید باشد، و نزدیک ده جمکران باشد، به غیر آن نیست، هر چند شنیده ایم که پشت آن کوههای دیگر که نزدیک جمکران اند یک کوه دیگر هم هست که سفید است،^۱ لکن علی الظاهر که نظر کنی کوه دیگر به این نشانی غیر از کوه خضر به نظر نیاید. و بنابراین مطلب چنین معلوم می شود که این کوه خضر یک امتیازی دارد از سایر کوههایی که در آنجا هستند، زیرا که در بالای آن مسجد کوچکی ساخته اند، و بقعه دیگر هم ساخته اند، و عمل قدمای^۲ اهل قم کشف از آن کند که یک نوع امتیاز و شرافتی دارد از سایر کوههای دیگر.

و مطلب دیگر آن که: از قدیم رسم بوده تا به حال، که مردم اهل قم بسیاری از آنها می روند در بالای آن کوه، و از بعضی شنیده ایم که او را کوه خضر می گویند؛ به سبب آن که حضرت خضر پیغمبر^{عليه السلام} را در بالای آن دیده اند.

و مطلب دیگر آن که: کسی نذر کرده بود که [اگر] خداوند عالم حاجتش را بر آورد، به آن کوه پله بسازد، که مردم به آسانی بالا بروند. حاجتش بر آورده شد پله ها را ساخت.

و خود این حقیر یاد دارم بعد از ساختن پله ها رفتم در بالای آن، و مشاهده مسجد و بقعه را نمودم.

پس از این مطالب می توان استظهار نمود که مراد حضرت أمير^{عليه السلام} از کوه

۱. در شمال شرق قم امروزه کوهی است مشهور به کوه سفید.

۲. عمل قدما: رفتار پیشینیان.

سفید کوه خضر باشد.

و أيضاً حضرت امیر علیه السلام خبر از این مسجد جمکران داده، و فرموده که: «کوه سفید به نزدیک دهی کهن در جنب مسجد است»، و الحال [به] همین طریق است که جمکران نزدیک مسجدهست، و قصری کهن که قصر مجوس است، که در زمان صاحب «تاریخ قم» قصر موجود بوده، همچنان که در فصل گذشت. همین بس است در فضیلت این مسجد، که حضرت امیر علیه السلام خبر داده از او، و حال آن که در آن زمان آثار مسجد نبوده.

و أيضاً حضرت امیر علیه السلام در اوّل این حدیث فرمودند: «ای پسر یمانی! اوّل ظهور، خروج نماید از شهری که آن را قم گویند»، و در آخر همین حدیث تعیین می کند حضرت امیر علیه السلام، که از کدام قطعه زمین قم بیرون آید قائم آل محمد صلی الله علیه و آله می فرماید: «از زیر یک مناره آن مسجد، که مراد مسجد جمکران باشد، نزدیک آنجا که آتش خانه گبران بوده است.»

و در فصل این باب گذشت که: «جُلین گبر در جمکران کوشکی بساخت، و آن هنوز باقی است، و هم چنین ده محله و ده درب بنا کرد، بعد دو محله و دو درب به آن اضافه کرد، و بر در هر محله آتشکده بود...» الی آخره.

و الحال هم نقل کردند که قطعه زمینی است نزدیک مسجد، که مشهور است به زمین بُتخانه،^۱ شاید همان آتشکده است که الحال او را بت خانه گویند. الحاصل: آن که از این حدیث چنین مستفاد می شود که حضرت حجت علیه السلام از قم ظهور نماید، یا از زیر یک مناره آن مسجد، یا آن که بگوئیم از نزدیک

۱. در سال ۱۳۷۰ ه. ش در فاصله یک کیلومتری غرب مسجد جمکران، از پیرمرد روستایی که عمری متجاوز از هشتاد سال داشت و در حال کشاورزی بر روی زمین خود بود سؤال کردم آیا محلی به نام آتشکده یا بت خانه می شناسد یا شنیده است، پاسخ مثبت داد و نقطه ای را در متهی الیه جنوب خود را نشان داد و گفت در میان اهالی اینجا به محل گبرها مشهور است، و در محلّ مورد اشاره آثار چهار ستون فرو ریخته قابل تشخیص بود که احتمالاً پایه های گنبد آتش خانه های زرتشتیان باید باشد که نمونه های آن پیرامون قم وجود دارد.

مناره آن مسجد بیرون آید. هر سه را احتمال می‌رود، لکن روایتی وارد شده از حضرت رسول ﷺ که: «ابتدای ظهورش از کرعه می‌باشد»، همچنانی که در «نجم الثاقب» مذکور است. و روایات معتبره وارد شده که از مکه ظهور خواهد نمود؛ لکن جمع ما بین این روایات سهل و آسان است، بعد از اینکه ابتداء بر سه قسم می‌باشد: ابتدای حقیقی، و اضافی، و عُرفی.

می‌توان گفت: حضرت این هر سه شهر را به قدوم خود منور می‌سازد. پس در این مقام مناسب آن است که این حکایت شصت و دویم از «نجم الثاقب» ذکر شود تا آن که کرعه معلوم شود، همچنان که می‌فرماید:

«حکایت شصت و دوم: عالم جلیل، افضل اهل عصره، شیخ أبوالحسن شریف عاملی رحمته الله در کتاب «ضیاء العالمین» نقل کرده از أبونُعیم و أبوالعلاء همدانی، که هر دو به سند خود روایت کرده‌اند از ابن عمر که گفت:

فرمود رسول خدا صلی الله علیه و آله: «بیرون آید از کرعه، و بر سر او اُبریست که در آن اُبر منادی است که ندا می‌کند که این مهدی خلیفه خداوند است، پس او را متابعت کنید»

جماعتی روایت کردند از محمد بن أحمد که گفت: پدرم پیوسته سؤال می‌کرد از کرعه و نمی‌دانست که کرعه کجا است؟

پس آمد نزد ما شیخ تاجری با مال و حشمتی، پس آن قریه را از او پرسیدم؟

گفت: از کجا شما آن قریه را می‌شناسید؟

والد گفت: شنیدم در کُتب حدیث آن را، و قضیه آن را.

پس تاجر گفت که: پدرم بسیار سفر می‌کرد، پس دفعه‌ای شتران خود را بارگیری کرد، و با او سیر می‌کردیم، و محلی در نظر داشتیم، پس راه را گم کردیم چند روزی، تا آن که توشه ما تمام شد، نزدیک شد تلف شویم، پس نزدیک شد، مُشرف شدیم به قبه‌ها و خیمه‌هایی از چرم، پس بیرون آمدند به سوی ما؛ پس حکایت کردیم قصه خود را، پس چون ظهر شد بیرون آمد

جوانی، پس نماز کرد با ایشان نماز ظهر را با دستهای رها شده، مثل نماز أهل عراق - یعنی چون أهل سنت مکّث نبود - پس چون سلام نماز داد، پدرم بر او سلام کرد، و حکایت نمود برای او قضیه را، پس ماندیم در آنجا چند روز؛ ندیدیم مانند ایشان مردمانی، و نشنیدیم از ایشان لغوی^۱ و...^۲ آن گاه خواش نمودیم از او که ما را به راه برساند، پس شخصی را با ما فرستاد، پس با ما تا جاشگاه آمد؛ ناگاه دیدیم در آن موضعی بودیم که می‌خواستیم.

والدم سؤال نمود که: آن مرد کی بود؟

گفت: او مهدی علیه السلام بود محمد بن حسن، و موضعی که آن جناب در آنجا است آن را کرعه می‌گویند، که آن بلاد یمن است؛ از طرفی که متصل است به بلاد حبشه، ده روز راه است در بیابانی که در آن بیابان آب نیست».

و عالم متقدم^۳ بعد از نقل این قصه فرمود: منافاتی نیست ما بین آن چه ذکر شد - یعنی خروج مهدی علیه السلام از کرعه - و بین آن چه ثابت شده از آن که آن جناب ظاهر می‌شود در اول ظهورش از مکه معظمه، زیرا که آن جناب بیرون می‌آید از موضعی که آنجا اقامت دارد؛ تا آن که می‌آید به مکه، و در آنجا ظاهر می‌کند امر خود را در».

انتهی از «نجم الثاقب»

پس وارد شدن این روایت از حضرت امیر المؤمنین علیه السلام که به پسر یمانی فرمودند، که ابتدای ظهورش از قم باشد، به این طریق بگوئیم که: از کرعه که منزل او باشد بیرون آید، و در قم آید، و در آن چشمه که در قم واقع است که جای قدم جبرئیل است غسل نماید، همچنان که جدش حضرت امام رضا علیه السلام غسل نموده در آن چشمه - که از حضرت امیر المؤمنین علیه السلام و در روایت وارد شده از بابت این چشمه که در قم واقع است - و در مکه معظمه ظاهر شود به

۱. حرف بیهوده.

۲. کلمه‌ای ناخوانا.

۳. یعنی شیخ أبو الحسن شریف عاملی رحمته الله.

همان کیفیتی که وارد شده.

علاوه بر این، مطلب آنست که حضرت حجت بایستی با رایت حقّ ظاهر شود، و حضرت امیر علیه السلام فرمودند که: «رایت حقّ از این چشمه که در قم واقع است ظاهر شود»

پس بنابراین محتمل است که ابتدای ظهورش از قم باشد؛ که رایت خود را از این چشمه بیرون آورد، و در مکه ظاهر شود، و ظاهر کند امر خود را. و أيضاً، حضرت امیر المؤمنین علیه السلام فرمودند که: «حضرت حجت سَفَطی از زرِ بسته باشد» که مراد از سَفَط عطردان می باشد. و أيضاً فرمودند: «منطقه آدم با او باشد»، که مراد از منطقه کمر بند باشد.

* * *

نور مشعشع چهارم

«در بیان شریک بودن بلده طیبه قم با اماکن مشرفه در بعضی از فضیلتها، و در بیان فضل و شرافت مسجد جمکران»

و در این نور ذکر می شود از «عیون أربعه»:

عین اول: در بیان شراکتش با زمین بیت المقدس در شرافت

روایتی ذکر شد که زمین قم قطعه ای از بیت المقدس می باشد، پس بنابراین هرچه از آیات قرآنی و احادیث که در شرافت زمین بیت المقدس وارد شده، شامل حال بلده طیبه قم هم خواهد بود؛ همچنان که روایت دارد که حشر و نشر مردم در قیامت در زمین بیت المقدس می باشد، در حق زمین قم هم ایضاً وارد شده؛ که حضرت فرمودند به پسر یمانی که: «حشر و نشر مردم در زمین قم باشد».

عین دوم: شراکتش با زمین کربلا در فضیلت

همچنان که در باب زمین کربلا وارد شده که مقدسه می باشد، هم چنین در بابت زمین قم هم ایضاً وارد شده که تربت قم مقدسه و مطهره می باشد. و گذشت آن دو خبر.

و ایضاً وارد شده در باب زمین کربلا که: ابتدای قیامت که زمین را به زلزله آورند، بالا برند زمین کربلا را با خاکش؛ چنان که نورانی و صاف می باشد، پس بگرداند خداوند عالم او را باغی از باغهای بهشت.

پس ظاهراً از این روایت چنین استظهار می شود که مدفونین در او صحرای

محشر را نبینند.

همچنین در حقّ زمین قم هم أيضاً وارد شده که: حساب اهل قم را در میان قبورشان می‌کشند، و روز قیامت از میان قبورشان داخل بهشت می‌شوند؛ که چنین مستفاد می‌شود که مدفونین در این ارض قم هم أيضاً صحرای محشر را نبینند.

عین سیم: در بیان شراکتش با زمین کوفه در فضیلت همچنان که وارد شده: «قم کوفّة صغیرة»، یعنی قم کوفه کوچکی است، پس هرچه احادیث وارد شده در فضیلت کوفه، شامل حال قم خواهد بود.^۱ علاوه بر این چه قدر اخبار وارد شده، که فضیلت کوفه و قم هر دو در آن اخبار ذکر شده؛ در باب هشتم گذشت آنها.

عین چهارم: در بیان شراکتش با مکه، در بعضی از فضائل و مطالب مخفی نماند که از برای مکه اسمهای بسیاری وارد شده، همین طریق از برای قم أيضاً اسمهای بسیار وارد شده. مکه را بگه، و البساس، و امّ رَحِم، و امّ القُری، و در قرآن بلدالامین وارد شده، و کعبه أيضاً گویند. امّا امّ رحم گویند، به سبب آن که هر کس ملازم او شد رحم کرده شد. امّا البساسه نامیدند آن را، به سبب آن که هر کس ظلم می‌کرد هلاک می‌شد.

امّا کعبه گویند، به سبب آن که مکه وسط دنیا واقع شده.

۱. تشبیه نمودن قم در این روایت (و روایات مشابه دیگر) به شهر کوفه، تنها از جهت وضعیت اجتماعی شهر قم است که در دوران نخستین آن و قرنهای آغازین ساختمان و شهر شدن آن به ویژه در قرن سوم و چهارم هجری شهر قم بود که در آن صدها خانوار از عربهای خاندان اشعری و تعداد زیادی از عربهای دیگر عشایر عرب، و گروههایی از شیعیان فراری یا رانده شده یا مهاجر که بیشتر عرب بودند در این شهر گردآمده و شهری باویژگیهای شهر کوفه فراهم آورده، و حلقه‌های انحصاری حدیث و فقه شیعه همچون حلقه‌های پیشین شیعیان در مسجد جامع کوفه در آن به وجود آمد، از این رو بود که شهر قم با دیگر شهرها یا مناطق شیعه نشین ایران تفاوت ماهوی داشته و رنگ و جنبه آن از نوع عربی و عراقی (و به طور دقیق کوفی عراقی) بود، و بدین جهت قم را کوفه‌ای کوچک نامیدند.

فائده: فرق است ما بین بگه و مکه، همچنان که صاحب «مجمع البحرين» فرموده که: «موضع بیت را بگه گویند، و سایر مواضع از بیت را، وأصل بلد را مکه گویند، و بکه گویند به جهت آن که گردنهای جبابرة و ظالمین در اینجا کوبیده می شود، و به جهت آن که مردم در آنجا مزاحمت می کنند یکدیگر را. و أيضاً بگه نامیدند، به سبب گریه مردم در اطراف او» انتهى.

أما أم قری می نامند او را به جهت آن که تمام زمین را از تحت کعبه کشیدند.

پس مخفی نماند که از برای قم هم أيضاً اسمهای بسیاری می باشد، بیست اسم برای او در باب هشتم ذکر شده است، که تمام را از اخبار استخراج نمودیم، و آن اخبار هم در آن باب گذشت، همچنان که مکه را «بلد الامین» می نامند، هم چنین صحیح است که قم را «بلد الامین» گویند، به سبب آن اخباری که گذشت که قم باید محفوظ باشد از جمیع بلاها و ظلمها، و اهلش باید ایمن باشند، به همان طریقی که ذکر شد در مقام خود، و دیگر تکرار نشود.

همچنان که در مکه مُعَظَمة چاه زمزم است، و این چاه از اثر قدم حضرت اسماعیل می باشد، همین طریق در قم چشمه ایست که جای قدم جبرئیل است، و دو روایت در فضیلت این چشمه واقعه به قم از حضرت امیر علیه السلام وارد شده، یکی آن روایت که در باب هشتم گذشت، و روایت دیگر که به پسر یمانی فرموده در این باب گذشت.

همچنان که در مکه مُعَظَمة کعبه می باشد، این زمین طَیِّبه قم هم أيضاً در شرافت به يك مقامی می باشد که حضرت امیر علیه السلام به پسر یمانی فرمودند که: «در زمان ظهور حضرت حجت علیه السلام بیت العتیق را به زمین قم برند».

علاوه بر آن در این زمین طَیِّبه مسجد شریفی است، که حضرت امیر علیه السلام خبر داده به آن مسجد جمکران به پسر یمانی، و فرمودند که: «ده جمکران در

جنب مسجد می باشد». و حال آن که آن زمان اهل آن ده تمام گبر و آتش پرست بودند، و آثار مسجدی و مسلمانی نبوده، و حضرت به طریق معجزه خبر داده.

پس آن چیزی که مستفاد می شود از کلام حضرت آن است که، وقتی که خلاق عالم این موضع مسجد را خلق کرده، به طریق مسجذیت خلقتش کرده، مثل کعبه و مسجد الحرام که امتیاز دارد از سایر زمینها، که جایز نبوده از ابتدای خلقتش حیات و تصرف مالکان؛ همچنان که کلام فرزندش حضرت حجت علیه السلام دالّ بر همین مطلب است که فرمودند به حسن بن مثله که: «به حسن بن مسلم بگو این زمین شریفی است، و خدای تعالی این زمین را برگزیده از زمینهای دیگر، و شریفش نموده».

پس آنچه مستفاد می شود از کلام حضرت حجت آنست که این زمین را خدا محترماً خلق نموده، و برگزیده از سائر زمینها، که جایز نیست تصرف و حیات او به خلاف، و خداوند عالم زمینی را خلق نمود از برای بنی نوع انسانی که جایز است تصرف و حیات آنها، لکن این قطعه زمین جمکران به مثل سایر زمینها نیست که بشود کسی حیات نماید، یا که تصرف مالکانه نماید، بلکه او را محترماً و شریفش خلق کرد، و خانه خود را بروی او قرار داد، که بندگان او بروند در آن موضع شریف عبادت کنند او را، و اگر مثل سایر زمینها بود هر آینه حضرت حجت نمی فرمود که چرا حسن بن مسلم این زمین را تصرف گرفته، و زراعت می کند؟ پس معلوم می شود که این قطعه زمین به مثل کعبه و بیت الحرام می باشد، که شریف است با موضع کعبه و مسجد الحرام در این شرافت و فضیلت، که ابتداء خلقتش مسجداً و محترماً خلق نموده، که این از برای احدی جایز نبوده و نخواهد بود حیات و تصرف مالکانه نمودن؛ همچنان که موضع کعبه و مسجد الحرام امتیاز دارد از سائر مساجدی که مخلوق آن را مسجد می نمایند. این مسجد جمکران هم امتیاز دارد از سایر مساجد، به جهت آن که این موضع را خدا مسجداً خلقتش کرده، پس امتیاز دارد از مساجدی که آن را

مخلوق مسجد نمایند، همچنان که مکه معظمه با آن شرافت در زمان جاهلیت محلّ و سُکنای مشرکین عرب بوده، و ملوٗث به رجس^۱ آنها بوده، و الحال زمین بُتخانه در حوالی مسجد جمکران مشهور و معروفست. و از کلام حضرت امیر علیه السلام معلوم می‌شود که نزدیک مسجد جمکران آتشکده آنها بوده، شاید همان آتشکده مشهور شده به زمین بتخانه.

و دیگر از کلام حضرت امیر علیه السلام معلوم می‌شود که قصر مجوس در آن سرزمین بوده [و] در «فصل» گذشت.

غرض، بعد از آن که خانه خدا در مکه بتخانه بود؛ تا زمان مبعوث شدن پیغمبر، خداوند عالم حضرت امیر علیه السلام را برگزید و وزیر پیغمبرش قرار داد، تا آن که با دست یداللهی بت‌ها را از طاق حرم بیفکند، و شکست آنها را، و خانه خود را از رجس آنها پاک نمود؛ هم چنین زمین طّیبه قم ملوٗث بود به رجس آنها، تا وقتی که دین اسلام شرق و غرب عالم را گرفت، خداوند عالم برگزید طایفه عرب را که ایل اشعری باشند، و ورق «شجره طّیبه» مذکوره در قرآن، و از شیعیان خالص حضرت امیر علیه السلام بودند، همچنان اشخاصی بودند که پیغمبر فرمود: «خداوند عالم زینت داد قم را به عرب»

ایضاً حضرت پیغمبر صلی الله علیه و آله فرمود که: «اشعریان از منند و من از ایشان»

خداوند عالم چنان مقدر فرمود که این طایفه در سنه هشتاد و سه از هجرت رسول صلی الله علیه و آله آمدند در این سرزمین طّیبه قم؛ که مطهره و مقدّسه می‌باشد، و از رجس گبران و آتش پرستان پاک نمودند، به این طریق که بعضی از آنها را کشتند، و بعضی فرار نمودند، و بعضی مسلمان شدند، به نحوی که اوّل ذکر شد. و دیگر از آن زمان که این زمین را شهر نمودند، غیر از شیعه اثنی عشری نتوانستند در اینجا وطن بگیرند، و ملوٗث نمایند. این مطلب خودش یک امتیازی از سایر اماکن مشرّفه است که آنها دارای این مطلب نیستند.

و دیگر آن که جبرئیل به امر ربّ جلیل، نشانِ ابراهیم خلیل داد تا آن که بنائی نماید در او؛ همچنان که در «بحار» مذکور است که نقل از راوندی^۱ [می] نماید، که فرموده حضرت امام محمد باقر علیه السلام:

«به درستی که خداوند عالم گذارد تحت^۲ عرش خود را بر چهار اُسطین^۳، و نماید او را ضراح نماید، پس مبعوث نمود ملائکه را، پس امر کرد به بتائی زمین مثل او و قدر او، پس زمانی که طوفان نوح شد، برد او را به سوی آسمان، پس بود که انبیاء حجّ می گذاردند، و نمی دانستند مکان و موضع او را، تا آن که خداوند عالم دانا نمود مکانِ آن خانه را، پس بنا نمود آن را از پنج کوه: از حرّاء و بئیر و لبنان و جبل الطور و جبل الحمیر»

و هم چنین این موضع مسجد جمکران هم مکانش معلوم نبود، و حضرت امیر علیه السلام به پسر یمانی فرمود. و أيضاً معلوم نبود تا زمانی که حضرت حجّت علیه السلام تشریف آوردند به قم، و شیخ عقیف صالح حسن بن مثله^۴ جمکرانی را طلبیدند و این موضع را به او نشان دادند، به این طریق فرمودند: «و سَتُعْلِمُ هُنَاكَ عِلَامَةً» یعنی زود است که دانا کنیم ترا، و علامتی گذاریم، هرچند حضرت حجّت این فرمایش را به او فرمود از برای آن که مردم تصدیق قول او نمایند، لکن دید که زنجیر کشیده شده به موضع مکان مسجد، و حدّ و حدود این مسجد معلوم شد به واسطه آن زنجیر. همچنان که خانه کعبه را ابراهیم خلیل به امر ربّ جلیل بنا نمود، و مباشر آن خانه بود، و هم چنین مسجد جمکران هم حضرت حجّت مباشر بناء؛ او شد به امر پروردگار عالم، به این نحو که آمدند به این سرزمین جمکران، و شیخ عقیف صالح حسن بن مثله را خواستند، و دستورالعمل دادند

۱. قطب الدین راوندی، سعید بن هبة الله بن حسن راوندی، محدّث، فقیه، مفسّر امامی، متوفای سال ۵۷۳ هـ آرامگاهش در میانه صحن حضرت معصومه علیه السلام در قم می باشد.

۲. زیر.

۳. اُسطین: جمع اسطوانه، به معنای ستون.

۴. در اصل: حسن بن مسلم.

به او، که انتفاع پنج ساله این زمین را که حسن بن مُسلم برده از او بگیر، با انتفاع نیمه رهق که مِلْک ما می‌باشد، و مسجد را بنا کنید، و تمام کنید. و حضرت فرمودند که ما هفت روز - یا هفتاد روز - در اینجا هستیم، می‌توان استفاده کرد این مطلب را از کلام حضرت که من مأمورم از جانب حقّ تعالی در انجام دادن بناء این مسجد، یعنی باید در این مکان باشم تا کار بنائی این مسجد تمام شود، همچنان که بعد از بناء خانه کعبه حضرت ابراهیم خلیل مأمور شد از جانب ربّ جلیل، که مردم را دعوت نمایند که بروند به زیارت کعبه، و طواف او، و هم [به] این طریق حضرت حجّت دعوت نمود مردم را به آمدن در این مسجد، و نماز کردن، همچنان که فرمودند به حسن بن مُثله: «مردم را بگو تا رغبت نمایند، بدین موضع بیایند، و عزیز دارند، و نماز بگذارند»، و کیفیت نماز در آن مسجد و ثوابش نمودند.

پس خوشا به حال کسی که این سعادت را دریابد، و اجابت نماید دعوت حضرت حجّت را و عبادت نماید خدا را، و وظیفه آن مسجد را به جا آورد. و سزاوار است که مردم از اطراف عالم اجابت کنند دعوت حضرت حجّت را، و بیایند در این مسجد جمکران.

همچنان که جبرئیل به امر ربّ جلیل گوسفند آورد و در منی ذبح کردند، [به] همین طریق در این سرزمین مسجد جمکران هم گوسفندی ذبح نمودند به امر حضرت حجّت، به این نحو که حضرت فرمودند به حسن بن مُثله جمکرانی که: «بزی در گله جعفر کاشی شبان است، باید بز را بخری بیاوری در این موضع بکشی، و گوشت آن بر هر صاحب علّتی بدهند شفا خواهد یافت».

همچنان که گوسفند مذبوح در آنجا بهشتی بوده، لکن روایت دارد که از چشمه‌ای که در قم می‌باشد بردند، و هم چنین می‌توان گفت که بُز مذبوح در این سرزمین مسجد جمکران بهشتی بوده، به تقریبات چندی:

یکی آن که: آن بُز تا حسن بن مُثله را دید، خود آن حیوان به نزد او دوید. و دیگر آن که: جعفر راعی شبان گفت من هیچ روز این بُز را ندیده بودم،

مگر امروز او را دیده‌ایم، و هرچند می‌خواهم آن را بگیرم میسر نمی‌شد، و الحال خودش پیش شما آمد.

و دیگر آن که حضرت فرمودند که: «گوشت او را به هر مریضی و صاحب علّتی بدهی شفا خواهد یافت»، و از این فقره استشمام می‌توان کرد که آن بهشتی بود.

همچنان که قوم أصحاب فیل آمدند از برای خرابی خانه کعبه، خداوند عالم آنها را هلاک نمود، هم چنین خداوند عالم دو جوان حسن بن مسلم را هلاک نمود به واسطه زراعت نمودن این موضع مسجد جمکران را. لکن تعجب آنست که حسن بن مسلم از روی جهل و نادانی تصرف گرفته و زراعت نموده بود؛ با وجود آن خداوند عالم دو جوانش را هلاک نمود؛ این مطلب به جهت تنبیه او بود، بعد از اینکه متنبّه نشد. خداوند عالم مظهر قهر خود را که حضرت حجّت باشد فرستاد در آن سرزمین که منع نماید او را از این تصرف و زراعت، و مظهر قهر الهی آمد و حسن بن مثله را طلبید و پیغام قهر آمیزی از برای حسن بن مسلم فرستاد، و خبر داد او را که پنج سال است که این زمین را عمارت می‌کنی و ما خراب می‌کنیم، و خداوند عالم دو جوانت را گرفت که تو متنبّه شوی؛ متنبّه نشدی باز امسال عمارت کردی، می‌خواهی زراعت کنی، اگر دیگر باره چنین کنی آزارها به تو رسد.

همچنان که مکه و کعبه آیات للعالمین می‌باشد، هم چنین این مسجد شریف جمکران چه قدر آیات و معجزات از او در مقام بروز و ظهور رسیده، که باعث حیرت می‌باشد، در «نور مشعشع دوم» این باب گذشت، و هم چنین در سطور این اوراق ذکر شد.

نور مشعشع پنجم

«در بیانِ مِلْکی که حضرت حَجَّت وقف بر آن مسجد شریف نموده»

[این ملک که] از برای باقی ماندن آثار و عمارت آن مسجد [است]، ملک رهق می‌باشد، و خوب است که عبارت خود امام را ذکر کنیم، و آن عبارت آن است که، حضرت حَجَّت فرمودند به حسن بن مَثَلَه که:

«از حسن بن مسلم انتفاع پنج ساله را که از این موضع مسجد برده بگیرد، و باقی وجوه رهق به ناحیه اردهال که مِلْک ما می‌باشد بیاورند، و مسجد را تمام کنند، و یک نیمه رهق را وقف کردیم بر این مسجد که هر ساله وجوه آن را بیاورند و صرف عمارت مسجد کنند... الخ»

گویا آن زمان هیچ شبهه در نزد مردم نبوده که رَهَق^۱ مِلْک آن حضرت بود، زیرا که این مطلب در زمان صدوق علیه السلام اتفاق افتاده، و او در کتاب خود نقل می‌کند، و ودیعه گذارده.

و ایضاً صدوق علیه السلام می‌فرماید: در همان وقت آوردند از وجوه رهق، و مسجد را تمام کردند. ولکن الحال از این مطلب اثری باقی نیست، نمی‌دانم به چه طریق جرئت می‌کنند، و مِلْکی که حضرت حَجَّت وقف بر این مسجد نموده می‌خورند، و از حضرت حیا نمی‌کنند، و نمی‌ترسند از آن مظهرِ قَهَرِ الهی؛ که

۱. در پاورقی ص ۲۰۱ اصل آمده است: «در نجم الثاقب» مذکور است که: رهق از قراء معروفه و معموره می‌باشد، و به کاشان نزدیکتر از قم است، لکن از توابع قم است، به مسافت ده فرسخ تقریباً.

مبادا آنها را به سزای خود برساند. باید عبرت بگیرند از هلاک شدن دو جوان حسن بن مسلم، به جهت آن که تصرف نموده بود موضع مسجد را، با وجود آن که از روی جهل و نادانی بوده. پس وای بر کسی که از روی عمد و علم به این وقعه، ملک آن حضرت را که وقف است بر این مسجد بخورد، و هیچ واهمه نداشته باشد، شاید دیده باشند آثار غضب الهی و بی برکتی آن ملک را، و مبارک نبودن منافع آن ملک برای آنها، لکن متنبّه نشده باشند. مثل آن که غضب الهی شامل حال حسن مسلم جمکرانی شد، و دو جوانش را هلاک نمود، لکن متنبّه نشد تا آن که مظهر قهر الهی آمد و او را منع نمود. این مطالب در صورتی است که عالم باشند به وقفیت، اگر متصرفین آن ملک عالم به وقفیت نبوده باشند واقعاً، و بگویند ما هرچه دیده‌ایم آثار ملکیت دیده‌ایم، و اطلاعی از وقفیت نداریم، پس برای آنها ضرری ندارد، به جهت آن که تقصیر ندارند. لکن خوب است که به جهة خوشنودی آن حضرت صرف نظر کنند از منافع این مقدار از ملک را، اگر چنانچه صاحب تمکّن و استطاعت، و اهل ثروت و غنی باشند، و محتاج نباشند، که این مطلب خودش تعظیم شعائر الله می‌باشد، و یک تجلیل و تعظیمی است برای این مسجد شریف. و این کار بسیار مطلوب حضرت حجّت می‌باشد، و امید ثواب و جزا از آن حضرت داشته باشند، که این مطلب خودش یک نوع خدمتی است که بهر حضرت حجّت کرده باشند، به جهة آن که مطلوب آن حضرت است که عمارت آن مسجد همیشه باقی باشد، و مردم از اطراف بروند در آنجا نماز بگذارند، و عبادت کنند حقّ تعالی را، و مندرس و خراب نشود.

وچنین معلوم می‌شود از سنگ تاریخی که در آنجا می‌باشد، که در سنه ۱۱۱۶ اکبر شاه او را تعمیر نموده، و اکبر شاه در میان قلعه جمکران منزل داشته، و این شعر از باب تاریخ تعمیر اکبر شاه آن مسجد را در آن سنگ تاریخ نوشته بود.

ریخ پیر عقل گفت:
قدم گاه است این

بود کامل از پی تا
قائم آل محمد را

تا آن که در این ازمه که مخروبه شده بود، حاجی علی قلی جمکرانی به مقدار سیصد تومان خرج نموده، و یک طرف مسجد را تعمیر کرد، و باقی مسجد مخروبه بود، تا آن زمانی که اوایل سلطنت مظفر الدین شاه قاجار، که صدارت عظمای جناب مستطاب میرزا علی اصغر^۱ خان معزول شد، از صدارت آمد به قم، و مدتی در قم بود، در آن ایام مسجد شریف را تعمیر نمود، و عمارات و حُجرات چندی در آنجا بساخت. و هم در ایام ایشاً صحنی از برای شاهزاده حمزه بن موسی بن جعفر^{علیه السلام} به قم بساخت، و او آن کسی است که صحن بزرگِ جدید فاطمه بنت موسی بن جعفر^{علیه السلام} را ساخته.

الحاصل: آن که سیّد عبدالرحیم، خادم آن مسجد گوید، الحال به مقدار دو سه خروار تخم افشان زمین، که در همان اطراف مسجد جمکران است، وقف بر آن مسجد است، و الحال به تصرف همان خادم است که آقا سیّد عبدالرحیم باشد.

* * *

۱. حاج میرزا علی اصغر خان اتابک اعظم فرزند محمد ابراهیم خان امین السلطان، صدراعظم مقتدر دوران ناصری. وی آخرین صدراعظم ناصرالدین شاه قاجار بود و در دوران صدارت وی ناصرالدین شاه به قتل رسید. از وی آثار خیر متعددی در قم بر جای مانده است، که مهمترین آن صحن شرقی حرم مطهر حضرت معصومه^{علیه السلام} می باشد که به «صحن اتابکی» مشهور است. این صحن دلباز و زیبا با ایوان آینه باشکوه آن یکی از شاهکارهای معماری دوره قاجاری به شمار می رود. آرامگاه اتابک اعظم در حجره ای در شمال ایوان آینه قرار دارد.

نور مشعشع ششم

«در بیان بعضی از کرامتهائی که در این ازمنه اتفاق افتاده، از برکت این مسجد شریف صاحب الزمان که در جمکران واقع است»

و در این نور پنج کرامت ذکر می‌شود، از قول خادم آن مسجد شریف، آقا سید عبدالرحیم:

[۱] یکی از آن کرامتها به طریقی است که باعث حیرت می‌شود، العُهدہ علی الناقل.^۱ چنین گوید آقای سید عبدالرحیم مذکور: که در سال وبائی که سنه ۱۳۲۲ بود، بعد از گذشتن وبا روزی در مسجد جمکران رفتم، دیدم مرد غریبی در آنجا نشسته، احوال او را پرسش نمودم. و حاصل آن که گفت من ساکن دارالخلافه طهران می‌باشم، و اسم من مشهدی علی اکبر می‌باشد، و من در طهران کاسبی می‌کردم؛ از قبیل دخانیات خرید و فروش می‌کردم، آخرالامر مایه من تمام گشت، به جهة آن که نسیه داده بودم به مردم، و وبا که آمد آنها مُردند، لهذا آمدم به قم، شنیدم اوصاف این مسجد را، لهذا آمدم اینجا بمانم، تا آن که شاید حضرت حجت نظری بفرماید، و حاجاتم بر آورد.

و سید عبدالرحیم نقل کرد که: به مقدار سه ماه در اینجا بماند، و مشغول عبادت بود، و ریاضتهای بسیار کشید، از گرسنگی خوردن، و عبادت نمودن، و گریه کردن.

۱. مسؤولیت آن به عهده گوینده است.

روزی به من گفت: قدری کارم اصلاح شده، لکن هنوز به انجام نرسیده، می‌روم کربلا. دیدم روزی که از شهر می‌رفتم طرف مسجد جمکران، در بین راه دیدم که پیاده می‌رود طرف کربلا، و مدت شش ماه طول کشید سفر او، لکن بعد از شش ماه یک روزی از مسجد جمکران می‌رفتم طرف شهر، دیدم همان شخص را که از کربلا آمده، در همان موضعی که او را دیده بودم وقت رفتنش، أيضاً وقت آمدنش هم در همان موضع او را دیدم، با هم تعارف نمودیم، گفت: در کربلا چنین معلوم شد که آنجا مطلبم در همین مسجد جمکران داده می‌شود، لهذا می‌روم من در مسجد. آمد در مسجد أيضاً، در این دفعه دوم هم دو سه ماه بماند، و مشغول ریاضت کشیدن، و عبادت بود؛ تا آن که ششم یا پنجم ماه مبارک رمضان بود که آمد از مسجد طرف شهر که برود به طهران، و او را آوردم در خانه، شب را در منزل من بماند، و گفت: حاجتم که خواستم برآورده شد.

گفتم: به چه طریق برآورده شد؟

گفت: چون که تو خادم مسجدی برای تو نقل می‌کنم، و حال آن که برای احدی نقل نکردم، و چنین نقل کرد:

بعد از اینکه قرارداد داده بودم با کسی از اهل ده جمکران که روزی یک گرده نان جو به من بدهد، که جمع شود پولش را بدهم، تا آن که روزی رفتم گفت: دیگر نمی‌دهم. من به کسی ابراز نکردم، تا مقدار چهارده روز چیزی نداشتم بخورم؛ مگر آن که از علف کنار جوی می‌خوردم، تا آن که اسهال مرا گرفت، بی‌حال شدم، و دیگر قوت برخاستن نداشتم، مگر از برای عبادت که قدری به حال می‌آمدم، وقت عبادتم نصف شب که شد دیدم که طرف کوه دو برادران روشن گشت، و نوری ساطع می‌شود؛ به حدی که تمام بیابان روشن شد به یک مرتبه، کسی پشت درب حُجره دیدم مثل کسی که در را حرکت بدهد، و منزلت هم در یکی از حُجرات بیرون از مسجد بود، و در حال ضعف برخاستم و در را باز کردم، دیدم سیّدی را با جلالت قدر. سلام کردم، و هیئت او مرا گرفت و نتوانستم سخنی بگویم، تا آن که آمد و نزد من نشست، و بنا نمود به صحبت

کردن، بعد از آن به من فرمود که: جدّه ام فاطمه علیها السلام در نزد پیغمبر شفیع شد، که پیغمبر حاجت ترا برآورد، و جدّم حواله به من نمود.

و حضرت فرمود: برو در وطن که کار تو خوب می شود.

فرموده: برخیز برو که اهل و عیال تو منتظر می باشند، و سخت بر آنها می گذرد. من پیش خود خیال کردم که باید این بزرگوار حضرت حجّت باشد، عرض کردم: این سیّد عبدالرحیم، خادم این مسجد، چشمش نابینا شده، شما شفائی بدهید به او.

فرمودند: صلاح او همان است که به همین طریق باشد، و به من فرمودند بیا برویم در مسجد نماز کنیم. برخوایم با حضرت از حُجره بیرون آمدیم تا نزدیک چاهی رسیدیم؛ که نزدیک درب مسجد می باشد، و پای آن عمارتست، دیدم شخصی از چاه بیرون آمد، و حضرت به او کلماتی نمود که من نفهمیدم، بعد از آن رفتیم در صحن مسجد، دیدم کسی را که از میان مسجد بیرون آمد و ظرف آبی در دست او بود، داد به حضرت وضو گرفتند، و به من هم فرمودند: از این آب وضو بگیرد. و من هم از آن ظرف وضو گرفتم، و داخل مسجد شدیم. به او عرض کردم که: چه وقت شما ظهور می کنید.

حضرت فرمودند: از روی تشدّد که ترا نمی رسد به این سؤالها.

عرض کردم: می خواهم از یاوران شما باشم.

فرمودند: هستی، لکن تو را نمی رسد که از این گونه مطالب سؤال کنی؛ به یک مرتبه از نظرم غایب شدند، و صدای آن حضرت را از میان چاه که پای قدمگاه می باشد شنیدم در صُفّه میان مسجد که فرمودند: برو به وطن که اهل و عیالت منتظرت می باشند.

و گفت: که عیالم هم علویّه می باشد.

[۲] و کرامت دیگر آن که: ایضاً سیّد عبدالرحیم خادم مسجد جمکران نقل می کند، بعد از آن که مسجد مخروبه شده بود، تا آن که حاجی علی قلی

جمکرانی مریض شده بود، به او گفتم: نذر کن خدا شفا بدهد ترا قدری تعمیر این مسجد کن. تا آن که شفا یافت، به مقدار سیصد تومان خرج نمود، یک طرف مسجد را بساخت.

بنّا گفتم: وقت زدن طاقهای مسجد باید گوسفندی کشت.

می گوید: رفتم و گوسفندی کشتم، و گوشت او را به فقرا دادم، و محزون بودم از برای خرابی باقی مسجد، تا که روزی در خواب دیدم که درب مسجد امام حسن علیه السلام جمعیت زیادی می باشد، و ملا آقا رضا که خویش بود با ما او را دیدم، و گفتم: بیا برویم میان حرم حضرت معصومه.

او به من گفت: کجا برویم و حال آن که حضرت حجّت در این جا می باشد؛ اشاره نمود به سوی جلو خان درب مسجد، دیدم که در جلو خانِ درب مسجد امام حسن علیه السلام سجّاده افتاده، و حضرت نماز کرده بوده، و تعقیب نماز می خواندند.

چون که پیش حضرت را خواب دیده بودم، و منتظر فرصت بودم که عرض خود را بکنم، آخر الامر حضرت از نظرم غایب شد، و نشد که عرض خود را خدمت حضرت نمایم از باب خرابی مسجد، تا آن که در این دفعه پیش خود خیال نمودم که حال مثل آن روز نشود که من عرض خود نکرده غایب شوند، لهذا افتادم بروی زانوی حضرت، و عرض کردم که: مسجد جمکران خراب شده، و چرا یک مرحمتی نمی فرمائید که تعمیر شود؟

به يك مرتبه دیدم که من خودم و حضرت میان مسجد جمکران می باشم، دیدم آب گل گرفته، و آب باریکی از اینجا می رود، دیدم حضرت بیلی بدست گرفته و قدری آب بروی آن گلها ریخت، و فرمودند: وقتی که نمای مسجد را می ساختید من در اینجا بودم می دیدم، و از گوشت آن گوسفند بما رسید.

به يك مرتبه صبیّه^۱ مرا از خواب بیدار کرد، من به او دعوا کردم، عیالم

گفت: چرا دعا می‌کنی؟

گفتم: الحال خواب دیدم، و نگذاشت که خواب خود را تمام ببینم!!

[۳] و أيضاً سيّد عبدالرحيم نقل کرد که:

بعد از آن که حاجی علی قلی فوت شد، استاد رضای نجّار ابن حاجی اسماعیل نجّار قمی، حاجی مذکور را خواب دیده بود، و این حقیر مؤلف از استاد رضا سؤال کردم از کیفیت خوابی که دیده بود؟

نقل کرد که: «در خواب دیدم یک باغ بسیار، و در میان باغ قصری عالی و بسیار بلندی بود، و دیدم حاجی علی قلی را در بالای آن قصر بود، و سر خود را از میان قصر بیرون آورده بود، به او گفتم: کی این باغ و قصر را به تو داده؟ گفت: صاحب الزّمان؛ تا سه مرتبه....» الی آخر.

معلوم می‌شود که حضرت حجّت آن باغ و آن قصر را به او مرحمت کرده، در عوض آن مقداری که تعمیر نموده بود از آن مسجد شریف.

پس از این خواب و هم چنین از خواب سابق معلوم می‌شود، و کشف از این کند که عمل او مقبول حضرت حجّت گردیده، هنیئاً له بهذه الکرامه.

[۴] و أيضاً کرامت دیگر نقل نمود همین سيّد عبدالرحيم مذکور که:

نقل کرد از حاجی علی قلی جمکرانی که می‌خواستم بروم از جمکران طرف شهر، یک زنی از اهل جمکران یک ده شاهی به من داد که این پول را از برای من شمع بخر و بیاور؛ که می‌خواهم در مسجد جمکران روشن کنم.

می‌گويد رفتم و شمع خریدم، و دستمالی که پول او در میان او بود بیرون آوردم که پول شمع را بدهم، دیدم که پول نیست. به خود گفتم: یقین جایی افتاده؛ شمع را پس دادم، و گفتم: پول نیست و رفتم. قدری از راه طی کردم دستمال را از جیب بیرون آوردم، دیدم که پولش هست سرجای خود، برگشتم که شمع بخرم، دو مرتبه رفتم که پول بدهم دیدم که پول نیست، شمع را پس

دادم برگشتم، در بین راه دیدم که پول به همان دستمال بسته، فهمیدم پولش جھتی دارد که نباید خرج این راه خیر بشود؛ لهذا پولش را آوردم و پس آن ضعیفه دادم!

* * *

[۵] و کرامت دیگر أيضاً سید عبدالرحیم نقل کرده که:

شب جمعه بود، و جمعیت زیادی آمده بودند به مسجد جمکران، و من غافل شده بودم از درازگوش خود؛ تا وقتی که ملتفت شدم، و به سر وقت درازگوش خود آمدم، دیدم که درازگوش با کرّه او نیست، و مقدار چهل تومان ارزش او بود. تا آن که مدتی به سراغ او بودم، و اطراف شهر می گشتم، یکی گفت: حمار^۱ به این نشانی از طرف کاشان می بردند، فرستادم به آن صفحات، دیدند از ما نیست. بعد از آن که دیگر مأیوس شدیم، آمدم در میان مسجد و عرض کردم یا حجت الله من خادم این مسجد می باشم، جزای خدمت من آن است که حمار مرا ببرند، و من نابینا هستم، و سوار بر او می شدم، و از برای خدمت این مسجد نگاه داشتم، حال جزای من همین است، باید البته تا جمعه دیگر طریقی بنمائی که خود حمار من بیاید در همین مکان، که سوار شوم بروم در منزل خود، تا حمار من نیاید از این مکان من نخواهم رفت، و مرا گریه گرفت، تا آن که روز جمعه شد، و تا ظهر خبری نشد، و بعد از آن رفتم در میان مسجد، و باز عرض کردم یا حجت الله، روز جمعه شد و درازگوش من نیامد، تا آن که طرف عصر شد که دیدم کسی خبر داد که حمار را دامادت سوار است می آرد. وقتی که رسید سؤال کردم: از کجا پیدا کردی؟ گفت: در قبرستان بزرگ قم شخصی ساوهای آورده بود بفروشد، تا نگاه کردم شناختم، و حمار را گرفتم از او.

گفت آن مرد ساوهای: که یک مردی آورد او را به ساو و من خریدم،

لكن تعجب كردم كه اين حمار قيمت او زيادتر مى باشد، چرا به اين ارزاني داده!
من آوردم به قم بفروشم، بلكه مداخلى كرده باشم.
آخر الامر دزد را پيدا كرده، پولى كه داده بود گرفت، و سيد عبدالرحيم از
بركت اين مسجد به مراد خود رسيد.

* * *

نور مشعشع هفتم

«در بیان جمع مابین حکایات و قصص آنان که خدمت حضرت حجت رسیده‌اند، و بین آن چه در تکذیب آن کسی که مدّعی مشاهده آن جناب شود در غیبت کبری»

از برای استحکام و اتقان [امر] این مسجد جمکران که در قم واقع است، که بناء او به امر حضرت صاحب الزّمان علیه السلام است، نور مشعشع در این مقام ایراد نمودیم

مخفی نماناد که حدیثی وارد شده که: «تکذیب نمائید کسی را که ادّعا کند که من مشاهده حضرت حجت نموده‌ام»^۱ پس چگونه ثابت می‌شود که از قول

۱. در کتابهای حدیث شیعه، به ویژه در کتاب «غیبت» شیخ طوسی رحمته الله، احادیث و روایات متعددی، با اسانید صحیح‌های از امام زمان علیه السلام آمده است که شیعیان را از ادّعی دیدن شخص آن حضرت در دوران غیبت کبری نهی می‌فرماید، و به شیعیان توصیه می‌فرماید که هر کسی چنین ادّعی نماید دروغگو است. و او را دروغ پرداز پندارید. فقهاء و محدثین امامیه همگی بر صحت سند و تمامیت دلالت این مجموعه روایات اتفاق نظر دارند، از این رو در طول تاریخ امامیه هرگز مردمان درستکار چنین ادّعائی ننموده‌اند، و تمامی آنانی که در گذشته و حال ادّعی ارتباط با امام زمان علیه السلام یا رؤیت و دیدن و یا تشرّف به حضور ایشان را داشته‌اند، مردمانی یا شایع و فریبکار و یا ساده لوح و نادان بوده‌اند که توهمات خود را لباس حقیقت پوشانیده تا در میان مردم برای خود قُرب و منزلتی ایجاد نمایند، زیرا که پرهیزکاران و مؤمنینی که شرف ملاقات و دیدار آن حضرت بر ایشان دست می‌دهد هرگز لب نگشوده و با ادّعی رؤیت برای خود در میان مردم جاه و مقامی نمی‌جویند، و همواره این دیدار به صورت سرّ میان خود و خدایشان باقی می‌ماند، گرچه ممکن است دوستان و نزدیکان و معاصران او از

حسن بن مثله جمکرانی، که بناء مسجد جمکران به امر آن حضرت شده باشد، و حال آن که باید تکذیب او را نمائیم، و همچنین جمیع قصص و حکایات متضمن به رؤیت و مشاهده آن جناب است در غیبت کبری، علمای اعلام جوابها نوشته‌اند، لکن در «نجم الثاقب» این حدیث را ذکر فرموده با آجوبه^۱ چندی، همچنان که در باب هشتم آن کتاب چنین مذکور است که:

شیخ صدوق علیه السلام در «کمال»^۲ و شیخ طوسی علیه السلام در کتاب «غیبت»، [و] شیخ طبرسی در «احتجاج» روایت کرده‌اند که بیرون آمدن توقیع^۳ به سوی ابی الحسن صیمری^۴ که:

«ای علی بن محمد صیمری بشنو، خداوند بزرگ گرداند اجر برادران ترا در تو. پس به درستی که تو فوت خواهی شد از حال تا شش روز دیگر، پس جمع کن امر خود را، و وصیت مکن به احدی؛ که قائم مقام تو باشد بعد تو. پس به تحقیق که واقع شد غیبت تامة، پس ظهور نیست مگر به اذن خدای تعالی ذکره، و این بعد از طول زمانی، و قساوت و پر شدن زمین است از جور. و زود است که می‌آید از شیعه کسی که مدعی مشاهده است؛ آگاه باشید که هر کس مدعی شود مشاهده را پیش از خروج سفیانی، و صیحه^۵، پس او کذاب و مفتریست، ولا حول ولا قوة الا بالله العلی العظیم»

→ روی شواهد و قرآنی دریابند که او به حضور امام علیه السلام تشریف یافته و از آثار و برکات آن مستفیض گردیده و در کتابها و نوشته‌ها و گفتارهای خود ملاقاتی را بدو نسبت دهند؛ چنانکه در مورد سید بحر العلوم علیه السلام و نظائر او گفته می‌شود.

۱. آجوبه: جمع جواب و پاسخ.

۲. کتاب «کمال الدین و تمام النعمة» از نوشته‌های شیخ صدوق علیه السلام.

۳. نامه‌ها و پاسخ سؤالات و حکمهای صادره از سوی امام زمان علیه السلام در دوران غیبت صغری به نمایندگان خود و به دیگر شیعیان را در عرف محدثین امامیه «توقیع» می‌گویند. توقیع به معنای امضاء و مهر است.

۴. وی آخرین نماینده خاص امام زمان علیه السلام در بغداد بود، و به وسیله او نامه‌های امام به شیعیان می‌رسید. و پس از فوت او دوران غیبت کبری آغاز گردید.

۵. خروج سفیانی، و صیحه (= فریاد وحشتناک آسمانی) دو علامت از علامتهای پیش از ظهور امام زمان علیه السلام می‌باشد.

و نیز در چند خبر دیگر اشاره به این مطلب فرموده‌اند.

و جواب از این خبر به چند وجه است:

جواب اوّل: آن که این خبر ضعیف، و غیر آن خبر واحدند، که جز ظنی از آن حاصل نشود، و موروث جزم و یقین نباشد، پس قابلیت ندارد که معارضه بکند با وجدان قطعی که از مجموع آن قصص و حکایات پیدا می‌شود؛ هر چند از هر یک آنها قطع پیدا نشود، بلکه جمله‌ای از آنها دارا بود کرامات و خارق عادات را که ممکن نباشد صدور آنها از غیر آن جناب، پس چگونه رواست إعراض^۱ از آنها به جهت وجود خبر ضعیفی که ناقل آن که شیخ طوسی است عمل نکرده به آن در کتاب، چنانچه بیاید کلام او در این مقام. پس چه رسد به غیر او. و علما از قدیم تا حال امثال این وقایع را قبول دارند، و در کتب ضبط فرموده‌اند، و به آن استدلال کرده‌اند، و اعتبار نموده‌اند، و از یکدیگر گرفته‌اند، و از هر ثقة اعتبار به صدق کلام او داشته باشند نقل امثال آنها را از او تصدیق کرده‌اند؛ چنانچه در غیر این با او می‌کردند!

جواب دویم: آن که شاید از این خبر تکذیب کسانی باشد که مدّعی مشاهده‌اند با ادّعی نیابت، و رساندن اخبار از جانب آن جناب به سوی شیعه، چنانچه سفرای خاص آن حضرت در غیبت صغری داشتند.

و این جواب از علاّمه مجلسی در «بحار» است، الی آخر آن مطالبی که در باب هشتم «نجم الثاقب» مذکور است، که طول داده می‌شود کلام به ذکر آنها. پس بعد از فراغ از این مطلب جمع ما بین این حدیث تکذیب، و بین قصص و حکایات که اتفاق افتاده مشاهده حضرت حجت را، حال برویم در سر مقصود خود، که اثبات واقعه خاصه مسجد شریف جمکران باشد.

اما [از] این واقعه مسجد جمکران چنین معلوم می‌شود که در زمان صدوق علیه السلام اتفاق افتاده، زیرا که در سنه ۳۷۳ این مسجد بنا شده به امر صاحب

الزمان، همچنان از «نجم الثاقب» مستفاد می‌شود، در آن مقامی که نقل عبارت آقا محمد علی کرمانشاهی را نموده از بابت زمان بناء این مسجد شریف. و وفات صدوق در سنه ۳۸۱ هـ است، همچنان که در «مجالس المؤمنین» است. پس صدوق با راوی این مسجد جمکران که حسن بن مثله جمکرانی باشد هم عصر بودند، و از اهل قم بودند، و از حال او مطلع بوده، و او را در کتاب خود که «مؤنس الحزین» باشد به این عبارت تعبیر نموده: «شیخ عقیف صالح، حسن بن مثله جمکرانی»، پس این عبارت کشف از این کند که مرد نیکو و صالحی بوده. پس توهم نرود که او امثال یکی از اهل جمکران در این آزمه بوده. و علاوه بر این مطلب، اثبات این نه محض قول او باشد، بلکه به سبب آن قرائنی است که قول او بین قرائن بوده، که دلالت بر صدق کند، و چه قدر آیات و معجزات به برکت آن مسجد شریف دیده شد که قابل انکار نیست، و ذکر آنها در «نور مشعشع دوم» گذشت؛ من جمله از قرائن خواب دیدن سید أبوالحسن الرضا به طریق مذکور، و دیگر شفا بودن گوشت آن بز از برای هر مرضی، و شفا بودن آن زنجیر به طریق مذکور، و مفقود شدن آن زنجیر بعد از فوت سید أبوالحسن. و تمام آن قرائن ذکر شد.

باب یازدهم

در ذکر مزار قم

و این باب مشتمل است بر ذکر بعضی از قبور
امام زادگان واجب التَّعْظِيم، والتَّكْرِیم، و ذکر
بعضی از قبور روات و علماء المتقدِّمین، و در
این باب از دو فصل ذکر می‌شود:

فصل اوّل

در ذکر قبور امام زادگان می باشد.

مخفی نماند که جلد دوم این کتاب مشتمل بر ذکر امام زادگان واردین در بلدة قم می باشد، لکن علی العجالة در این جلد اوّل منور کنیم این چند اوراق را به ذکر بعضی از قبور آنها.
و این فصل مشتمل است بر أنوار شمعانی:

نور مشعشع اوّل

مشتمل است بر پنج لمعات نورانی، در ذکر قبور بابلاتیه:
مخفی نماند که قبرستان بزرگ قم را که مزار فاطمه بنت موسی بن جعفر علیه السلام باشد، او را در قبرستان بابلان گویند.

اللمعة^۱ اللامعة

«در بیان آمدن فاطمه بنت موسی بن جعفر علیه السلام به قم، و ذکر محراب عبادات او، و ذکر ثواب زیارت او، و ذکر بعضی از کرامات»
و این لمعه لامعه مشتمل است بر مقاصد عالی:

مقصد اول: در بیان آمدن فاطمه بنت موسی بن جعفر علیه السلام به قم.

همچنان که علامه مجلسی رحمته الله می فرماید، بدین طریق که: ذکر کرده صاحب «تاریخ مشاهد و قبور واقع در بلده قم»، پس گفته. قبر دختر موسی بن جعفر علیه السلام، و روایت شده که زیارت فاطمه بنت موسی بن جعفر علیه السلام معادل بهشت می باشد و روایت کرده اند مشایخ قم، زمانی که بیرون برد مأمون علی بن موسی الرضا علیه السلام را از مدینه به سوی مرو؛ در سال دویست، بیرون رفت فاطمه خواهر حضرت در سال دویست و یک، از برای طلب نمودن برادر خود، زمانی که رسید به ساوه مریض شد.

پس فرمود: چقدر است از اینجا به قم؟
عرض کردند: ده فرسخ می باشد.

پس فرمود به خادم خود: مرا ببر به قم، پس او را وارد قم نمود در خانه موسی بن خزرج بن سعد.
واضح آن است که زمانی که رسید خبر [آمدن] فاطمه به قم، و آل سعد فهمیدند، اتفاق نمودند که بیرون روند به استقبال آن مخدّره؛ که او را بیاورند به قم. پس بیرون رفت از بین ایشان موسی بن خزرج، پس زمانی که رسید موسی به فاطمه، مهار ناقه^۱ او را گرفت و کشید تا به قم وارد نمود او را در خانه خود، و در آنجا بود تا ۱۶ روز یا ۱۷ روز، بعد در همانجا از دنیا رفت، و رفت به سوی رحمت الهی رضوان الله علیها.

پس دفن نمود او را موسی بعد از تغسیل و تکفین؛ در زمینی که مال خود موسی بود، که الآن مدفن فاطمه علیه السلام می باشد، و بنا کرد بر قبر فاطمه سقفی از بوریا، و این سقف بر پا بود تا آن که بنا نمود زینب دختر حضرت جواد علیه السلام از برای قبر او قبه ای.

و خبر داد مرا حسین بن علی بن حسین بن موسی بن بابویه، از محمّد بن

حسن الولید: «زمانی که از دنیا رفت فاطمه - رضی الله عنها - غسل دادند و کفن نمودند او را، و بردند او را به سوی بابلان، و گذاردند بر زمین نزدیک سردابی که کنده بودند از برای فاطمه. و اختلاف کردند طایفه سعد که کی برود در میان قبر، و دفن نماید او را در آن سرداب؟ پس اتفاق کردند بر خادمی که برای ایشان بود، و او مرد پیر صالح با تقوایی بود، اسمش قادر بود، فاطمه را دفن نماید. در این خیال بودند دیدند دو سوار که شتاب کننده و به تعجیل آمدند، دهان خود را پیچیده بودند و از جانب رَمْلَه آمدند، پس زمانی که نزدیک شدند به جنازه، و نماز خواندند بر فاطمه، و داخل سرداب شدند و گرفتند جنازه را و دفن نمودند او را، و بیرون آمدند از سرداب و سوار شدند و رفتند، و ندانست احدی که چه کسی بودند این دو سوار»^۱ انتهی کلام علامه مجلسی رحمته الله.

* * *

مقصد دوم: در ذکر محراب عبادت سِتّی فاطمه دختر موسی بن جعفر علیه السلام.

علامه مجلسی رحمته الله می فرماید:

«محراب عبادت فاطمه که نماز می کرد در آنجا، الآن موجود است؛ در خانه

موسی بن خزرج»

انتهی کلام علامه مجلسی رحمته الله نقل از تاریخ.

مؤلف گوید: که محراب عبادت فاطمه در خانه موسی بن خزرج و خانه

موسی، و محراب در محلّه ای است که مشهور است در این زمان به میدان میر، و

آن خانه را الحال سِتّیه می نامند. و سِتّی به معنای بی بی و خانم است، چون که آن

خانم آنجا منزل نموده از این جهت نسبت به او می دهند، و سِتّیه می نامند. لکن

تعجب این است که محراب عبادت او را نامیده اند به تنور حضرت، و مشهور و

معروف در زبان عوام النَّاس و زوّار که می آیند به زیارت آن مخدّره به «تنور

حضرت» است! و چه قدر بی ادبی است که محراب عبادت آن مخدّره را تنور

حضرت نام گذاردند، و شاید نامیدن محراب را به تنور آن باشد که به شکل تنور گرد و مدور دور آن محراب را ساختند، لهذا به خیال مردم عوام و زوار که غریبند تنور حضرت می‌باشد، باید شخص زائر^۱ کمال معرفت را در حق آن مخدّره داشته باشد، که ثواب زیارت را به مقدار معرفت می‌دهند؛ همچنان که حضرت امام رضا علیه السلام فرموده، در ثواب زیارت آن مخدّره: «کسی که زیارت کند او را در حالتی که عارف به حقّ او باشد، پس برای او بهشت است».^۲

یعنی، این مطلب بی معروفی است در حقّ او، که از برای او تنور قائل شوی، و اخلاص خود را به این طریق اظهار کنی که من به زیارت تنور آن حضرت می‌روم، و حال آن که اگر ملاحظه کنی این همه ثوابی که از برای زیارت آن مخدّره، ائمه هدی علیهم السلام فرموده‌اند به جهت کمال معرفت او بوده در حقّ خدای تعالی، و عبادت او با کمال معرفت و اخلاص بوده، و در مدت ۱۶ روز یا ۱۷ روز که در قم زنده بود؛ چنان عبادتی نمود که موضع عبادتش و محراب از آن زمان که سنه دویست و یک از هجرت باشد تا این زمان که سنه ۱۳۲۰ است باقی است، و این مطلب از آثار کمال معرفتش و اخلاص او بوده در عبادت پروردگار عالم، و اهل قم به جهت زیادتی اخلاصشان به او و به جهت تبرّک جستن به آن موضع شریف، اطراف محرابش را ساختند، که مفقود الاثر نشود.

* * *

مقصد سیّم: در ذکر ثواب زیارت فاطمه بنت موسی بن جعفر علیه السلام می‌باشد به قم.

همچنان که در «بحار» است: أبی، و ابن المتوکل، عن علیّ أبیه، عن سعد بن سعد، قال:

«سألتُ أبا الحسن الرضا علیه السلام عن فاطمه بنت موسی بن جعفر علیه السلام؟

۱. زیارت کننده..

۲. بحار الانوار: ۶۰/ ۲۱۹..

فقال: «من زارها فله الجنة»^۱

یعنی: راوی می‌گوید: سؤال کردم حضرت امام رضا علیه السلام را از ثواب زیارت فاطمه بنت موسی بن جعفر علیه السلام، پس فرمودند: کسی که زیارت کند او را، پس از برای او بهشت است.

علی بن بابویه، عن أبيه: مثل همین روایت.

ونقل أخی و جماعة، عن أحمد بن إدريس و غيره، عن العَمَرَكِيِّ، عن ابن الرضا، قال: «من زار عَمَّتِي بَقِمَ فله الجنة»^۲

یعنی: حضرت جواد علیه السلام فرموده: هر که زیارت کند عمّه مرا در قم، پس از برای او بهشت است.

أيضاً در «بحار» است که: حضرت امام جعفر صادق علیه السلام فرمود:

«سَتَدْفَنُ فِيهَا إِمْرَأَةً مِنْ أَوْلَادِي تُسَمَّى فَاطِمَةَ، فَمَنْ زَارَهَا وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ»^۳

یعنی حضرت فرمودند: زود است که دفن شود در قم زنی از اولاد من، که نامیده می‌شود فاطمه، پس کسی که زیارت کند او را واجب می‌شود او را بهشت. راوی می‌گوید: آن وقتی که حضرت صادق علیه السلام این کلام را فرمودند هنوز پدر آن مخدّره بدنیا نیامده بوده:

رؤي: «أَنَّ زِيَارَتَهَا تُعَادِلُ الْجَنَّةَ»

یعنی روایت شده: زیارت فاطمه دختر موسی بن جعفر علیه السلام معادل بهشت می‌باشد.

حدث علي بن ابراهيم، عن أبيه، عن سعد، عن علي بن موسى الرضا علیه السلام قال:

«قال يا سعد: عندكم لنا قبر».

قلت: جُعِلَتْ فداك! قبر فاطمه بنت موسی بن جعفر علیه السلام؟

۱. بحار الانوار: ۳۱۶/۴۸۰.

۲. بحار الانوار: ۳۱۶/۴۸۰.

۳. بحار الانوار: ۲۱۶/۶۰.

قال: نعم، مَنْ زارها عارفاً بحَقِّها فله الجنة،^١ فإذا أُتيتَ القبرَ فقمْ عند رأسها مستقبلَ القبلة، وكبِّرْ أربعاً وثلاثين تكبيراً، وسبِّحْ ثلاثاً وثلاثين تسبيحة، وأحمدِ الله ثلاثاً وثلاثين تحميدة، ثم قل: السَّلام...»^٢.

يعنى حضرت رضا عليه السلام فرمود به سعد اشعری: یا سعد قبری از ما در نزد شما می باشد.

عرض کرد: قبر فاطمه بنت موسی بن جعفر علیه السلام را می فرمائید؟
فرمود: بلی، کسی که زیارت کند او را، و عارف به حق او باشد، پس از برای اوست بهشت.
حضرت فرمودند: بالای سر او رو به قبله بایست، و ۳۴ مرتبه الله اکبر بگو، و ۳۳ مرتبه الحمد لله بگو، و ۳۳ مرتبه سبحان الله بگو، و بعد از آن بگو:

«السَّلامُ عَلَیکَ یا بنت رسول الله، السَّلامُ عَلَیکَ یا بنتَ فاطمة وخدیجة، السَّلامُ عَلَیکَ یا بنتَ أمیر المؤمنین، السَّلامُ عَلَیکَ یا بنتَ الحَسَن والحُسَین، السَّلامُ عَلَیکَ یا بنتَ ولیّ الله، السَّلامُ عَلَیکَ یا عمّة ولیّ الله، السَّلامُ عَلَیکَ یا أختَ ولیّ الله، السَّلامُ عَلَیکَ یا بنتَ موسی بن جعفر، ورحمةُ الله وبرکاته.

السَّلامُ عَلَیکَ، عَرَفَ الله بیننا وبنیکم فی الجنّة، وَحَسَرْنَا فی زُمرَتکم، وَأُورِدْنَا حَوْضَ نَبِیکم، وَسَقَانَا بِكَأْسِ جَدّکم مِنْ یَدِ عَلِیِّ بنِ أبی طالب علیه السلام.

صلواتُ الله علیکم، وَأَسْأَلُ الله أَنْ یُرینا فیکم السُّرُورَ والفَرَحَ، وَأَنْ یَجْمَعَنَا وَإِیاکم فی زُمرَةِ جَدّکم مُحَمَّدٍ صَلَّی الله علیه وآله، وَأَنْ لَا

۱. بحار الانوار: ۳۱۶/۴۸.

۲. بحار الانوار: ۲۶۶/۱۰۲.

يَسْلُبْنَا مَعْرِفَتَكُمْ، وَأَنْ يَرْزُقَنَا شِفَاعَتَكُمْ، إِنَّهُ وَلِيُّ قَدِير.

إِنِّي أَتَقَرَّبُ إِلَى اللَّهِ بِحُبِّكُمْ، وَالْبَرَاءَةِ مِنْ أَعْدَائِكُمْ، وَالتَّسْلِيمِ إِلَى اللَّهِ رَاضِياً بِهِ، غَيْرُ مُنْكَرٍ وَلَا مُسْتَكْبِرٍ، وَعَلَى يَقِينٍ بِهِ مَا أَتَى مُحَمَّدٌ ﷺ نَطْلُبُ بِذَلِكَ وَجْهَكَ يَا سَيِّدِي.

اللَّهُمَّ وَرِضَاكَ وَالْدَارَ الْآخِرَةَ، يَا فَاطِمَةُ إِشْفَعِي لِي فِي الْجَنَّةِ، فَإِنَّ لَكَ عِنْدَ اللَّهِ شَأْنًا مِنَ الشَّأْنِ.

اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ أَنْ تَخْتِمَ لِي بِالسَّعَادَةِ، فَلَا تَسْلُبْ مِنِّي مَا أَنَا فِيهِ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ.

اللَّهُمَّ اسْتَجِبْ لَنَا، وَتَقَبَّلْهُ بِكَرَمِكَ وَعِزَّتِكَ وَبِرَحْمَتِكَ وَعَافِيَتِكَ، وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ أَجْمَعِينَ، وَسَلِّمْ تَسْلِيماً كَثِيراً، يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ»^۱

وایضاً نوع دیگر در زیارت حضرت معصومه، در کتب معتبره، و سند صحیح یافت شده، و آن این است:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

«السَّلَامُ عَلَى مُحَمَّدٍ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ، السَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ، السَّلَامُ عَلَى حَبِيبِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ.

السَّلَامُ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ، السَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْوَصِيِّينَ، السَّلَامُ عَلَى حُجَّةِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ.

السَّلَامُ عَلَى الْبَتُولِ الْعَذْرَاءِ، وَالْأَنْسِيَةِ الْحَوْرَاءِ، بِنْتِ خَيْرَةِ سَيِّدِ الْأَنْبِيَاءِ، وَأُمِّ الْأَئِمَّةِ النَّجَبَاءِ، وَجَلِيلَةِ سَيِّدِ الْأَوْصِيَاءِ؛ فَاطِمَةَ الزَّهْرَاءِ، سَيِّدَةَ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ، وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ.

السَّلَامُ عَلَى الْإِمَامِينَ الْهُمَامِينَ، الثُّورِينَ النَّيِّرِينَ، الْمُطَهَّرِينَ الطَّاهِرِينَ،
الشَّهِيدِينَ الْمَظْلُومِينَ، الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ، سَيِّدَيَّ شَبَابِ أَهْلِ الْجَنَّةِ.
وَالْتَّسْعَةَ الْمَعْصُومِينَ مِنْ ذُرِّيَةِ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ، وَرَحْمَةُ اللَّهِ
وَبَرَكَاتُهُ.

السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا فَاطِمَةَ يَا بِنْتَ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ، وَحِجَّتَهُ وَأَمِينَهُ،
وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ.

السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا فَاطِمَةَ يَا أُخْتَ الرِّضَا الْمُرْتَضَى الْمُجْتَبَى، وَرَحْمَةُ
اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ.

السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيَّتُهَا الطَّاهِرَةُ الْحَمِيدَةُ، الْبَرَّةُ الرَّشِيدَةُ، التَّقِيَّةُ النَّقِيَّةُ الرِّضِيَّةُ
الْمُرَضِيَّةُ، وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ.

أَشْهَدُ أَنَّهُمُ الْإِثْمَةُ الرَّاشِدُونَ الْمَهْدِيُّونَ، الْمَعْصُومُونَ الْمَكْرَمُونَ،
الْمُقَرَّبُونَ الْمُتَّقُونَ، الصَّادِقُونَ، وَأَنَّ الْحَقَّ مَعَهُمْ وَفِيهِمْ وَبِهِمْ، وَأَنَّ مَنْ
وَالَاهُمْ فَقَدْ وَالَى اللَّهَ، وَمَنْ عَادَاهُمْ فَقَدْ عَادَى اللَّهَ. أُتِيْتُكَ يَا سَيِّدَتِي يَا
فَاطِمَةَ، زَائِرًا لَكَ عَارِفًا بِحَقِّكَ، وَبِحَقِّ أَخِيكَ وَأَبَاءِكَ الْأَطْهَارِ، طَالِبًا
فِكَاكِ رَقَبَتِي مِنَ النَّارِ، وَمُلْتَمِسًا مِنْكَ الشَّفَاعَةَ إِذَا امْتَاَزَ الْأَخْيَارُ مِنَ
الْأَشْرَارِ، فَاشْفَعِي لِي عِنْدَ رَبِّكَ وَأَبَاءِكَ الْأَبْرَارِ، فَإِنَّكَ مِنْ أَهْلِ بَيْتٍ لَا
يَخْسَرُ مَنْ تَوَلَّاهُمْ، وَلَا يَخْشِبُ مَنْ آتَاهُمْ. اللَّهُمَّ إِنَّهُ قَدْ جَاءَنِي الْخَبَرُ عَنْ
الصَّادِقِينَ مِنْ أَهْلِ بَيْتِ نَبِيِّكَ عَلَيْهِمُ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ: «أَنَّ مَنْ
زَارَ فَاطِمَةَ بِقَمِّ فَلَهُ الْجَنَّةُ»؛ فَهَا أَنَا ذَا يَا إِلَهِي قَدْ جِئْتُهَا زَائِرًا لَهَا، عَارِفًا
بِحَقِّهَا، فَصَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ، وَأَنْفَعْنِي بِزِيَارَتِهَا، وَلَا تَحْرِمْنِي
شَفَاعَتَهَا، وَارْزُقْنِي الْجَنَّةَ كَمَا وَعَدْتَهَا، إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ،
بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

مقصد چهارم: در بیان خوابهایی که متعلق است به زیارت فاطمه بنت موسی بن جعفر علیه السلام:

یکی از آن‌ها آن است که آقای آقاسید عبدالرحیم نقل نموده: شبی خواب دیدم که در روی قبرستان بزرگ قم جمعیت زیادی می‌باشد، و شخصی بزرگواری دیدم که از زیر بازارچه سوار بر اسبی بیرون آمد، و شخص دیگر عقب او، به یک مرتبه شنیدم کسی را که می‌گفت: این حضرت حجت علیه السلام می‌باشد.

می‌گوید: تا شنیدم همراه او رفتم تا در صحن، پیاده شدند، دیدم احدی در صحن نمی‌باشد؛ الا حضرت و آن شخص که همراه او بود، درب صحن کهنه رسیدند پیاده شدند، سر افسار اسبش را داد بدست من که نگاه دارم، با خود گفتم که آیا نگاه داشتن اسب خوب است یا آن‌که همراه حضرت بودن؟ آخر در نزد خود خیال کردم که همراهش بودن بهتر است، و سر دهنه اسب را دادم به همان شخصی که همراه او بود، و رفتم از عقب حضرت، و داخل شدند حضرت به رواق حضرت معصومه در بالای سر حضرت، و احدی از خُدام در آنجا نبودند. پیش خود خیال کردم که حضرت آمده به زیارت. و کسی نیست که زیارت نامه بخواند، و خیال کردم که دیگر نزد حضرت حجت بروم، و در نزد خود گفتم شاید بخواد خلوت باشد، و با عمّه خود تکلماتی^۱ کند، و من نباشم نزد حضرت بهتر است، لهذا خود را از میان رواق کنار کشیدم، و درب رواق ایستادم، همین قدر جوهر صدای مبارک او را می‌شنیدم، لکن چیزی نمی‌فهمیدم که چه فرمایش می‌کنند، تا آن که از میان رواق بیرون آمدند، و از صحن نو بیرون آمدند، و من از عقب ایشان بیرون آمدم، و دیگر ایشان را ندیدم، هرچه تفحص نمودم.

و دیگر از آن خوابها آن است که:

«یکی از اهل غلم نقل نمود که شخصی رفته بود به زیارت حضرت رضا علیه السلام، و برگشته بود به طرف کربلا می‌رفت، و عبور خود را از همدان قرار داده بود. در بین راه حضرت امام رضا علیه السلام را در خواب دید که آن حضرت به او فرموده بود که: چه گونه می‌شد اگر عبور خود را از قم می‌دادی، و قبر خواهر غریب مرا زیارت می‌کردی» انتهى.

و خواب دیگر آن که: سید جلیل^۱ عالم ربّانی آقای حاجی سیدصادق القمی «دام ظلّه العالی» نقل نمود که مشهدی علی نقی نقل کرد که آقای آقا سیدمرتضی را در خواب دیدم که به من فرمودند: مشهدی علی نقی چرا کم به زیارت فاطمه بنت موسی بن جعفر علیه السلام می‌روی؟!» انتهى.

این آقا سید مرتضی أخ الزّوجه آقای مذکور بوده.

* * *

مقصد پنجم: در بیان بعضی از خوابهائی که مشتمل است بر تخویف و تهدید، مر خدّامی که تقصیر در خدمت آن مخدّره نمایند

همچنان که یکی از خدّام، که او را میرزا حبیب الله می‌گفتند، مردی نیکو و ظاهر الصّلاح بود، این دو حکایت را نقل کرد، که می‌خواستم از خدمت دست بردارم، و بروم از پس کسی به جهت مقدمات چندی که ذکرش باعث طول می‌شود، غرض آن که نقل کرد که رفتم در بازار که بینم چه کسبی مناسب حال من می‌باشد، بعد از اینکه برگشتم به منزل خود یک مرتبه دیدم که حالم پریشان شد، و افتادم در حالتی که بیهوش بودم، حتّی آن که شربتی آب [که] به دهان من ریختند، قادر بر فرو بردن نبودم، و از دهانم بیرون آمد، یک قدری که به حال آمدم گفتم: شاید به جهت همین خیالی بوده که کردم، همان وقت قصد خود را برگرداندم که بروم بر سر خدمت خود، بعد از آن که از خیال خود برگشتم به زودی شفا یافتم [و بازگشتم] سر خدمت خود.

حکایت دوم: ایضاً از همان شخص موثق نقل کرد که یکی از خدمتهای من در آستانه مبارکه این بود که طرف عصر - چونکه مرسوم است که خدام درب حرم بنشینند قرآن بخوانند - من قرآن خوانها می آوردم و می بردم، و من هم یکی از قرآن ها بودم، تا آن که به جهت فقر و پریشانی حال سفری رفتم که شاید چیزی بدست آورم، و گذرانم به شود، و این سفر مدت پنج ماه یا شش ماه طول کشید، و در آن سفر مریض شدم؛ و آمدم، وقتی که آمدم دیدم اهل و عیالم هم ناخوش بودند، و ناخوشی سختی کشیدیم، تا آن که روزی عصا بدست گرفتم و کم کم بیرون رفتم از خانه، وقتی که برگشتم دیدم عیالم خوب شده و گریه می کند، سبب را سؤال کردم؟ گفت: در وقتی که تو از خانه بیرون رفتی خوابیده بودم، در خواب دیدم که در حرم حضرت معصومه بودم، دیدم که در جایی [از] ضریح مطهر سه زنی که بسیار جلیله بودند نشسته بودند، و یکی از آنها را دیدم که آثار بزرگواری او زیادتربود از آن دو تای دیگر، چنین معلوم شد در عالم خواب که این مخدره باید حضرت معصومه باشد، مُلتجی^۱ به آن مخدره گشتم از برای شفا دادن.

آن مخدره فرمودند که: ترا شفا دادیم.

عرض کردم که: شوهرم را شفا بدهید، او از خدام شما است.

فرمودند: آخر او تقصیر کرده به جهت آن که چند ماه است که قرآن را ترک نموده، حاضر نبوده از برای قرآن خواندن از برای من.

عرض کردم: رفته بود در سفر از برای کسب معیشت.

آخر الامر فرمودند: شوهرت را هم شفا دادیم، و از خواب بیدار شدم، دیدم حالم خوب است.

نقل کرد که در همان ساعت مُعْجَلاًً حال من خوب شد، و دیگر از آن سال ناخوش نشدم.

۱. التَّجاء: پناه بردن.

پس از این رؤیا معلوم شد که باید خُدام تقصیر نکنند در خدمت، و سزاوار آن است که زوَّار اعانت کنند خدام را، خصوصاً فقراء ایشان را، زیرا که باید معاش اینها ازین در خانه بگذرد، بعد از آن که معاش آنها نگذرد، به فکر این می‌افتند که دست از خدمت بکشند. پس اعانت یک خدمت بزرگی است به این مخدره، همچنان که در «دارالسلام» حکایت طولانی نقل می‌کند، حاصلش آن که:

شخص مریضی در حرم جناب سید الشهداء روحی و ارواح العالمین له الفدا رفته بود از برای استشفاء، و آن حضرت او را شفا داده بود، و او را خواب ربوده بود، و در عالم رؤیا حضرت سید الشهداء را دیده بود، گفت: قدری پول داشتم در نزد خود، خیال کردم بدهم به حضرت.

آن بزرگوار فرمودند: بده به خدام من، از خواب بیدار شدم. غرض آن است که خدام، نوکر این آستانه [و] خانواده هستند، و منتظر مواجب خود می‌باشند از آقا و خانم خود، تا آن که معاش آنها بگذرد، و تقصیر در خدمت خود نکنند، پس اعانت بر آنها این مطلب خودش اعانت بر آن مخدره و امداد بر او می‌شود.

* * *

مقصد ششم: در بیان خواب دیدن نصرانی حضرت معصومه را، و باعث هدایت او شدن

همچنان که عالم ربّانی، مُحَدَّث عصر خود مرحوم حاجی میرزا حسین نوری رحمته الله در کتاب «دارالسلام» می‌نویسد، به این طریق، و از آیات الهی عجیبه [است] آن چنان که پاک می‌کند دلها را از جور شیاطین:

به درستی که در ایام مجاور بودن در بلد کاظمین علیهم السلام بود، مرد نصرانی بود به بغداد اسم او یعقوب بود، او را مرض استسقا^۱ عارض شد، و رجوع کرد به

سوی اطباء، پس علاجی نشد، و سخت شد مرض او، و لاغر شد بدن او، تا آن که عاجز شد از راه رفتن.

گفت آن نصرانی: سؤال کردم خدا را مکرراً شفا را یا مردن را، تا آن که دیدم شبی در خواب - و بود این مطلب در سنه ۱۲۸۰ - و بودم در خواب بر روی تختی، و در خواب دیدم سید جلیل نورانی حاضر شد نزد من، پس حرکت داد تخت را و فرمود: اگر اراده داری که شفا یابی، پس شرط مابین من و بین تو آن است که داخل شوی بلد کاظمین را، و زیارت کنی، پس خوب می شوی از این مرض.

پس بیدار شدم، و حکایت کردم خواب خود را بر مادرم، پس گفت مادرم: که این خواب تو از شیطان است، و آورد صلیب و زُئار بر من بست، و خوابیدم در دفعه دوم، پس در خواب دیدم زنی را که نقاب زده، و تخت را حرکت داد، و فرمودند: برخیز به درستی که طلوع کرده صبح، آیا شرط نکرده ای با پدرم که زیارت کنی او را، پس شفا دهد ترا؟!

پس عرض کردم که: کیست پدر تو؟

فرمود: امام موسی بن جعفر علیه السلام.

پس عرض کردم: شما کیستید؟ فرمودند: معصومه خواهر امام رضا علیه السلام.

پس از خواب بیدار شدم، و متحیر بودم در امر خود که چکنم، و کجا بروم؟ پس واقع شد در دلم که بروم در خانه سید راضی [در] بغداد، ساکن در محله رواق، پس رفتم به سوی او، و درب خانه او را زدم، یک مرتبه صدائی از خانه بیرون آمد که کیستی؟

گفتم: بگشا در خانه را.

پس زمانی که شنید صدای مرا، صدا زد دختر خود را که بگشا درب خانه را که نصرانی قصد دارد که مسلمان شود...

الی آخر حکایت که در «دارالسلام» مذکور است، طولانی است، حاصلش آن که رفت به زیارت موسی بن جعفر علیه السلام، و حضرت شفا داد او را، و مسلمان

شد، و اسلام او نیکو شد.

پس از این حکایت چنین مستفاد می‌شود که باعث هدایت او فاطمه بنت موسی بن جعفر علیه السلام شد.

مقصد هفتم: در بعضی از کرامات فاطمه بنت موسی بن جعفر علیه السلام

چه بسیار کشف و کرامات از قبر او در مقام ظهور و بروز رسیده، از شفا دادن کورها، و افلیجها، و صاحب علّتان^۱ که از حدّ بیرون، و این کتاب گنجایش تمام آنها را ندارد، لکن اکتفا کنیم در این مقام به قدر کمی:

یکی از آن کرامتها آنست که: این حقیر در نظر دارم که شتری پناه آورده بود به آن مخدره، از جهت ایذاء صاحبش او را، و فرار نموده بود و آمده بود در پائین ایوان حرمش خوابید، آخر الامر صاحبش آمد و او را برد.

و کرامت دیگر در کتاب «ریاض الرضا» مؤلفش میرزا محمد گلپایگانی، پدر میرزا علی اکبر که مشهور بود در قم به میرزا علی اکبر سر بُقع، نوشته بود در آن کتاب که:

«این مطلب را خودم دیدم که در ماه ربیع الاول سنه ۱۲۵۵، روزی در فصل تموز^۲ کبوتری بر گنبد منور نشست، و پای او در میان رخنه‌های خشت طلا استوار گشت، هرچه پر و بال زد رهائی ممکن نشد، دو شبانه روز بی آب و دانه ماند، هر قدر مردم در خلاصی او تدبیر، و استخلاص او را از درگاه آن حضرت استدعا کردند فایده نبخشید، تا آن که اشرف الحاج حاجی علی محمد - که در مضجع همایون خاقان^۳ خلد مکان متولی جلیل الشان است - از روی توجه به

۱. صاحب علّت: بیمار.

۲. ماه میانه تابستان در تقویم روم شرقی برابر با مرداد ماه تقویم شمسی.

۳. مقصود آرامگاه فتحعلی شاه قاجار است که در بقعه شمال غربی صحن کهنه قرار دارد، و دارای تزیینات و گچ بریهای بسیار زیبا و نفیس است. این مقبره دارای موقوفات فراوان و متولیان رسمی منصوب از طرف دربار قاجاری بوده است.

روضه منوره درآمد، و تصرّع نمود، وگوسفندی چند به فقرا و مساکین تصدق داده، در این اثنا کبوتر از دام رها شده، سه مرتبه بر دور گنبد طواف نمود پرواز کرد» انتهى

مؤلف گوید: آن چه به نظر می رسد آن است که خداوند عالم راضی نشده که کبوتری بر روی گنبد حرم او بنشیند، که مبدا فضله بیندازد، و بی احترامی شود! یا آن که خود نشستن حیوان در آنجا بی احترامی شود! خداوند عالم او را ادب، و او را حبس کرد، و دو روز در آنجا گرسنه و تشنه بماند، تا آن که عبرت باشد از برای باقی کبوتران دیگر که هرگز طمع نکنند آن مقام را!

پس از این مطلب باید انسان عبرت بگیرد که جائیکه خدا ادب نماید حیوانی را به این نشستن روی گنبد، پس چه خواهد بود با اشخاصی که روح پرفتوح آن مخدره را اذیت کنند، زوار و غیره هر کس باشد که در حرم مطهر حرف های ناملایم بزنند، که با عزّ و جلال او منافی باشد، پس واردین در حرم باید متوجه خود باشند، با ادب بیرون آیند و داخل شوند، و حرف بیهوده نزنند، و بترسند از آن که خداوند عالم آنها را به سزای خود برساند.

شعر:

آتش موسی عیان از سینه سینا ستی

یا که زرّین بارگاه بضعه موسا ستی

بضعه موسی بن جعفر فاطمه کز روی قدر

خاک درگاهش عبیر و عنبر ساراستی

نوگلی روشن ز نسل گلشن یاسین بود

آیتی روشن ز صدر نامه طهاستی

هست یکتا گوهر و از فرط عفت بی بدل

زهره ای از آسمان عصمت زهراستی

صحن او را هست اقصی پایه عزّت چنان

کز شرف مسجد سقف مسجد اقصاستی

و ایضاً کرامت دیگر: «آن که میرزا حبیب الله مذکور حکایت نمود بر آن که روزی شخصی یکی از این دو قرانیها را به قوت تمام انداخت از برای رویه ضریح آن مخدّره، اما خورد بر طوقه ضریح و برگشت افتاد پای ضریح و چهار پاره شد. وقتی که مشاهده نمودیم دیدیم که از جنس سرب می باشد». انتهى

خود این مطلب کرامت بزرگی است، زیرا که روایت است که حضرت موسی بن جعفر علیه السلام گرفت دیناری را که در نزد او بود، پس او را دو نصف نمود، پس فرمود او را در بالوعه^۱ بیندازید که خریده نشود به او چیزی که باعث غش مسلمانان و فریب آنها بشود.

و دیگر از کرامات آن مخدّره:

«در کتابی دیدم که در یک زمانی سیل بسیار عظیمی آمد از رودخانه قم، که اهل قم همه خائف^۲ بودند، که یک مرتبه دست بی آستینی نمایان شد، و اشاره کرد به سوی سیل، و آن سیل به یک مرتبه از طرفی رفت، از این جهت است که رودخانه پیچ دارد!» انتهى

گویا اشعار زکی نظر به این کرامت دارد که می گوید:

شعر:

روزی که سیل تیمره از رودنار بار آمد به شهر قم ز قضاهاى کردگار
دانی که کرد رفع بلا از این دیار؟ معصومه بود دختر موسای تاجدار
ذریّه رسول خدا غمگسار قم

و دیگر از کرامات آن مخدّره: «شفا دادن یکی از خدّام خود را، که میرزا أسدالله نام داشته، و پای او شقاقلوس شده بود است، و این کرامت به حدّ توان رسیده، و یکی از آن خدّام آستانه مبارکه که آقای آسید حسین ولد مرحوم آقا

۱. بالوعه: چاه فاضلاب.

۲. خائف: ترسان.

سید صفی باشد، چنین نقل کرد این کرامت را که: عموی من میرزا اسدالله بعد از آن که پای او شقاقلوس بود، به حدی که انگشتهای او سیاه شده بود، [و] أطبا از معالجه او عاجز شده بودند، و جرّاحان اتفاق بر این مطلب کرده بودند که باید پای او را برید که مرض بالاتر نیاید، و بناگذارده بودند که فردا پای مرا ببرند، تا آن که خود میرزا اسد الله گفته بود: پس حال که بنا شده فردا پای مرا ببرند، پس یک امشب مرا ببرید در حرم مطهر دختر موسی بن جعفر علیه السلام بگذارید.

غلامی بود مبارک نام، او را بدوش کشید بردش میان حرم مطهر حضرت معصومه گذارد، و خدّام درب حرم را بستند، و او در پای ضریح بنا کرد از درد نالیدن، و فریاد زدن، به حدّی که بعضی از خدام که در پشت در بودند، خواب نبرد آنها را از فریاد و ناله او، تا نزدیک صبح صادق شد، دیدند خدّامی که پشت در حرم بودند، که میرزا اسدالله صدا می زند آنها را که درب حرم را باز کنید که حضرت مرا شفا داده، خدّام برخواستند، و در حرم را باز کردند، دیدند که میرزا اسدالله خوشحال و خندان است.

گفت: در عالم خواب دیدم زن مجلّله ای آمد به نزد من، و فرمود چه می شود ترا؟

عرض کردم: که این مرض پای مرا گرفته، و مرا عاجز نموده، یا شفا یا مرگ از خدا می خواهم.

آن زن مجلّله گوشه مقنعه خود را بر روی پای من چندین دفعه مالید، و فرمودند: شفا دادیم ترا.

عرض کردم: شما کیستید؟

فرمودند: مرا نمی شناسی، و حال آن که نوکری مرا می کنی، من فاطمه دختر موسی بن جعفر علیه السلام می باشم. بعد از بیدار شدن قدری پنبه دیده بودند در نزد خود، آن پنبه را برداشته بود، و به هر مریضی ذره ای از آن پنبه می داد که می مالید به موضع درد شفا می یافت، و آن پنبه در خانه ما بود، تا آن وقتی که سیلاب آمد آن خانه را خراب کرد، آن پنبه مضمحل شد در آن خانه و دیگر او

را پیدا نکردیم»^۱

انتهی نقل کیفیت این کرامت از آقا سیدحسین.

و چنین نقل نمود سید جلیل^۲ آقای حاجی سیدصادق قمی دام ظلّه العالی، بر آن که والده من یک نسبتی با میرزا أسدالله داشت، لهذا قدری از آن پنبه را گرفته بود از او، بود در نزد او.

* * *

لمعة ثانیة

«در ذکر بعضی از قبور بابلاتیه که در نزد فاطمه می باشند»

همچنان که علامه مجلسی رحمته الله در «بحار الأنوار» نقلاً از کتاب «تاریخ قم» می فرماید:

«یکی از آنها اُمّ محمد دختر موسی بن محمد، بن علیّ الرضا علیه السلام، یعنی دختر موسی مبرقع می باشد. بعد از دنیا رفت، دفن نمودند او را در پهلوی فاطمه، رضی الله عنها.

پس وفات نمود میمونه خواهرش، پس دفن کردند او را در نزد فاطمه أيضاً، و بنا کردند بر آن دو قبر قبه»^۳.

۱. کرامات دیده شده از حضرت فاطمه دختر موسی بن جعفر علیه السلام محدود به آنچه در چند کرامت سابق الذکر نقل شد نمی باشد، و وقوع این گونه کرامتها در نزد اهل قم به تواتر مشهور است، و خداوند حاجت حاجتمندان بسیاری را به سبب شفاعت و توسل جستن به این بانوی بزرگوار برآورده می کند، و خود در سال ۱۳۷۰ هـ ش هنگام زیارت شاهد شفا گرفتن بانوی فلجی بودم که شوهرش او را بر روی صندلی چرخدار راه می برد، این بانوی جوان که اهل منطقه قارس ترکیه بود.

۲. در أصل: الجلیل.

۳. در حاشیه ص ۲۱۸ کتاب آمده است: در «جنّه النعیم» مذکور است: أمّا بنیان گنبد مطهر فاطمه - معروفه به معصومه - دختر موسی بن جعفر که شاعر در مدح این مخدّره گفته:

بنت شاه اولیائی موسی بن جعفر، فاطمه که کند روح القدس بیرون درگه چاکری.

و وفات نمود اُمّ اسحاق کنیز محمد بن موسی مبرقع، و دفن نمودند او را در پهلوی فاطمه.

و دفن نمودند اُمّ حبیب، کنیز ابوعلی محمد بن أحمد الرضا را در آنجا ایضاً. و خواهر محمد بن موسی، که دختر موسی مبرقع باشد ایضاً در همانجا دفن نمودند.

و زینب و اُمّ محمد و میمونه دختران حضرت جواد علیه السلام در همانجا مدفون می باشد. پس بریهه^۱ دختر موسی مبرقع هم ایضاً در همانجا مدفون شده». انتهى کلامه علامه مجلسی رحمته الله.

پس چنین معلوم می شود که در ضریح مطهر، و در این قبّه منوره، غیر فاطمه علیه السلام نه نفر دیگر مدفون می باشند، که دو تای از آنها کنیز می باشند، باقی خانم می باشند؛ که سه نفر از آنها دختران حضرت جواد علیه السلام می باشند، و چهار نفر دیگر از آنها دختران موسی مبرقع می باشند.

و موسی مبرقع اولاد بی واسطه حضرت جواد علیه السلام است.

لمعة ثالثة

مخفی نماناد که یکی از قبور بابلاتیه^۲ [ایضاً در ذکر بعضی از قبور بابلاتیه] قبر أبو الحسن، حسین بن الحسن بن جعفر بن محمد بن اسماعیل بن جعفر

→ در سنة ۵۲۹ به امر مرحومه شاز [ده] بیگم، دختر عماد بیگ نام انجام یافت، و طلای گنبد و بنای مدرسه فیضیه که بهترین مدارس قم است با سنگهای مرمر، باریکه در سمت شمال با طلا ساخته شده، و مینا کاراست؛ از مرحوم خاقان خلد آشیان است، و گوی کوچکی که مکمل به جواهر است در بالای سر آویخته در میان شده شش مروارید قیمتی که از طرفین گوی سر آن بیرون است با زنجیر طلا، و حقه جواهر، و قنادیل طلا و نقره نیز از آن مرحوم است.

۱. در «تاریخ قم» ص ۲۱۶ از این بانو با نام بریهه یاد کرده است.

۲. در «اصل»: بریهه.

صادق علیه السلام می باشد. در ترجمه «تاریخ قم» در حقّ او مطلبی مذکور است، که در جلد دوم این کتاب ذکر خواهد شد إن شاء الله. اما الحال ذکر می شود از محلّ دفن او. در «تاریخ قم»^۱ چنین مذکور است:

«اول کسی که از سادات حسینیّه وارد قم شده او بوده، وقتی که وفات او رسید، در مقبره بابلان دفن کردند او را، و قبّه او به قبّه فاطمه بنت موسی بن جعفر علیه السلام باز رسید است؛ از آن جانب که از شهر ری بدان در آیند، چون به زیارت فاطمه علیه السلام می روند.»

* * *

لمعة رابعة

أيضاً در ذکر بعضی از قبور بابلائیّه

مخفی نماناد چهار قبر از اولادهای سید سجّاد علیه السلام که از نسل عبدالله ابن امام زین العابدین علیه السلام می باشند، در قبرستان بابلان هستند، و تفصیل حالات آنها در جلد دوم این کتاب ذکر خواهد شد، لکن حاصلش آن که:

یکی از آنها حمزه بن أحمد بن محمد بن اسماعیل بن محمد بن عبدالله الباهرا، بن امام زین العابدین علیه السلام است، که این حمزه مذکور یکی از اجداد امام زاده سلطان محمد شریف می باشد. و در «عمدة الطالب»^۲ مذکور است که او معروف به حمزة القمّی است.

و در «تاریخ قم» مذکور است که او در قم وفات یافت، و در مقبره بابلان دفن کردند.

و أيضاً: فرزندش أبو جعفر محمد بن حمزه وفات یافت، او را أيضاً به مقبره

۱. «تاریخ قم»: ص ۲۱۱.

۲. عمدة الطالب في أنساب آل أبي طالب، نوشته تبار شناس مشهور، سید جمال الدین احمد بن علی بن الحسین بن علی بن المهتّا حسنی. در گذشته سال ۸۲۸ هجری.

بابلان، آنجا که مشهد او است دفن کردند.

و أيضاً: پسرش أبو القاسم علی بن محمد بن حمزه باشد. و در «تاریخ قم» مذکور است که: در روز جمعه سلخ شعبان وفات کرد، و او را در قبر متصله به قبه پدرش دفن کردند.

معلوم میشود که خود آنها بقعه علی حدّه داشته‌اند، و الحال هیچ اثری از قبر و بقعه آنها نیست.

و مخفی نماناد که: این ابو القاسم علی بن محمد پدر شاهزاده سلطان محمد شریف میباشد.

و أيضاً: علی بن حمزة القمیّ المذكور، برادر محمد بن حمزه مذکور در بابلان مدفونست، همچنان که در «تاریخ قم» مذکور است که: أمّا علی بن حمزه - بعد از ذکر بعضی از حالات او می‌فرماید که: - در قم وفات نمود، در آنجا که مشهد برادرش می‌باشد در بابلان دفن کردند.

* * *

لمعة خامسه

أيضاً در ذکر بعضی از قبور بابلاتیه

مخفی نماناد که چهار قبر دیگر از اولادهای سید سجّاد، از نسل عمرالاشرف ابن امام زین العابدین در بابلان می‌باشد.

و أيضاً: مخفی نماند که او را عمر اشرفش گویند به جهت امتیاز او از عمر اطراف، که عمر بن علی بن ابی طالب علیه السلام باشد، و اشرف را مخصوص به او نمودند به جهت آن که جدّه او فاطمة الزهراء علیها السلام می‌باشد، بخلاف عمر بن امیرالمؤمنین علیه السلام.

و أيضاً: یکی از آنها قبر أبوعلیّ أحمد بن علی بن محمد بن علی بن عمر ابن امام زین العابدین علیه السلام می‌باشد. در «تاریخ قم» بعد از ذکر بعضی از احوالات

او می فرماید:

«وفات نمود او، و او را به مقبره بابلان، به مشهدی که به او معروفست دفن کردند».

و أيضاً: یکی از آنها قبر پسر دیگر او، أبو محمد حسن بن احمد مذکور می باشد. در آن کتاب مذکور است که در روز دوشنبه نه روز از ماه صفر مانده بود، در سنه ۳۴۹ وفات کرد، و او را در قبر برادرش أبو جعفر محمد به مقبره بابلان دفن کردند.

و أيضاً: از آنها قبر أبوعلی أحمد بن حسن بن أحمد مذکور می باشد، در آن کتاب مذکور است که او روز پنج شنبه ماه ربیع الآخر، سنه ۳۷۱ وفات کرد، و او را در نزدیک قبر پدرش حسن بن أحمد به مقبره بابلان دفن نمودند.

* * *

تمام شد ذکر قبور بابلانیه، لکن هزار افسوس که معلوم نیست که در چه محلی از قبرستان بابلان مدفون اند، و حال آن که چنان مستفاد شد که از برای آنها مشهدی، و بقعه علی حده بوده است.

نور مشعشع دویم

در ذکر قبور و بقعه مبارکه [که] مشهور است به چهل دختران، که واقع است در محله‌ای که مشهور به موسویان است

مخفی نماناد که در آنجا دو بقعه می‌باشد: یکی کوچک، و یکی بزرگ، و مابین این دو بقعه به مقدار پانزده گام تقریباً فاصله می‌باشد.

در بقعه کوچک دو صورت قبر می‌باشد، یکی از آنها قبر موسی مبرقع ابن امام محمد تقی علیه السلام می‌باشد، همچنان که در «عمدة الطالب» مذکور است که: «موسی مبرقع^۱ به قم و قبرش به قم می‌باشد، و گفته می‌شود از برای اولادهای او رضویون، و اولادهای او به قم می‌باشد، مگر کمی از آنها که در غیر قم باشند».

و در ترجمه «تاریخ قم» در باب احوالات جواد علیه السلام می‌فرماید: «یکی از اولادهای او موسی می‌باشد که در قم است».

و علامه مجلسی رحمته الله نقل از «تاریخ قم»^۲ می‌کند که: «أول کسی که از سادات رضائیّه^۳ که به قم آمدند، أبو جعفر موسی بن محمد ابن علی الرضا علیه السلام بوده، و همیشه برقع^۴ به روی افکندی، و در شب چهارشنبه

۱. در اصل: موسی بن مبرقع.

۲. تاریخ قم: ص ۲۱۵.

۳. سادات رضائیّه منسوب به امام علی بن موسی الرضا علیه السلام می‌باشند.

۴. برقع: نقاب.

هشتم از ماه ربیع الآخر از سنه ۲۹۶ وفات نمودند، او را دفن کردند در موضع معروف که الحال مدفون می‌باشد» انتهى.

والحال مشهور است به محلّه موسویان،

و در «بدر مشعشع» مذکور است نقلاً از «تاریخ قم»^۱:

«موسی را دفن نمودند به آن سرائی که معروف بوده در قدیم به محمدبن الحسن بن ابی خالد الأشعری الملقب شینوله.^۲ و آن موسی اوّل کسی بوده که در آن سرای دفن نمودند».

مؤلف گوید: که این محمدبن الحسن که لقبش شنبوله می‌باشد یکی روات قم است، و از أصحاب حضرت رضا علیه السلام بوده، و وصی سعدبن عبدالله قمی بوده؛ همچنان که در جلد سیم این کتاب خواهد آمد.

اما موسی مبرقع را در جلد دوم و سیم به تفصیل حالات او ذکر خواهد شد. و قبر دیگر: قبر أحمد بن محمدبن أحمدبن موسی می‌باشد، یا پدرش محمدبن أحمد.

اما مقبره بزرگ: اوّل کسی که در او دفن کردند محمدبن موسی مبرقع بوده، بعد از او زوجه او بُریه دختر جعفرابن امام علیّ النقیّ که مشهور به کذابست، و به جنب شوهرش محمدبن موسی دفن شد. و برادرانش یحیی صوفی، و ابراهیم، پسران جعفر به قم آمدند، و ارث بریه گرفتند. ابراهیم از قم رفت، و یحیی صوفی به قم ماند.

پس از آن ابوعلیّ محمدبن أحمد بن موسی را در مقبره محمدبن موسی دفن کردند. بعد از آن زینب دختر موسی مبرقع را در آن مقبره دفن کردند. بعد از آن فاطمه بنت محمدبن أحمدبن موسی [وفات] یافت، او را در آن مقبره دفن کردند. بعد از [آن] بریه دختر محمدبن أحمدبن موسی وفات کرد، او را در آن

۱. تاریخ قم: ص ۲۱۶.

۲. در «تاریخ قم»: شینوله. و در کتابهای رجال امامیه همچون «رجال نجاشی» و «رجال شیخ» از او با دو لقب: شینوله و شنبوله یاد شده است.

مقبره دفن کردند. بعد از آن أبو عبدالله أحمد بن محمد بن أحمد بن موسی وفات کرد، او را در مشهد محمد بن موسی دفن کردند. بعد از آن اُم سلمه دختر محمد بن أحمد وفات کرد، او هم در همان مقبره دفن شد. بعد از آن اُم کلثوم بنت محمد بن أحمد وفات یافت، در همان بقعه محمد بن أحمد دفن شد.

و باقی قبور هم ایضاً از ذریّات همان موسی مبرقع می باشد، لکن صاحب «تاریخ قم» در همان زمان ها بیش نبوده، همچنان که بودنش تا آن زمان مستفاد از «بدر مشعشع» شود.

مخفی نماند که از برای این محمد بن موسی اولاد و اعقاب نیست،^۱ و نسب بنی الخشّاب به سوی محمد بن موسی منتهی می شود، و حال آن که او بلا عقب از دنیا رفته است در نزد جمیع نسابین، پس نسب بنی الخشّاب باطل است. البته پس اعقاب و ذریّات طّیبه موسی مبرقع از أحمد بن موسی می باشد، و اعقاب احمد بن موسی از أبو علی محمد بن أحمد بن موسی مبرقع می باشد.

مؤلف گوید: که أحمد بن موسی مبرقع معلوم نیست به قم آمدنش، امّا پسرش که أبو علی محمد أعرج ابن أحمد بن موسی مبرقع که جدّ سادات رضویّه می باشد آمد به قم، و نقیب بوده. پس مستفاد می شود از «تاریخ قم» و «عمدة الطالب» که اصل این شجره طّیبه نشو و نما نمود در قم، بعد از آن در اطراف عالم کشیده، که الحمد لله وقتی ملاحظه کنی می یابی که نیست شهری مگر آن که شاخه ای از این شجره طّیبه قُمیّه از قم کشیده شده، و سایه بر سر آن شهرها افکنده؛ از هند و خراسان و کشمیر و ری و همدان و قزوین و سایر بلاد. پس اصل این شجره طّیبه که موسی مبرقع، و محمد أعرج بن أحمد بن موسی باشد، و بعضی از شاخه های آن که ذکر شد، در این بقعه مبارکه که معروفست به چهل دختران در زیر خاک پنهان شدند؛ و عبارت مرحوم حجة الاسلام آقای شیرازی^۲

۱. در حاشیه کتاب آمده است: «صاحب عمدة الطالب می فرماید که شریف أبو حرب الدینوری النسابة گمان کرده برای محمد بن موسی اولاد».

۲. مقصود مرجع برگ شیعه آیه الله میرزا محمد حسن شیرازی است.

که در «بدر مُشْعِش» نقل شده آنست که:
 «اولادهای او غالباً در قم و ری بودند، و از آنجا به قزوین و همدان و
 خراسان و کشمیر و هندوستان و سایر بلاد منتشر شدند، و الآن در بلد از أعظم و
 أعزّ طوائف سادات و اشرافند، زادهم الله سُودداً و شرفاً» انتهى المرام.
 مؤلف گوید: که بقعه موسی مبرقع کوچک و نزدیک به خرابی است، پس
 سزاوار است از برای [ذَرّیه] طَیِّبه او که صاحب ثروت می باشند، که بقعه و
 عمارتی برای تجلیل جدّ خود بنا کنند.^۱

۱. امروزه به همت مردمان نیکو کار ساختمان با شکوه باگنبندی رفیع و صحن و سرایی وسیع ساخته شده است.

نور مشعشع سیّم

«در ذکر بقعه مبارکه‌ای که واقع است در قبرستان مالون»

مخفی نماناد که قبرستان مالون واقع است در درب دروازه قلعه، و مدفونست در آنجا شاهزاده أحمد بن قاسم بن أحمد بن علی بن جعفر العریضی، که به سه واسطه می‌رسد به حضرت امام جعفر صادق علیه السلام، و فاطمه خواهرش هم ایضاً در همانجا مدفون است، همچنانی که در «تاریخ قم»^۱ مذکور است، در مقامی که ذکر اولادهای علی بن جعفر عریضی می‌نماید می‌فرماید:

«دیگر از اولاد أحمد بن علی بن جعفر، أبوالحسین أحمد بن قاسم بن أحمد بن علی بن جعفر علیه السلام می‌باشد، نمی‌دانم پدرش همراه بوده به قم یا نه، و چنین رسیده است که او زمین گیر بوده، و عین^۲ بوده، و آبله در چشمش پیدا شد، و بدان سبب هر دو چشمش تباه شد، و چون وفات یافت به مقبره مالون دفن کردند. و تربت او را زیارت می‌کردند، و بر سر تربت او سایه بوده؛ و چون اصحاب خاقان مُفلّحی در سنه ۲۹۵ به قم رسیدند، آن سایه را از سر قبر او کشیدند، و مدّتی زیارت او نمی‌کردند؛ تا آن گاه که بعضی ضلحا به خواب دیدند در سنه ۳۷۱ که ساکن در این تربت مردی فاضل است، و در زیارت کردن او ثواب و أجر بسیار است؛ پس دیگر زیارت کردن او را از سر گرفتند.

۱. تاریخ قم: ص ۲۲۴ و ۲۲۵.

۲. خواجه.

و جمعی از ثقات گفته‌اند: که جمعی که صاحب علّت کهنه بوده‌اند، یا در عضوی از اعضای ایشان زحمتی و علّتی واقع شده، بر سر قبر او می‌رفتند و طلبِ شفا می‌نمودند، به برکت روح شریف او از آن علّت شفا می‌یافتند».

أما فاطمه خواهرش را به این عبارت فرموده که:

«فاطمه دختر قاسم بن أحمد بن علی بن جعفر است، خواهر أبوالحسین، که به مقبره مالون مدفون است، و او را آنجا زیارت می‌کنند».

* * *

نور مشعشع چهارم

«در ذکر بقعه مبارکه علویّه، که مشهور است به بقعه علیّ بن جعفر
عُریضی»

و در این بُقعه صورت دو قبر است: یکی علیّ بن جعفر، و دیگری
محمّد بن موسی.

مخفی نماند که اختلاف است که صاحب این قبر خود علیّ بن جعفر،
است یا یکی از اُحفاد^۱ او است، و واسطه از بین افتاده است؟

در کتاب «تعلیق» آقای بهبهانی مذکور است که:

«جَدّ من فرموده است - و مراد از جدّش مجلسی بزرگ^۲ می باشد - که او
فرموده: علیّ بن جعفر جلالت و قدر او أَجَلّ از آن است که ذکر شود، و شنیدم
آن که اهل کوفه التماس نمودند از او که بیاید از مدینه به کوفه آمد، و مدّتی در
آنجا بماند، و أخذ نمودند اهل کوفه اُخبار را از او، و أخذ نمود از اهل کوفه
اُخبار را. پس اهل قم استدعا نمودند از او که بیاید در قم؛ به جهت أخذ مسائل،
آمد در قم، و بماند تا آن که به رحمت الهی پیوست، رضی الله عنه... الی آخر».
و علامه مجلسی^۳ می فرماید در «بحار»:

«و علیّ بن جعفر که مدفون به قم است، جلالت او اُشهر است از آن که

۱. نوادگان.

۲. علامه محمد تقی مجلسی^{رحمته}

محتاج به بیان باشد، اما بودنش مدفون در نزد قم، پس غیر مذکور است در کتب معتبره، لکن اثر قبر شریف موجود است که قدیم می‌باشد، و بر آن قبر نوشته شده^۱ انتهی.

وایضاً در «تحفة الزائر» هم فرموده که:

«مزاری در قم هست، و قبر بزرگی در آن ساخته‌اند، و بر روی قبر کتابی^۱ هست که نوشته‌اند: قبر علی بن جعفر صادق و محمد بن موسی، و از تاریخ آن قبر تا این زمان نزدیک به چهارصد سال نمی‌شود. و در جلالت قدر و بزرگواری علی بن جعفر شکی نیست، اما اینکه این قبر مرقد آن حضرت باشد ثابت نیست، زیرا که در کتب و غیر آن مذکور نیست که آن حضرت به این حدود تشریف آورده باشد، و مشهور آنست که در عَرِیض^۲ مدفون است، و چون از آن قبر قدیم و لوح آن چنین ظاهر می‌شود که در آنجا مدفون باشد».

مؤلف گوید: که اگر مدفون در این بقعه خود علی بن جعفر نباشد، باید یکی از احفاد او که آن علی بن حسن بن عیسی بن محمد بن علی بن جعفر باشد، که سه پشت به علی بن جعفر عَرِیضی می‌رسد، و به چهار پشت به حضرت امام جعفر صادق علیه السلام، زیرا که این نسخه از ترجمه «تاریخ قم» که نزد حقیر است، ندارد که خود علی بن جعفر عَرِیضی آمده باشد به قم، لکن این مطلب را دارد که: «حسن بن عیسی بن محمد بن علی بن جعفر آمد به قم در حالی است که پسرش همراهش بود».^۳

۱. مقصود نوشته‌ای است.

۲. عَرِیض: از روستاهای پیرامون مدینه، این روستا که در شرق مدینه و در فاصله ۵ کیلومتری از بقیع قرار دارد پیشتر در بیرون مدینه قرار داشته، لیکن امروز بر اثر توسعه شهر مدینه در حاشیه شهر قرار گرفته است و از نزدیکی آن بزرگراه فرودگاه شهر عبور می‌کند. در این روستا که بتدریج خانه‌های روستایی خود را از دست داده و به وضعیت شهرنشینی درآمده است همچنان مسجد کهن و قبر علی بن جعفر علیه السلام قرار دارد، و سالیان متمادی زیارتگاه مؤمنین بود، و در سالهای اخیر وهابی‌ان در بها و پنجره‌های مسجد را به هدف منع از زیارت قبر او با سنگ و آجر بسته‌اند.

۳. تاریخ قم: ص ۲۲۴.

بعدش میفرماید «از این علی پنج پسر در وجود آمدند... الی آخر».
و تفصیل آنها در جلد دوم خواهد آمد.

و قرینه بر این مطلب که مدفون در این بقعه علویّه عالیّه همین علی بن حسن مذکور باشد، آن عبارتی است از جای دیگر از کتاب «تاریخ قم» است که می‌فرماید:

«آن احمد را دفن نمودند در مقبره‌ای که در درب نزدیک علی بن الحسن العلویّ العُریضی است، به نزدیک نهر سعد».

پس این عبارت کشف از این کند که مدفون در این بقعه همین علی بن الحسن مذکور می‌باشد. و تمام امام‌زاده‌هایی که به سبب ایشان به علی بن جعفر عُرِیضی برسد، آنها را عُرِیضی گویند، و عُرِیض دهی است نزدیک مدینه طیبّه، و مسافت آن تا مدینه چهار میل است، و چون جدّشان که علی بن جعفر باشد در این ده وطن داشته، لهذا أحفاد او را عُرِیضی نامند.

اما قبر دیگر که متّصل است به قبر علی بن جعفر مذکور:

چنین معلوم می‌شود که صاحب آن قبر هم محمد بن موسی بن اسحاق بن ابراهیم العسکری، ابن موسی بن ابراهیم بن موسی بن جعفر علیه السلام می‌باشد، که به پنج پشت به حضرت موسی بن جعفر علیه السلام می‌رسد.

در «تاریخ قم» دارد که: «از أبو محمد موسی بن اسحاق پسری و دختری در وجود آمدند» لکن اسمش را ذکر نکرده، لکن صاحب «عمدة الطالب» می‌فرماید:

«و عَقِبَ موسی بن اسحاق بن ابراهیم العسکری، أباجعفر محمد فقیه می‌باشد به قم، و أباعبدالله اسحاق» انتهى.

نور مشعشع پنجم

«در ذکر بقعه‌ای که در کنار قبرستان علی بن جعفر است، نزدیک به درب دروازه کاشان است»

در کتاب «تاریخ قم»^۱ از قراری که معلوم می‌شود که نسب او منتهی می‌شود به حضرت سجّاد، از نسل فرزندش که علی ابن امام زین العابدین می‌باشد، و سلسله نسب او به این طریق است که:

أبو العباس احمد، بن محمد، بن حسین، بن حسن، بن حسین، بن حسن الأفطس بن علی، ابن امام زین العابدین علیه السلام.

پس به شش پشت می‌رسد به امام علیه السلام، همچنان که در نور سابق گذشت نقلاً از «تاریخ قم»^۲ می‌فرماید که:

«آن احمد در مقبره‌ای که در درب نزدیک علی بن الحسن العلوی العریضی است به نزدیک نهر سعد^۳ مدفون است، و این درب معروف است به بُربه^۴ دختر ابی علی بن الرضا علیه السلام».

پس معلوم می‌شود که سعد أشعری قمی در آنجا نهری داشته، و ابی علی هم اسمش محمد است، فرزند أحمد بن موسی مبرقع است، که جدّ سادات

۱. در اصل: تاریخ.

۲. تاریخ قم: ص ۲۲۸.

۳. در «تاریخ قم»: سعد نهر.

۴. در «تاریخ قم»: بریه.

رضویه مبرقعیه است. و معلوم است که بریّه دختر او در اینجا دربی ساخته که معروف به او بوده. و ذکر شد در نور دوم که پدر و دختر در بقعه مشهور به چهل دختران مدفون می‌باشند، و علامه مجلسی رحمته الله هم در «بحار» فرموده که: «أبو علی را در نزد قبر محمد بن موسی دفن کردند»، که همان بقعه چهل دختران باشد.
 أمّا کیفیت آمدن جدّ أحمد مذکور به قم، تفصیلش در جلد دویم این کتاب خواهد آمد إن شاء الله العالم.

نور مشعشع ششم

«در ذکر بقعه مشهورة به سلطان محمد شریف»

در محله‌ای واقع است که آن محله را به اسم او می‌خوانند، و از اولادهای سید سجاد می‌باشد؛ از نسل عبدالله الباهر ابن امام زین العابدین علیه السلام و نسب شریف او به این طریق است که:

السلطان محمد شریف، ابن علی، بن محمد، بن حمزة القمّی، ابن احمد، بن محمد، بن اسماعیل، بن محمد، بن عبدالله الباهر، ابن امام زین العابدین علیه السلام.

و این عبدالله الباهر با حضرت امام محمد باقر علیه السلام از یک مادر بودند، که فاطمه دختر امام حسن مجتبی باشد، و «باهر» گویند او را به جهت نیکوئی صورت او، کنیه سلطان محمد شریف أبو الفضل می‌باشد، و پدرش و دو جد او در قبرستان بابلان مدفونند که ذکر شد. و این بزرگوار صاحب أعقاب کثیره می‌باشد، و صاحب حشمت و جاه بودند در قم، در «عمدة الطالب»، محمد الشریف الفاضل تعبیر نموده، و به این طریق می‌فرماید:

«از بنی أحمد حمزة بن أحمد، و معروفست به حمزة القمّی، از برای او أعقابی است، بعضی از آنها:

أبو الحسن علی الزکّی نقیب ری، ابن أبی الفضل محمد.

الشّریف الفاضل ابن أبی القاسم علی نقیب قم، ابن محمد بن حمزة المذكور، و از برای او اعقابی است، بعضی از آنها نقباء ری و ملوک ری می‌باشند، بعضی از آنها عزّ الدین یحیی بن أبی الفضل محمد ابن السید المطهر

ابن علی بن محمد الشریف است، که خوارزم شاه او را کشت» انتهى در «عمدة الطالب».

و در کتاب کهنه عربی مذکور است که او را: خوارزمشاه در کش^۱.. و منتجب الدین، صاحب «فهرست»^۲ مشهور، در اوّل کتابش عزالدین را بسیار مدح و ثنا گفته. همچنان که در جلد بیست «بحار» فهرست مشهوره مذکور است، و می‌فرماید:

«این فهرست را به جهت عزالدین تألیف نمودم» و تفصیل آنها در جلد دوم و سیم خواهد آمد؛ محمد، و مطهر، و عزالدین از علما بودند، لهذا آنها را در جلد سیم ذکر نمودیم.

الحاصل: سلطان محمد شریف، بسیار امام زاده جلیل القدری می‌باشد، یکی از علمای قم که جناب الأجل الشیخ محمد حسن - که در محله چهارمردان ساکن بود - نقل نمود که: «خواب دیدم که وارد شدم در بقعه سلطان محمد شریف، دیدم شخص جلیل القدری نشسته بود، و یکی هم در نزد او خوابیده و قطیفه^۳ به روی او کشیده شده، شخصی هم به درب بقعه ایستاده. سوال کردم از این شخص که ایستاده بود که این شخص کیست؟ عرض کرد که: سید سجّاد است، و این که قطیفه بر روی کشیده سلطان محمد شریف است، که سید سجّاد به دیدن او آمده است» انتهى.

۱. کش: شهری است در خوارزم.

۲. فهرست منتجب الدین، یا «الفهرست» نوشته شیخ منتجب الدین علی بن بابویه رازی از علمای امامیه در قرن ششم است.

۳. پارچه پنبه‌ای.

نور مشعشع هفتم

«در ذکر بقعه مبارکه شاهزاده حمزه بن موسی بن جعفر علیه السلام»

مخفی نماناد که [در] محلّ دفن حمزه بن موسی بن جعفر علیه السلام اختلاف است، صاحب «جَنَّة النعیم»^۱ در کتاب خود مطالبی می نویسد، که می خواهد ثابت کند که حمزه بن موسی بن جعفر علیه السلام در ری مدفونست، و همان است که بقعه او متصل است به بقعه شاهزاده عبدالعظیم.

و صاحب «بدایع الانوار» در کتاب خود مطالبی ذکر می کند، که می خواهد ثابت کند که در شیراز مدفون است نه در ری.

و در کتاب «تاریخ قم» عبارتی است که دلالت می کند که در قم مدفونست. پس اَوَّلًا مطالب آن دو کتاب را ذکر می کنیم، و بعد از آن «تاریخ قم» را ذکر می کنیم. پس شروع به ذکر مطالب «جَنَّة النعیم» [می کنیم] که می فرماید: «أما مدفن امام زاده حمزه در کتب أنساب به طریق اختلاف دیده شده است. اسکندر بیک منشی در جلد اول «تاریخ عالم آرا» در ذیل نسب صفویه - أنارالله برهانهم - ذکر نموده که نسب این سلسله جلیله به حضرت حمزه ابن موسی علیه السلام منتهی می شود، و مدفن آن امام زاده حمزه در قریه ای از قراء شیراز است، و سلاطین صفویه از برای وی بقعه عالیّه بنا نموده اند، و موقوفات

۱. احتمالاً مقصود کتاب «جَنَّة النعیم والعیش السليم في احوال سيدنا عبد العظیم» می باشد. که نوشته مولی باقر بن اسماعیل بن عبد العظیم بن محمد باقر مازندرانی کجوری متوفای سال ۱۳۱۳ هاست.

زیادی از برای آن قرار داده‌اند، و در ترشیز هم جمعی اعتقاد کرده‌اند مقبره ایست از حضرت امام زاده حمزه، و آن چه مشهور و معروفست، و جمعی از اهل طهران که با فضل و اطلاع می‌باشند بر این نهج معتقدند، و جز این عقیده ندارند، و حضرت عبدالعظیم به زیارت حمزة بن موسی بن جعفر علیه السلام مشرف شد، و فقره زیارت: «یا نور المشرق المضي الأنور، و یا زائراً قبر خیر رجل من ولید موسی بن جعفر علیه السلام» آن بزرگوار است بدون واسطه، و اگر سندی از داعی عجالة بخواهند در کتاب «تحفة الزائر» که مرحوم مجلسی - طاب ثراه - فرموده است: قبر شریف امام زاده حمزه فرزند حضرت موسی بن جعفر علیه السلام ظاهراً همان باشد که حضرت عبدالعظیم زیارت او می‌کرده است، آن مرقد منور را هم باید زیارت کرد، تا آن مقامی که می‌فرماید: صاحب «جنة النعیم» که، قاضی نور الله شوشتری در کتاب «مجالس المؤمنین» فرموده که: ری مدفن سید حمزه موسوی، و سید عبدالله أبیض، و امام زاده واجب التعظیم سید عبدالعظیم است، و ظاهر این عبارت دلالت می‌کند که واسطه در میان نیست.

و جمعی گمان کرده‌اند که این بزرگوار حمزة بن حمزة بن موسی است و در احوال وی نوشته‌اند خراسان رفت. و در کتاب أنساب صحیح که موجود نزد داعی است، نسل حمزة بن موسی را از دو پسر دانسته‌اند: حمزه و قاسم، و گفته است حمزه را پسر است علی حده موسوم به علی، و در باب اصطخر خارج شیراز مدفونست اما نسل ندارد، و نسل حمزه اندک است، و او را اعرابی می‌خواندند، و بر همین طریق است صاحب «عمدة الطالب».

و در کتاب تاریخ «گلشن آرا» است: از امام زاده حمزه، غیر از علی و قاسم عقبی نماند.

از این قرار منافی است با اینکه پسری حمزه نام داشته باشد، یا آن که گوئیم از ایشان أحفاد و نتایج نماند، علی النقد خاطر ندارم اولاد، و اولاد و أعقاب حمزة بن حمزة بن موسی را، بلی در کتب رجال حمزه نام از اولاد أئمه آنانم به واسطه و فاصله بسیارند، که:

یکی: حمزه بن عبدالله بن حسین بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب علیه السلام است. در زمان حضرت صادق علیه السلام بوده است.

و دیگری: حمزه بن قاسم بن علی بن حمزه بن حسن بن عبیدالله بن عباس بن علی بن ابی طالب علیه السلام است.

و بعضی گفته اند: حمزه بن قاسم نسب را به عباس بن علی بن ابی طالب علیه السلام می رسانند. و شهید ثانی این طریق را صواب نمی داند، و نجاشی گفته است: حمزه بن قاسم صاحب تاریخ است، از آن جمله کتاب توحید، و کتاب زیارات، و مناسک و کتاب رد بر جعفر اُسدی است.

خلاصه: آن چه ذکر کردیم از انتهای نسب و سلسله سلاطین و سادات صفویه به امام زاده حمزه که مدفون است در ری صدق و صواب است، و آن چه حالا تحریر شد، می شود مؤید، و مقصود است از آن که سابقاً عرض کردم از فرزندان امام زاده حمزه، علی و قاسم، عقب می باشند داشتند، و ملوک صفویه نسب را به قاسم می رسانند، خوب است برای میمنت اُنساب کریمه ایشان را از جدّ اُمجدشان شیخ صفی الدین ذکر کنیم. پس در این مقام ذکر نسب سلاطین صفویه بعد از اتمام این مطلب می فرماید که:

«سلاطین صفویه ۲۰۵ سال سلطنت کرده اند، اوّل ایشان مرحوم شاه اسماعیل صفوی ماضی در سنه ۹۰۵ یا شش از هجرت گذشته بر سریر سلطنت نشست. - به تاریخ «مذهبا الحق» - در نیمه محرم الحرام، و آخر ایشان شاه سلطان حسین صفوی است، و شاه عباس ثالث پس از محمود افغان میر ویس، و جسارات افغانیان در ایران، دولت افشاریه هیجده سال و کسری ممتد شد، بعد سلطنت نادرشاه منحدر اُگردید در سنه ۱۱۴۸.

وداعی عرض می کند: رحمت مکان شاه طهماسب صفوی در دارالسلطنه قزوین مقر سلطنت داشت، و گاهی به ری می آمد برای زیارت جدّ بزرگوارش

حضرت امام زاده حمزه، و چون طهران و مهران که هر دو قریه^۱ در دامنه شمالی کوه شمیران شکارگاه خوشی بود، لهذا اوقات مدیده^۲ در آن رحل اقامت می‌انداخت، پس به امر و حکم ایشان حصار و باروی طهران به نحوی که مجملأً اشاره کردیم بنا شد.

بعبارت آخری: بنای این شهر توان گفت که از برکات زیارات حضرت امام زاده حمزه شده، از آن که مقصود اصلی شاه طهماسب صفوی زیارت این بزرگوار بود، و سایرین سادات و ملوک صفویه بر این مشی کرده‌اند. و نمی‌توان گفت با وجود علما و محدثین و أهل نسبی که در زمان ایشان بوده‌اند، حالت این مزار کثیر الانوار مشتبّه باشد. و یکی از علمای آن زمان قاضی نور الله شوشتری است، که خبر می‌دهد از نسب آن سید جلیل، و از احتراماتی که حضرت عبدالعظیم از این مزار شریف می‌فرمود، همانا بر صحت مراد دلالت می‌نماید از آن‌که جلالت قدر این امام زاده حمزه أجَلّ از اعقاب و احفاد وی بوده است، و البته کسی که بدون فاصله منتسب است به امام باقدس و زهد فطری از طبقات لاحقین محترم است، و این زیارت نامه که خوانده می‌شود از قدمای علما است، که می‌خوانند: «یا زائر قبر خَیر رَجُلٍ مِنْ وَلَدِ مُوسَى بْنِ جَعْفَرٍ علیه السلام» دلالت می‌کند مراد از «وُلَد» فرزندان بلاواسطه‌اند، و نباید معارض مُدَّعی به داعی دلیلی جز بعضی اقوال مورخین بوده باشد...» الی آخر.

مؤلف گوید: مخفی نماند که از این عبارات «جَنَّةُ النِّعَمِ» مأخذ صحیحی بدست نیامد که این امام زاده حمزه بن موسی بن جعفر علیه السلام باشد، لکن این معلومست که مرقد این امام زاده حمزه را حضرت عبدالعظیم زیارت نموده، و فرموده که صاحب این قبر یکی از فرزندان حضرت موسی بن جعفر علیه السلام است، لکن نه اسمش معلوم شد، و نه آن که او بی واسطه اولاد امام باشد یا با واسطه

۱. روستا.

۲. طولانی.

باشد، هیچکدامش معلوم نیست، لکن جلالت و قدر او معلوم است، زیرا که حضرت عبدالعظیم او را زیارت می‌نموده، و روایت او به این طریق است که: «شیخ نجاشی به سند معتبر از احمد بن خالد برقی روایت کرده است که: حضرت عبدالعظیم از خلیفه گریخت، و به ری آمد، مخفی شد در سردابی در خانهٔ مردی از شیعیان از سکهٔ^۱ الموالی، و در آنجا عبادت می‌کرده خدا را، و روزها روزه می‌گرفت، و شبها به نماز می‌ایستاد، و پنهان بیرون می‌آمد، و زیارت می‌کرد قبری را که در مقابل قبر او است، و راهی در میان بود، و می‌فرمود: این مردی از فرزندان حضرت امام موسی علیه السلام است».

اما عبارت «مجالس المؤمنین» که فرموده: [در] ری مشهد سید عبدالعظیم حسنی است، و مشهد سید عبدالله ایضاً، و مشهد سید حمزه موسوی است». مخفی نماناد که: استدلال به این کلام که امام زاده همان شاهزاده حمزه بن موسی باشد بی وجه است، و به عکس مقصود نتیجه می‌دهد، زیرا که این کلمه حسنی یا حسینی یا موسوی قرینه است که فلان امام زاده سلسله نسب او منتهی می‌شود به امام حسن علیه السلام یا به امام حسین علیه السلام یا به حضرت موسی بن جعفر علیه السلام، مثل سادات ذوی العزّ والإحترام در این آئینه که گویند: فلان طایفه موسوی می‌باشند، یا حسنی یا حسینی.

پس اگر امام زاده که سلسله نسب او را ذکر کنند تا به امام برسد، دیگر قرینه حسنی یا موسوی ذکرش لازم نیست، زیرا که معلوم شد که این امام زاده از فرزندان فلان امام است، همچنانی که در ذکر حضرت عبدالعظیم فرموده که: [در] ری مشهد سید عبدالعظیم حسنی است، و حال آن که او به چهار پشت به حضرت امام حسن مجتبی علیه السلام می‌رسد. پس احتمال می‌رود که در ذکر آن امام زاده فرموده که: سید حمزه موسوی در ری می‌باشد، به چند فاصله به امام منتهی شود.

و علاوه بر اینها صاحب «جَنَّة النِّعَم» از کتاب «مَنْتَقَلَةُ الطَّالِبِیْنَ» نقل می‌کند آن امام زاده‌هائی که وارد شدند به ری، و در آن کتاب هیچ ذکری از آن شاهزاده حمزه که منسوب به حضرت موسی بن جعفر علیه السلام بوده باشد و به ری آمده باشد ندارد، و آن کتاب «مَنْتَقَلَةُ الطَّالِبِیْنَ» را می‌نویسد که از تألیفات سید ابواسماعیل ابراهیم بن عبدالله بن حسن بن علی شاعر ابن ابوالحسن است، و می‌فرماید که آن کتاب بسیار معتبر است، و عبارت آن کتاب در واردین به ری از اولادهای موسی بن جعفر علیه السلام از این قرار است:

«مَنْ وَرَدَ الرِّیَ مِنْ وَلَدِ حَسَنِ بْنِ [عَلِيِّ بْنِ] أَبِي طَالِبٍ، ثُمَّ مِنْ أَوْلَادِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ بِالرِّیِّ، مِنْ أَوْلَادِ دَاوُدِ بْنِ مُوسَى بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ جَعْفَرِ الصَّادِقِ.

و عن أبي عبدالله طباطبا النسابة: داود بن موسى من المتورخين، قال: ما رأيتُ في جزيرة الرِّیِّ له أولادٌ بالری، و لا جعفر بن موسى بن ابراهيم بن موسى الكاظم بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام.

عن أبي جعفر الحسنی النَّسابة بالری: علي بن قاسم بن موسى بن القاسم بن عبدالله بن موسى بن جعفر، عقبه عن أبو جعفر محمد، أعقب موسى عَقِبٌ وَيَدْعَى رَجُلٌ أَنَّهُ أَحْمَدُ بْنُ عَلِيٍّ، كَذَّابٌ، وَ دَاعِي بِالرِّیِّ، مِنْ نَاقِلَةِ طُوسٍ، وَلَقَبَهُ مُحَالٌ الطَّلَب، مُحَمَّدُ بْنُ دَاعِي النَّاصِرِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ الْقَاسِمِ بْنِ حَمْزَةَ ابْنِ كَاسِمٍ عليه السلام».

پس بعد از فراع از ذکر این مطلب، شروع کنیم به ذکر مطالب «بدايع الأنوار» که اعتقادش آن است که شاهزاده حمزه بن موسی بن جعفر علیه السلام در شیراز مدفونست، هم چنان که می‌فرماید که:

«در مدفن حمزه بن امام موسی علیه السلام خلافت، صاحب «مَجْدِي» - که سید ابوالحسن علی بن محمد بن علی العلوی باشد - می‌فرماید که: حمزه بن امام موسی علیه السلام مُکَنَّى به ابوالقاسم است، قبرش در اصطخر شیراز مشهور و معروف

است، و محل زیارتگاه نزدیک و دور است، و آن جناب را سه پسر بوده است و هشت دختر:

اما پسران او یکی حمزه ثانی است، و او به خراسان رفته و وفات نموده، و از برای او عقب اندک است در بلخ.

و یک پسر دیگر آن جناب قاسم مکنی به ابو محمد است، و از او در ری و طبرستان و دامغان أعقاب بسیار است، و پادشاهان صفوی همه از اولاد او هستند.

و قاسم را دو پسر بود: أحمد و محمد، أما أحمد جدّ شاهان صفویه است، و پسر سیّم حمزة ابن امام موسی علیه السلام علی است، که در شیراز در خارج اصطخر مدفونست.

صاحب «عمدة الطالب» گوید که:

«حمزة بن امام موسی مکنی به أبو القاسم را سه پسر است:

اول: علی، و او بلا عقب است، و در اصطخر شیراز مدفون، و قبر او را زیارت کنند.

دوم: قاسم است.

و سیّم: حمزه که از آن دو نفر اعقاب آن جناب در بلاد عجم بسیار است. اما حمزة بن حمزه رفت به خراسان، و عقب او اندک و در بلخ است. و حمزه بن حمزه را یک پسر بود.

و أما قاسم بن حمزة ابن امام موسی را که معروف است به اسم اعرابی از سه پسر عقب ماند، از محمد و علی و أحمد. و صاحب کتاب «لُبّ الأنساب» گوید که: حمزة بن امام موسی مادرش أمّ ولد بود، و خودش مدفون در سیرجان کرمان است، و او را سه پسر بود: حمزه، و قاسم، و علی، و از هر سه أعقاب باقی است».

اسکندر بیک منشی در جلد اول «عالم آرا» در ذیل نسب سلاطین صفویه

نوشته که:

«نسب این سلسله جلیله به امام زاده حمزه ابن امام موسی علیه السلام منتهی می‌شود، و امام زاده حمزه در قریه‌ای از قراء شیراز مدفون است، و سلاطین برای او بقعه عالیّه بنا نموده‌اند، و موقوفات زیاد قرار داده‌اند، و بعضی گمان کرده‌اند که در تُرشیز است».

و در «عالم آرا» نوشته که: امام زاده حمزه را دو پسر بیش نبود، قاسم و علی. بدانکه این بنده در هر مقامی آن چه لازمه دقت است به عمل می‌آورد، و اینکه گویند اهل دارالخلافة طهران، امام زاده حمزه بن موسی در ری مدفونست، و متصل به قبر امام زاده عبدالعظیم بن عبدالله بن حسن بن زید بن امام حسن علیه السلام گنبد و حرم دارد، و همه به زیارت می‌روند، و مأخذ درستی از برای او پیدا نکرده‌اند، و ندانیم کیست؟ و اسم مبارکش چیست؟ و مأخذ اینها کتب أنساب است، و نوشته امام زاده حمزه بن امام موسی علیه السلام در ری مدفون است، و بعضی از باب خبر و تاریخ - از معاصرین و غیر معاصرین - نیز از کثرت شهرت جرئت ردّ نموده‌اند، بلکه دست آویز هم پیدا کرده‌اند، و آن چه تمسّک جسته‌اند که این قبر حمزه بن امام موسی علیه السلام است دو چیز است:

اول: آن که شیخ نجاشی به سند معتبر از أحمد بن خالد برقی روایت کرده است که حضرت عبدالعظیم از خلیفه گریخت، و به ری آمد، و به خانه شیعه‌ای پنهان شد، و گاهی زیارت می‌کرد قبری را که نزدیک عمارت او بود، و می‌فرمود که: این قبر یکی از اولادهای امام موسی علیه السلام است.

و محدّث مجلسی قدس سرّه گوید در «تحفة الزائر»: این قبری که حضرت عبدالعظیم زیارت می‌کرده، احتمال می‌دهد که امام زاده حمزه باشد.

أولاً: شیخ نجاشی اسم نبرده، و حضرت عبدالعظیم اسم نفرموده، اگر به احتمال است احتمال می‌دهد که این قبر امام زاده اسماعیل ابن امام موسی علیه السلام باشد چرا حمزه را ننوشته‌اند که در کجا مدفون است؟ و اسماعیل را معین نکرده‌اند؟ و احتمال در او بیشتر می‌رود، نه آن که تعیین مکان دیگر شده.

دوم: تمسّک آن که زُبَدة الحُکماء قاضی نورالله شوشتری - قدس سرّه - در

کتاب «مجالس المؤمنین» نوشته که:

«در ری مدفن سید عبدالعظیم حسنی، و سید عبدالله آییض، و سید حمزه موسوی [است]، ظاهراً دلالت می‌کند که این قبر امام زاده حمزه باشد، و واسطه هم در بین نباشد».

این مخلص گوید: عجب است که از امثال این محدثین که تفکر نمی‌فرماید در هیچ مطلبی، و این قول را سند گرفته‌اند. این عبارت کجا دلالت دارد این امام زاده حمزه بن امام موسی علیه السلام است، که حضرت عبدالعظیم را حسنی گفته؟ پس باید آن جناب را با امام نیز واسطه در بین نباشد، و حال آن که چهار پشت بین آن جناب و امام حسن علیه السلام فاصله می‌باشد. و عبدالله آییض پسر عباس بن محمد بن عبدالله بن حسن الأفضس بن علی بن زین العابدین علیه السلام است به اتفاق چه عیب دارد که این حمزه هم حمزه بن محمد بن علی بن عیبدالله ابن امام موسی علیه السلام، و یا حمزه ابن حمزه بن امام موسی علیه السلام باشد؟ و این عبارت «مجالس المؤمنین» را اگر به دقت نظر کنی همین طور است، چه نوشته است عبدالعظیم حسنی، و سید حمزه موسوی، و از لفظ حسنی و موسوی فاصله آشکار است، نه آن که فاصله نباشد، و اگر فاصله نبود می‌نوشت: ری مدفن عبدالعظیم ابن امام حسن، و موسوی و رضوی فاصله را می‌رساند، چنانچه در افواه و ألسنه ملفوظ و معمولست.

دیگر آن که: پادشاهان صفوی که تقریباً سیصد سال سلطنت کردند، و معاصرین با جمعی از محققین و اخباریین بودند، و حمزه جد ایشان می‌باشد، ندانستند که در شیراز مدفون نیست، اینجا موقوفات قرار دادند؟ که حالا باید ما بی خود و بی جهت تمسک جعلی برای خود پیدا کنیم!

دیگر آن که: مأخذ این قبور کتب انساست، و در هیچ کتابی نیست که

حمزه ابن امام موسی علیه السلام در ری مدفون باشد.

پس این بزرگواری که نزدیک حرم مطهر حضرت عبدالعظیم مدفون است، و مردم به زیارت او می‌روند، نظر به فرمایش حضرت عبدالعظیم یکی از

اولادهای امام موسی علیه السلام است؛ که ما اسم مبارکش را نمی دانیم کدام یکی است. یا نظراً به قول صاحب «مجالس المؤمنین» حمزة بن حمزة بن امام موسی علیه السلام است که تشریف آورده به خراسان برود، در اینجا وفات یافته است، پس لابد مأجور است و ثواب دارد هر که زیارت کند آن جناب را، و در هنگام نوشتن این کتاب یکی از دوستان گفت که عوام ایراد می گیرند که چرا انکار کردی این امام زاده جلیل القدر را؟

در جواب گفتم: من که بعید دانستم که این جناب حمزة بن امام موسی علیه السلام باشد، لکن خجالت کشیدم [از] امام زاده حمزة که در شیراز مدفون است، و در کتب هم مسطور، و پانصد سال است که علما و عوام زیارتش می کنند، بی جهت و بی سبب انکارش کنم، اگر در طهران مورد طعن عوام می شوم، در شیراز مورد طعن خواص و عوام می شوم، و عندالله روسیاه.

آن که اهل حدیث و علم است، و داند که راه ادراک این مطالب به کتب انسابت، اگر در کتاب انسابت دارد که حمزة بن امام موسی علیه السلام در ری است درآورد، اگر معتبرتر بود از کتب مذکور قبول دارم، اگر اعتبار ندارد، که هیچ و... عوام است، هرچه خواهد بگوید این امام زاده پسر امام موسی علیه السلام است، اما نه حمزه پسر آن حضرت؛ چنانچه در تجریش - که قریه ایست در شمال دارالخلافه طهران به فاصله دو فرسخی - بقعه ایست، گویند امام زاده صالح پسر حضرت امام موسی علیه السلام است، و جناب مستطاب أجل اکرم میرزا سعید خان مؤتمن الملک وزیر امور خارجه، آن بقعه را تعمیر کرده، و قدری از ضریح او را نقره کرده، و هر سالی خود این بنده به زیارت مشرف می شود، ولیکن صالح نام در میان پسران حضرت امام موسی علیه السلام نباشد. یا این بزرگوار یکی از اولاد آن حضرت است، و ملقب به صالح بوده، و به لقب معروف و مشهور شده، یا از نوادهای آن حضرت است، و از اعقاب آن بزرگوار، والله اعلم بحقائق الامور.

و یحتمل در کتب انسابت اشتباه شده، و مدفن حمزه ری باشد، و صالح هم پسر آن حضرت باشد ننوشته اند» انتهى از کتاب «بدایع الانوار» بدایع نگار میرزا

مهدی خان حسینی.

مؤلف، محمد علی بن حسین گوید: که در کتاب «تاریخ قم» عبارتی است که دلالت می‌کند بر آن که شاهزاده حمزه بن امام موسی علیه السلام در قم مدفون است، و همین بقعه‌ای که نزدیک میدان کهنه قم واقع است، در میان آن بقعه مرقد منور او می‌باشد، و آن عبارت آن است که صاحب «تاریخ قم»^۱ می‌فرماید که:

«یحیی صوفی به قم اقامت کرد به میدان زکریا بن آدم، نزدیک مشهد حمزه بن موسی بن جعفر علیه السلام وطن و مقام گرفت، و ساکن بیود، و شهر بانوئیه^۲ دختر آمین‌الدین بن ابوالقاسم بن مرزبان بن مقاتل را به نکاح شرعی خود درآورد، و از او ابوجعفر، و فخرالعراق، و ستیه در وجود آمدند، و از ایشان فرزند بوجود آمدند معروف به صوفی... الی آخر».

مؤلف گوید: مراد از یحیی صوفی پسر جعفر کذاب می‌باشد همچنان که در باب خودش در مقام خود ذکر خواهد شد، پس از این عبارت «تاریخ قم» چنین معلوم می‌شود که حمزه بن امام موسی علیه السلام همین شاه زاده حمزه ایست که در قم می‌باشد، و اگر غیر از او می‌بود عبارتی غیر از این عبارت ذکر می‌کرد، که اقلأً یک واسطه زیاده‌تر ذکر می‌کرد، و بعدش موسوی می‌فرمود نظیر...^۳ در مقام خود که دلالت دارد بر آن که این آقا زاده که در قم مشهور است به علی بن جعفر غریضی، که واسطه‌ای در بین هست، نه آن که او همان علی بن جعفر بی واسطه باشد، و آن عبارت را در مقام تعیین مدفن یکی از امام زادگانی که نسبش منتهی می‌شود به سید سجّاد علیه السلام فرموده که او را در مقبره‌ای که در درب نزدیک علی بن الحسن الغریضی است دفن نمودند، و نظیر این عبارت در کتاب بسیار است، اما تعبیر نمودن او به حمزه بن امام موسی علیه السلام مستفاد از این عبارت همان

۱. تاریخ قم: ص ۲۱۶.

۲. در «تاریخ قم»: شهر بانوئیه.

۳. دو سطر ناخوانا.

حمزه‌ای است که بی واسطه فرزند موسی بن جعفر علیه السلام است، نه آن حمزه که با واسطه باشد؛ همچنان که صاحب «بدایع الأنوار» مسلم داشت این مطلب را، و مسلم داشتن این مطلب را از دو مقام از عبارتش مستفاد می‌شود:

یکی: در مقام ردّ بر اشخاصی است که از عبارت «مجالس المؤمنین» که فرموده بود، در ری مدفون سیّد حمزه موسوی است، که آن اشخاص فهمیده بودند از این عبارت عدم واسطه را، در مقام ردّ بر آنها فرموده که: از این عبارت واسطه مستفاد می‌شود، نه عدم واسطه، و اگر واسطه و فاصله در بین نبود، می‌نوشت: در ری مدفون حمزه بن امام موسی علیه السلام می‌باشد.

و مقام دیگرش: آنجائی است که فرمود اگر کتاب انسابی دارد که حمزه بن امام موسی علیه السلام در ری می‌باشد، یعنی به این عبارت مذکوره باشد ما قبول می‌کنیم،

پس بعد از قبول و مسلم دانستن صاحب «بدایع الانوار»، مستفاد شدن بی واسطه را از این عبارت، لازمه کلام او آن است که نوشته باشد در کتابش که شاهزاده حمزه ابن امام موسی علیه السلام در قم مدفون است، به سبب داشتن کتاب «تاریخ قم» این عبارت را. پس تمسک جستن به این مطلب که پادشاهان صفویّه تقریباً سیصد سال سلطنت کردند، و معاصر با جمعی از محققین از اخباریین و محدثین بوده‌اند، و حمزه جدّ آنها است، و از برای آن شاهزاده حمزه که در شیراز است موقوفات قرر داده‌اند، پس شاهزاده حمزه بی واسطه در این جا مدفون است، این تمسک بی‌وجه است، زیرا که سلاطین صفویّه بسیار بقعه‌ها و موقوفات از برای امام زاده‌ها قرار داده‌اند، پس این مطلب کشف نمی‌کند که جدّ ایشان در شیراز باشد، بلکه مأخذ این مطلب کُتب تواریخ و انساب است؛ بنا بر قول خودش، و کتاب «تاریخ قم» از کتب معتبره می‌باشد نزد علماء سابقین و لاحقین.

پس بنابر فرمایش خودش باید مُعْتَقَدش همین باشد که در قم است نه در شیراز، پس نوشتن او در کتابش از دو حال خارج نیست:

یا سببش آن است که عبارت «تاریخ قم» به نظر شریف ایشان نرسیده است، از بابت آن که آن کتاب بسیار عزیز الوجود^۱ است.

یا آن که به نظر شریف ایشان رسیده معتبر ندانستند.

اما اگر باعثش عدم اعتبار آن کتاب باشد، نمی توان انکار اعتبار او را نمود، زیرا که هر طبقه از علما و محدثین و فضلاء که آمدند، اغلب آنها آن کتاب را ستوده اند، هر کدام به يك نحوی آن کتاب را توصیف نموده اند، همچنان که مجلسی رحمته الله می فرماید که:

«تاریخ بلده قم، کتاب معتبر است، و بسیاری از علما از این کتاب شریف نقل کرده اند، که ذکرش باعث تطویل است».

همچنین شاگرد علامه مجلسی، صاحب «ریاض العلماء»^۲ می فرماید که:

«شیخ جلیل حسن بن محمد حسن قمی، از بزرگان قدما و أصحاب است، و از معاصرین صدوقست، روایت می کند از حسین بن علی بن بابویه که برادر صدوقست، و اعتماد کرده بر او استاد - استاد یعنی علامه مجلسی - در «بحار»، [و] فرموده کتاب او معتبر است».

و هم چنین امیر مُنشی او را ستوده.

هم چنین معاصر....^۳ می فرماید که: کتاب او در نهایت اتقان است.

و هم چنین حجة الاسلام حاجی میرزا محمد حسن شیرازی فرموده که: کتاب «تاریخ قم» از کُتُب معتمده شیعه است.

و این حقیر، محمد علی بن حسین مؤلف این کتاب، اول این کتاب تفصیل آن چه را که از کتب علما دیده ام از تعریف او و کتابش نوشته ام، و همچنین در جلد سیم که حالات روات قُمیین است، در ترجمه حسن بن محمد بن حسن قمی

۱. عزیز الوجود: کمیاب.

۲. چند کلمه ناخوانا.

۳. کتاب «ریاض العلماء و حیاض الفضلاء» نوشته شرح حال نویسنده مشهور قرن دوازدهم هجری، میرزا عبدالله افندی فرزند میرزا عیسی ابن محمد صالح جیرانی تبریزی اصفهانی.

خواهد آمد أحوالات او، و در این مقام مقام تفصیل نیست، به همین قدر مذکور اکتفا می‌کنیم.

چگونه معتبر نباشد؟!، و حال آن که در خود قم بوده، و از أحوالات قم، و اهل قم، و أحوالات امام زاده‌هائی که در قم بوده‌اند با اطلاع و بصیرت بوده، و عصرش قریب به عصر امام زاده‌هائی بوده که در قم مدفونند، و معاصر با بعضی از آنها بوده، و علاوه بر آنها این کتاب را از برای صاحب الجلیل کافی الکفاة أبو القاسم اسماعیل بن الحسن عبّاد بن أحمد بن ادریس طالقانی تألیف نموده، و صاحب بن عبّاد از علما بوده، و کتب بسیاری تألیف نموده، همچنانکه در «مجالس المؤمنین» مذکور است که در یک سفری صد شتر بار کتاب همراه داشت. پس صاحب کتاب «تاریخ قم» از برای چنین شخص معظمی «تاریخ قم» را تألیف نموده؛ همچنان که خودش در اوّل کتابش این مطلب را ذکر فرموده، همچنان که تفصیلش گذشت در اوّل این کتاب.

پس باید مطالب کتاب «تاریخ قم» [را] غنیمت دانست.

* * *

درّه باهره «فی ذکر نسب سلاطین صفویّه»^۱

طریقی که در «فضائل السّادات» مذکور است بر این طریقت:
 «الشاه سلطان حسین، ابن خاقان رضوان آرامگاه شاه سلیمان، ابن جنّت
 مکان شاه عباس، ابن خُلد آشیان شاه صفی، ابن شاهزاده کامکار صفی میرزا،
 ابن نواب گیتی ستان شاه عباس، ابن نواب فردوس مکان شاه سلطان محمّد، ابن
 جمجاه جنّت بارگاه شاه طهماسب، ابن نواب علیّین آشیان شاه اسماعیل أنارالله
 برهانه، ابن سلطان حیدر، ابن سلطان جنید، ابن سلطان شیخ ابراهیم، ابن سلطان
 خاجو - که مشهور است به سیاه پوش - ابن سلطان شیخ صدرالدین ابن موسی،
 ابن قطب الآفاق سلطان شیخ صفی الحقّ والحقیقه والدين، اسحاق الأردبیلی،
 ابن سیّد امین الدین جبرئیل سیّد محمد صالح، ابن سیّد قطب الدین، ابن صالح
 الدین رشید، ابن سید شمس الدین محمد الحافظ، ابن سید عوض شاه الخواطر،
 ابن سیّد فیروز شاه زرّین کلاه، ابن سیّد نور الدین محمد، ابن سید شرفشاه، ابن

۱. در حاشیه نسخه اصل آمده است:

مؤلف گوید: سلسله نسب حجة الاسلام آقای حاجی سید محمد باقر از این قرار است:
 محمد باقر، بن محمد تقی، بن محمد زکی، بن محمد تقی، ابن شاه قاسم، ابن سید اشرف، ابن شاه
 قاسم، ابن شاه امیر، ابن السلطان علی قاضی، ابن السید علی، ابن سید محمد، ابن السید علی، ابن السید
 محمد، ابن السید موسی، ابن السید جعفر، ابن السید اسماعیل، ابن السید احمد، ابن السید محمد، ابن
 السید قاسم، ابن السید حمزة، ابن امام موسی بن جعفر علیه السلام.

سید تاج الدین حسن، ابن سید صدرالدین محمد، ابن سید مجد الدین اسماعیل، ابن سید ناصر الدین، ابن سید شاه فخرالدین أحمد، ابن سید محمد الأعرابی، ابن سید أبو محمد القاسم، ابن أبو القاسم بن حمزة، ابن امام الهمام موسی بن جعفر علیه السلام.

و چه قدر کرامات از صاحب این قبر بروز می کند از قبیل شفا دادن کور و افلیج، لکن ما به ذکر یکی اکتفا می کنیم:

یکی از خُدام آستانش نقل کرد که: «ضعیفه ی همسایه او، به او تهمت زده بود، که دو قرآن کهنه از من برداشته، ضعیفه گفته بود: من دو هزار میگذارم روی ضریح شاهزاده حمزه بردار، او قبول کرده بود، به همین طریق [عمل] نمودند. بعد از آن ضعیفه تهمت زده شده مُلتجی شد به شاهزاده حمزه، که باید کشف این مطلب شود، و معلوم شود که من دزدی نکرده ام. آخر الامر گریه ها کرده بود، تا آن که صاحب دو قرآنی آمد، و دو هزار را پس آورد.

جهت^۱ سؤال کردند؟ گفت: وقتی که به خانه خود رفتم، دیدم مرغان چند که در خانه داشتم، ریخته اند بر سر یک مرغ و او را این قدر منقار زده که نزدیک هلاکت بود، من ترسیدم که مبادا هلاک شود سر او را بریدم، وقتی که میان شکمش را باز نمودم، دیدم که دو عدد قرآن کهنه در میان شکم او بود»
انتهی

نور مشعشع هشتم

«در ذکر بقعه‌ای که متّصل است به بقعه شاهزاده حمزه، و مدفون در آن بقعه»

می‌گویند شاهزاده احمد است، او از اولادهای موسی بن جعفر علیه السلام است. در کتاب «تاریخ قم» در ضمن اولادهای موسی بن جعفر علیه السلام به قم أحمد نامی ذکر می‌کند، و می‌فرماید: در قم وفات نموده، و محل دفن او را معین نمی‌کند. ظاهراً مدفون در این بقعه همان أحمد باشد.

پس بنابر این نسب شریف او به این طریق است:

«احمد بن ابراهیم، بن موسی، بن ابراهیم، بن موسی بن جعفر علیه السلام می‌باشد». و تفصیلش در جلد دوّم خواهد آمد.

* * *

نور مشعشع نهم

«در ذکر بقعه‌ای که مشهور است به سید سربخش»

ظاهراً مدفون در آن بقعه از اولادهای حضرت صادق علیه السلام باشد، از نسل
فرزندش محمد، و نسب شریف او به این طریق است:

محمد بن عبدالله بن حسین بن علی بن محمد ابن امام جعفر صادق علیه السلام.

در کتاب «تاریخ قم»^۱ مذکور است که: «این محمد بن عبدالله از قم رفت
طرف بغداد، و او را به نهروان کشتند، و تابوت او را به قم آوردند، به نزدیک
مسجد رضائیه دفن کردند»^۲ انتهى.

مؤلف گوید: ظاهراً او همین مدفون در آن بقعه مذکوره باشد، زیرا که در
حق هیچ یک از امام زاده‌هایی که در قصبه قم مدفونند ندارد که او را شهید کرده
باشند، مگر همین محمد بن عبدالله باشد، و رفته رفته مشهور شده باشد به سید
سربخش، والله العالم بحقائق الامور.

* * *

۱. در اصل: تاریخ.

۲. تاریخ قم: ص ۲۲۳.

نور مشعشع دهم «در ذکر بقعه‌ای که در خاک فرج واقع است»

و ظاهراً نسب شریف او از این قرار است:
شاهزاده أحمد بن محمد بن علی بن عمر بن حسن بن علی بن امام زین
العابدین علیه السلام.^۱

و در «تاریخ قم»^۲ مذکور است که این أحمد مذکور، در سنه ۳۷۵ در قم
وفات کرد.

پس بنابراین پنج پشت^۳ به امام سجّاد علیه السلام می‌رسد، از نسل علی ابن امام زین
العابدین علیه السلام است.

أما بقعه مشهوره به شاهزاده ابراهیم، و شاهزاده محمد می‌باشند:

أما نسب شاهزاده محمد به این طریق است:

محمد، بن حسین، بن أحمد، بن اسحاق بن ابراهیم، بن موسی، بن ابراهیم،
بن موسی بن جعفر علیه السلام است.

اما امام زاده ابراهیم نسب شریف او به این طریق است: ابراهیم، بن محمد،

۱. بر طبق نوشته «تاریخ قم» ص ۲۲۹، نسب ابو الحسن أحمد این گونه است:

ابوالحسن احمد بن محمد بن علی بن محمد بن علی بن عمر بن الحسن بن علی بن علی زین
العابدین علیه السلام.

۲. تاریخ قم: ص ۲۲۹ - ۲۳۰.

۳. صحیح آن است که با هفت پشت به امام زین العابدین علیه السلام می‌رسد.

بن حسن، بن موسی، بن جعفر علیه السلام است، لکن در کتاب ترجمه «تاریخ قم» چنین اسمی از اولادهای موسی بن جعفر علیه السلام که به قم آمدند مضبوط نیست، زیرا که از اولادهای که صاحب «تاریخ قم»^۱ ذکر می‌کند که آمدند به قم و آبه دو نفر بودند: یکی از آنها: اسحاق، بن ابراهیم، بن موسی، بن ابراهیم، بن موسی بن جعفر علیه السلام است.

و دیگری: محمد، بن حسن،^۲ بن ابراهیم، بن أحمد، بن موسی، بن ابراهیم، بن موسی بن جعفر^۳ بوده است.

و نوشته است که: این محمد بن حسن از کوفه به طلب عمویش اسحاق ابن ابراهیم آمد، و به آبه متوطن شد، و این دو بزرگوار در قم و آبه زاد و ولد نمودند، و بعضی از اولادهای آنها را اسم نبرده، و آنها را که اسم برده، جعفر نامی ذکر نکرده. احتمال دارد که این امام زاده داخل باشد در آنهائی که اسم نبرده.

لکن مظنون آنست که از اولادهای حضرت امام جعفر صادق علیه السلام باشد، زیرا که صاحب «تاریخ قم»^۴ ذکر می‌کند که حسین بن علی بن محمد بن امام جعفر صادق علیه السلام به قم آمد، و وطن نمود، و دختر کسری^۵ شاهین اشعری را به نکاح خود درآورد، و فرزندان او را ذکر می‌کند، از این قرار است:

محمد، و علی، و عبدالله، و محسن، و طاهر، و جعفر، و بعد ذکر می‌کند که طاهر و جعفر بی ولد وفات نمودند.

پس چنین احتمال دارد که این امام زاده واجب التعظیم همین جعفر باشد که مذکور شد.

۱. تاریخ قم: ص ۲۲۱ - ۲۲۲.

۲. در حاشیه کتاب نسب این گونه تصحیح شده: ابراهیم بن أحمد بن موسی بن ابراهیم بن

۳. در حاشیه کتاب آمده است: اما بقعه امام زاده جعفر در زاویه می‌باشد، و بر لوح او آنجا نوشته که از اولادهای موسی بن جعفر علیه السلام است.

۴. تاریخ قم: ص ۲۲۲.

۵. این کلمه در «تاریخ قم» نیامده است.

پس بنابراین مطلب که به سه واسطه به امام جعفر صادق علیه السلام می‌رسد، و نسب شریف او از این قرار است:

جعفر، بن حسین، بن علی، بن محمد، بن امام جعفر صادق علیه السلام می‌باشد.
 أمّا بقعه مشهوره به شاهزاده اسماعیل، که به مقدار ۶ فرسخ مسافت است تا به شهر قم و گویند که از اولاد حضرت امام جعفر صادق علیه السلام می‌باشد. ظاهراً نسب شریف [او] از این قرار باشد:

اسماعیل، بن أحمد، بن الحسین الجدوعی، ابن احمد صاحب السجادة، ابن حسین، بن أحمد، بن علی العریضی، ابن امام جعفر صادق علیه السلام می‌باشد.

پس چنین معلوم می‌شود که به شش واسطه به امام می‌رسد.
 چنین معلوم می‌شود از «عمدة الطالب» که از برای این شاهزاده اسماعیل أعقاب بسیار است، یکی از فرزندان او را می‌فرماید: «حسین الفقیه یقم ابن اسماعیل المذكور».

و دیگر می‌فرماید در حق پدرش: «أحمد بن حسین بن أحمد بن علی بن جعفر در قم بوده». انتهى

و صاحب «تاریخ قم» در بابت جدش می‌فرماید که: حسین بن أحمد در قم وفات کرد.

مؤلف گوید: که معلوم نیست که این شاهزاده حسین بن احمد در چه موضعی از قم مدفون است، و بسیاری از امام زاده‌ها می‌باشند که در قم مدفون‌اند، و موضع قبر آنها معلوم نیست، مثل حمزة الأصم، ابن عبدالله، بن اسماعیل، بن محمد، بن عبدالله الباهر، ابن امام زین العابدین علیه السلام. و غیر او که در جلد دوم خواهد آمد.

در «عمدة الطالب» دارد که: از ری آمد به قم، و در «تاریخ قم» مذکور است که این شاهزاده حمزة در قم وفات نمود.

اما بقعه‌ای که در او ناصرالدین است، نسب شریف او بر قول «عمدة

الطالب» که می فرماید: ناصر الدین بقم بعد نسب او را می فرماید: ناصر الدین محمد، بن أحمد، بن أبی القاسم، بن حمزة، بن زهير، بن أحمد، بن المحسن، بن علی، ابن أبی القاسم حمزة، بن عبدالله، بن حسین، بن اسماعیل ابن محمد الأرقط، ابن عبدالله الباهر، ابن امام زین العابدین علیه السلام است.

* * *

نور مشعشع یازدهم

«در ذکر بقعه‌ای که مشهور است به صفورا»

و نزدیک بقعه‌ای که در نور سابق ذکر شد واقع است، و مشهور است که صفورا دختر حضرت شعیب مدفون است!

و ظاهر آن است که غلط مشهوری است این مطلب، و ظاهراً مدفون در این بقعه یکی از اولادهای عمر بن علی بن ابی طالب علیه السلام باشد، و بسیار جلیل القدر می‌باشد، زیرا که در «تاریخ قم»^۱ مذکور است:

«دیگر از ساداتی که به قم آمدند، سادات عمریه می‌باشند، که فرزندان عمر بن علی علیه السلام می‌باشند - و اسم او را ذکر نمی‌کند، همین قدر دارد که - یکی از فرزندان عمر بن علی بن ابی طالب علیه السلام وارد قم شد، و در گمیدان فرود آمده، و مردی پرهیزگار بوده، و به گمیدان وفات یافته». انتهى

مؤلف گوید: در نسخه قدیمه‌ای از کتاب انساب در ضمن ذکر اولاد عمر بن علی بن ابی طالب علیه السلام می‌فرماید:

«جعفر أبو الطیب ابن محمد الأبله ابن جعفر الأبله بقم».

پس شاید آن‌که صاحب «تاریخ قم» فرموده همین جعفر نام باشد، والله أعلم بحقائق الامور.

* * *

نور مشعشع دوازدهم

«در ذکر بقعه‌ای که در بیرون شاه [حمزه] واقع است»

که مشهور آن است که از اولادهای علی بن ابی طالب علیه السلام است، و ظاهراً از اولادهای محمد حنفیه باشد. و نسب شریف او به این طریق است:
أبو محمد أحمد، بن عبيد الله، بن جعفر، بن عبيد الله، بن محمد، بن عليّ ابن أبي طالب علیه السلام.

و در «تاریخ قم»^۱ مذکور است: «آن أبو محمد أحمد در قم ساکن بود، و وفات نمود، و از او کسی باز نماند، و او را به مقبره مالک آباد، در نزدیک آن قبه که بر مردگان نماز می‌خوانند دفن کردند».^۲ انتهی پس معلوم می‌شود که در قدیم اسم آن زمین مالک آباد بوده، و حال تغییر یافته.

و أيضاً در «تاریخ قم» هم یکی از مزارع قم را مالک آباد اسم برده.

* * *

۱. تاریخ قم: ص ۲۳۵.

۲. در «تاریخ قم» آمده است: و او را به مقبره مالک‌آباد در قبه آجریه که به نزدیک آن قبه بر مردگان نماز می‌کنند دفن کردند.

نور مشعشع سیزدهم

«در ذکر بقعه‌ای که در مقابل درب مسجد امام حسن علیه السلام در بازار واقع است»

مخفی نماناد که مردم گویند این بقعه أحمد بن اسحاق أشعری قمی است، وکیل حضرت امام حسن عسکری علیه السلام بوده.

لکن در کتاب مذکور است که در حُلُوان [که] در پُل ذهاب واقع است وفات نمود، در همان جا بقعه دارد. پس أحمد بن اسحاق أشعری در قم مدفون نیست.

و ظاهراً^۱ در این بقعه یکی از أحفاد حضرت امام حسن مجتبی علیه السلام است، زیرا که در «عُمدة الطالب» می‌فرماید که:

«ناصر الدین علی مدفون است به شِقِّ قم، در مدرسه‌ای واقعه در محله سورانیك».

پس در قم بقعه‌ای به این نشانی معلوم نیست، زیرا که شِقِّ یعنی به طرف و کنار قم، و أيضاً در آنجا مدرسه‌ای بوده و الحال مخروبه می‌باشد، شاید آثار کمی معلوم شود که در آنجا مدرسه بوده، و در پشت بازار واقع است.

و نسب شریف آن امام زاده بنابر آن خبری که در «عُمدة الطالب» است، از این قرار است:

«ناصرالدین علی، بن مهدی، بن محمد، بن حسین، بن زید، بن محمد، بن أحمد، بن جعفر، بن عبدالرحمن، بن محمد البطحانی، ابن قاسم، بن حسن، بن زید، ابن امام حسن المجتبی (علیه السلام)».

پس نسب او به دوازده پشت به امام می‌رسد.

وفات صاحب کتاب^۱ که این مطلب را فرموده، در سنه ۸۲۸ بوده. وجه شهرتش به بقعه أحمد بن اسحاق شاید این مطلب [بوده]، چون که او وکیل حضرت بوده در این ناحیه، و اطراف او و مسجد را به امر حضرت بنا نموده، و بقعه‌ای هم از برای خودش بنا کرده باشد، که او را در آن بقعه دفن کنند؛ لهذا مشهور شده باشد به بقعه أحمد بن اسحاق.

این تعیین مدفون در این بقعه احتمال است. العلم عندالله. تم

* * *

۱. یعنی وفات جمال الدین أحمد بن علی بن الحسین بن علی ابن المهنا حسنی نویسنده کتاب (عمدة الطالب فی أنساب آل أبي طالب) در سال ۸۲۸ هجری در کرمان بوده است.

فصل دوّم

«در ذکر بعضی از قبور و روات علما که در مزار قم واقعند»

مخفی نماند که جلد سیّم این کتاب را مخصوص نمودیم به ذکر روات قم، لکن در این مقام ذکر کنیم بعضی از قبور معروفین از آنها را. علامه مجلسی رحمته الله می فرماید:

«و مقابر قم مملوّ است از أفاضل و محدّثین، و تعظیم ایشان از تعظیم دین است، و اکرام ایشان اکرام ائمه طاهرین». انتهی

امام رحمته الله فرموده: «هر که نتواند به زیارت قبر ما آید، هر آینه زیارت کند قبر صالحین از شیعیان ما را».

نقل نمودند که عالم جلیل^۱ جناب مرحوم حاجی ملاّ محمّد ابراهیم کلباسی، وقتی که آمده بود به قم، در مزار قم پای برهنه راه می رفتند، و می فرمودند که: مملوّ است این مزار از روات علما.

یکی از آنها زکریّا بن آدم است، که از اصحاب صادق رحمته الله، و حضرت امام رضا رحمته الله و حضرت جواد رحمته الله بوده. و در سالی هم کجاوه حضرت امام رضا رحمته الله از مدینه تا مکه.

و دیگر آن که عرض کرد خدمت حضرت رضا رحمته الله: که می خواهیم از میان

اهل خود بیرون روم، به جهت آن که سُفها^۱ در میان آنها زیاد شده! حضرت فرمودند: باید باشی در میان آنها، همچنان که خداوند عالم بلا را از بغداد به واسطه قبر پدرم موسی بن جعفر علیه السلام دفع می‌کند، دفع می‌کند بلا را از قم به واسطه وجود تو. و بسیار جلیل القدر است، در جلد سیم تفصیلاً ذکر حالات او خواهد شد، و قبر او در میان قبرستان بزرگ^۲ «قبرستان بابلان» می‌باشد، در میان بقعه، و گنبد کاشی از برای آن بقعه می‌باشد.

۱. سفیه: نادان.

۲. قبرستان بابلان که قبرستان بزرگ و کهن قم بوده است، تا حدود یک قرن پیش محدوده‌ای از چهار راه بازار کنونی تا سه راه بازار و سر تاسر خیابان حضرتی، و سر تاسر خیابان ارم از چهارراه بازار تا محدوده سه راه موزه و مسجد محمدیه و تمامی میدان آستانه را در بر می‌گرفته است. لیکن در سالهای ۱۳۱۰ شمسی بخش عظیم این قبرستان منهدم گردید و خیابانها و میدان آستانه و فضاهای دیگر پیرامون حرم ساخته شد، و از آن قبرستان عظیم تنها دو محدوده کوچک و یک فضای سبز باقی ماند، نخستین محدوده باقیمانده قبرستانی است که امروزه به «قبرستان شیخان» [مقصود از دو شیخ زکریا بن آدم اشعری قمی و زکریا بن ادریس اشعری قمی است که آرامگاه آنان در میان قبور دیگر اشعریان قم در این محدوده قرار دارد] مشهور است. محدوده دوم آرامگاه پدر شیخ صدوق است که در عصر خود به نام (شیخ القمیین) مشهور بوده. و اما محدوده سوم عبارت است از فضای سبزی که به نام (باغ ملی) مشهور است، و نظر به این که در این محدوده تعداد بسیاری از قبور محدثین و علماء و راویان حدیث و بزرگان قم قرار داشته، در دوره رضاخان پهلوی و در پاسخ به خواهش مرحوم حاج شیخ عبد الکرم حائری رحمته الله، از تسطیح و خیابان کشی این محدوده خودداری گردید و برای حفظ حرمت قبور این بزرگان (که تاکنون قبر دو تن از آنان یعنی علی بن ابراهیم قمی و ابن قولویه همچنان برقرار است) محدوده قبور آنان تبدیل به فضای سبز گردید. و حتی مسئولین رژیم گذشته از ساختن آبریزگاه عمومی در این زمین خودداری نمودند. این محدوده سبز تا سالهای اخیر برقرار بود لیکن متأسفانه در سال ۱۳۷۵ هجری شمسی گروهی از مسئولین نادان و سود جوی شهرداری قم در میان سکوت مردم و مراجع تقلید و بزرگان حوزه علمیه مقدسه قم شبانه تمامی این قبرستان کهن را با بیلهای مکانیکی و ماشینهای خاکبرداری حفر نموده و به جای آن فضای سبز و روحانی ستنوهای بتونی و چهاردیوارهای فروش متاع دنیا از خاک سر برآوردند، و نویسنده این سطور خود شاهد و ناظر بود که چنگالهای ماشینهای خاکبرداری شبها و بدور از چشم مردم کامیونها را از استخوانها و جمجمه‌های بزرگان شهر قم لبریز می‌نمودند. بی تردید لعن و نفرین آن ارواح مطهره و تمام مؤمنین گریبانگیر مسئولین این جنایت و هتک حرمت و دودمان آنان خواهد گردید و إنا لله و انا الیه راجعون.

من جمله قبر زکریّا بن ادريس می باشد، که کنیه او أبوجریر می باشد، و قبرش در «شیخان بزرگ» می باشد.

در «رجال أبوعلی» نوشته: «و فی «جش»^۱ ابن ادريس، عبدالله بن سعد الاشعری القمّی، أبوجریر، گفته شده که او روایت می کند از حضرت جعفر صادق علیه السلام، و از موسی بن جعفر علیه السلام، و از حضرت امام رضا علیه السلام، که خدمت سه امام مشرف شده، و از برای او کتابیست».

روایت از زکریابن آدم که فرمود:

«وارد شدم بر حضرت رضا علیه السلام از اوّل شب در حدّثان موت^۲ أبی جریر، پس سؤال کرد مرا از أبی جریر، و ترخّم نمود بر او، و همین طریق بود تا به طلوع صبح؛ که حضرت خبر می داد مرا و خبر می دادم او را، تا آن که صبح طالع شد، آن وقت ایستاد به نماز».

پس معلوم می شود که خیلی جلالت قدر دارد.

و قبر دیگر: قبر آدم بن اسحاق بن عبدالله سعد الاشعری القمّی [است].
و در «رجال أبوعلی»: در «جش»: از برای او کتابی می باشد، و قبرش در «شیخان بزرگ»^۳ قم، و مثل یک کجاوه پوشی از چوب بر روی قبر او می باشد.

۱. جش: نام اختصاری «رجال نجاشی» است.

۲. حالت مرگ.

۳. نام «شیخان بزرگ» نشان دهنده وجود شیخان کوچکی بوده است که امروزه اثری از آن نمی باشد، و از گفته نویسنده معلوم می شود که «شیخان بزرگ» همین گورستان شیخان کنونی است که در ضلع شمال شرقی میدان آستانه قرار دارد و اما «شیخان کوچک» همان باغ ملی است که در شمال «شیخان بزرگ» قرار دارد و میان آن دو تنها خیابان فاصله است.
نویسنده کتاب در حاشیه این گونه آورده است:

«درب غسلخانه که کنار قبرستان بابان می باشد، شیخان کوچکی است، سنگ تاریخی هم دارد و اسم او در او است».

امروزه اثری از جایگاه درب غسلخانه و شیخان کوچک نمی باشد و تنها از گفته مولف که می گوید محمد بن قولویه در شیخان کوچک دفن شد می فهمیم که محدوده باغ ملی یا بخشی از آن شیخان کوچک بوده است.

و قبر دیگر: قبر علی بن ابراهیم صاحب تفسیر.^۱ و از برای او کتابهای دیگر هم می‌باشد، چنین نقل می‌کنند که قبری که در میان این شیخان است؛ قبر علی بن ابراهیم است.

و دیگر قبر مُلّا مُحَمَّد طاهر قمی است؛ در بقعه زکریّا بن آدم مدفون است، و او آن کسی است که اجازه به علامه مجلسی داده، صورت اجازه در جلد سیّم بیاید.

و دیگر قبر قُطُبِ راوندیست. و اسم او سعید بن هبّه الله الراوندی می‌باشد، و قبر او در کنار صحن جدید^۲ واقع شده.

و در «رجال أبوعلی»: الشیخ، الأمام، قُطُب الدّین، أبوالحسین، سعید بن هبّه الله بن الحسن الرّاوندی. فقیه، عین، صالح، ثقه.

از برای او تصانیفی می‌باشد که نزدیک سی عدد می‌شود، و بسیار جلیل القدر می‌باشد، همچنان که نقل می‌کنند یکی از حُکّام که در قم حکومت داشت، در خواب دیده بود که صحرای محشر برپا شده، و زنجیری از آتش بر گردش گذاشته بودند، و او را به سمت جهنم می‌بردند، که به يك مرتبه دیده بود که قُطُب راوندی آمد و شفاعت کرد، و زنجیر از گردن او برداشته بود.

این حقیر یاد دارم که پیش از بناء^۳ این صحن جدید، همانجا یک معجر کجاوه‌ای در روی قبر او ساخت، و بعد از اینکه بناء این صحن را کردند، قبر او را از سنگ ساختند و بلند نمودند،^۴ و آن کجاوه که از چوب بود بردند بر سر قبر

۱. مقصود کتاب تفسیر علی بن ابراهیم قمی است.

۲. مقصود از صحن جدید در مقابل صحن قدیم یا عتیق است که در شمال حرم مطهر و میان ایوان طلا و سر درب ورودی مدرسه فیضیه قرار دارد. و صحن جدید که صحن اتابکی نیز نامیده می‌شود در مشرق حرم مطهر قرار دارد.

۳. ساختمان.

۴. امروزه بر روی آرامگاه قطب راوندی ساخته‌ای زیبایی به ارتفاع یک متر و به طول ۲×۰۵ متر قرار دارد، و بر روی سنگ قبر نوشته‌ای از مرحوم آیه الله العظمی نجفی مرعشی رحمته الله در شرح حال و زندگانی آمده است.

آدم بن اسحاق قمی گذاردند، که در «شیخان بزرگ» می باشد، و الحال هم آن معجر در آنجا موجود است.

و دیگر قبر علی بن بابویه قمی می باشد؛ در قبرستان بزرگ قم^۱ و صاحب گنبد و بارگاه و بقعه می باشد، و بسیار جلیل القدر می باشد.

علمای رجال نوشته اند که: «أبو الحسن که علی بن بابویه [می] باشد شیخ القمیین^۲ و فقیههم و ثقتهم^۳ فی عصره، و قبر آن بزرگوار محلّ زیارت گاه مؤمنین می باشد».

و در رجال و غیره نوشته اند که: علی بن بابویه قمی آمد به عراق، به صحبت أبوالقاسم حسین بن روح که ثالث^۴ سفراء و نواب أربعة بود، و از بعضی مسائل دینیّه سؤال کرد، و بعد از مفارقت^۵ کتابی^۶ نوشته به علی بن جعفر أسود داده، و در آن کتاب التماس دعای فرزند نموده بود [که] به نظر حضرت صاحب «عجل الله فرجه» برساند. و او هم رسانید عریضه را خدمت حضرت، بعد جواب آمد که:

«خداوند عالم ذو فرزند صالح و خوب مرحمت خواهد کرد»

پس از دعای حضرت دو پسر مرحمت شد، یکی صدوق که کنیه او أباجعفر، و اسمش محمد، و یکی حسین که کنیه او أبو عبدالله می باشد. و همیشه صدوق و برادرش حسین فخر می کردند که ما به دعای حضرت بدینا آمدم؛ هنیئاً لهما هذا الفخر.

۱. مقصود قبرستان بابلان است که امروزه از میان رفته و قبر ابن بابویه یکی از قطعات باقیمانده آن است، که امروزه دارای گنبد و صحن و سراست و در کوچه جنوبی مدرسه مرحوم آیه الله گلپایگانی قرار دارد.

۲. بزرگ قمیها.

۳. مورد اعتماد و ثوق آنان.

۴. سومین سفیر.

۵. مفارقت: جدائی.

۶. نامه ای.

واز توقیع حضرت امام حسن عسکری علیه السلام معلوم می شود که از دعایی که آن امام دعا کرده، که خداوند عالم دو پسر خَیْر صالح به او مرحمت نمود، شاید هر دو امام دعا کرده باشند. و آن توقیع با بعضی روایت دیگر در جلد سیم بیاید. و دیگر مُحَمَّد بن قولویه می باشد، و قبرش در «شیخان کوچک» است در قبرستان بزرگ قم که بابلان بوده باشد.

و دیگر قبر قاضی أَبُو سعید قمی. قبر او نزدیک بقعه علی بن بابویه در قبرستان بزرگ قم.

و دیگر قبر شیخ أبا صلت. و در «فهرت مُتَجَب» شیخ مُتَجَب الدین قمی مذکور است: «الشیخ أبوالصلت بن عبد القادر بن محمد، فقیه و صالح بوده... الخ».

مؤلف گوید: شاید آن بقعه که در دروازه ری می باشد، و مشهور است به شیخ أبا صلت همین شیخ أبا صلت مذکور باشد.

و در قبرستان علی بن جعفر علیه السلام سه بقعه می باشد:

یکی از آنها: کمال الدین.

و دیگر: أبوالمعالی.

باب دوازدهم

«در ذکر آبه می باشد»

مخفی نماناد که وقتی که تمام اطراف بلاد
عجم سنی بودند، اهل قم و آبه از شیعیان
خالص ائمة اطهار علیهم السلام بودند، و حدیثی که
دلالت بر شرافت اهل قم و آبه داشت گذشت
در باب نهم. و طایفه عرب هم که آمدند؛
صاحب «تاریخ قم» (مقصود «تاریخ قم»
است) فرموده که وارد قم و آبه شدند. و
فضیلت‌های دیگر هم دارد، و امام زادهائی که
می آمدند به این اطراف در قم و آبه می آمدند.
پس مناسب بود که بابتی از برای ذکر آبه ایراد
کنیم، و این باب مشتمل بر دو فصل می باشد:

فصل اوّل

«در بیان ابتدای عمارت آبه»

همچنانی که در «تاریخ قم»^۱ به این طریق مذکور است که:
«آبه دریائی^۲ بوده، یکی از پادشاهان [عجم]^۳ اتفاقاً بر آن گذشت، او را در
جوانب ناحیه بنا^۴ کردن خوش افتاد، بفرمود تا آن آب را بگشادند، و کوشکی به
آن موضع بنا کردند، و به بالای آن کوشک برآمد، و آثار کهنه و قدیمی دید،
گفت: این نشانه‌ها و علامتها و آثارها چیست؟
یکی از حاضران گفت: به زبان ایشان خود^۵ بوده. پس آن موضع را بود نام
نهادند، تا به این وقت آباد است.

و برقی از بعضی روات عجم روایت کند که:
اوّل موضعی که از مواضع رساتیق ساوه و حوالی آن بنا نهادند آبه بوده، و
یبب بن جودزر این را بنا کرده است، و به سبب بناء آن بود که کیخسرو بدانجا
رسید، و آن دریاچه‌ای بوده، و جای نقش^۶ آبه آبی پاکیزه و صاف بوده، و بدان

۱. تاریخ قم: ص ۷۹.

۲. در «تاریخ قم»: دریایی.

۳. افزوده از «تاریخ قم».

۴. در «تاریخ قم»: صید کردن.

۵. در «تاریخ قم»: خد.

۶. در «تاریخ قم»: و در موضع و جای آبه.

آب فرود آمد. و به زبان عجم می‌گفت که: به این آب سائی آفاسی،^۱ یعنی این آب محتاج است به سایه‌ای و پناهی و عمارتی. پس آبه را به قول کیخسرو که گفت آب را آبه نام کردند.

و گویند که بیب بن جودرز از کیخسرو دستوری خواست، و گویند که چون بیب بن جودرز در صحبت کیخسرو از بلاد ترک باز گردید، در صحرای وسیعی بلند از صحرای مواضع قم فرود آمد، دید آن صحرا هیچ بنائی و عمارتی نبود، پس بیب آبه را بنا کرد.

میلاد جرد: بعضی گویند ابتدای عمارت رستاق ساوه، در ایام کیخسرو بوده، آن چنان بود که چون کیخسرو به همدان فرود آمد، و همدان را از بستان^۲ ایران شهر نام نهاده بود، یعنی خزینه سلاح‌ها و اموال. و این همدان را به مال معین از آل کردام، ستانده بود، و هیچ دیگر به آن کاری نبود، و مراد از آل کردام رستم بن کردام است، و آن را سی و دو برادر بوده.

راوی گوید که: در آن روزگار به جبال به غیر از همدان و ری و اصفهان شهری دیگر نبوده، پس کیخسرو از همدان برخواست، و به جانب افراسیاب رفت؛ در طلب خون پدرش سیاوش. و چون به زرقان^۳ رسید به زبان عجم اسفند^۴ نام نهادند، نظر کرد با ساوه و قم، و در آن حال هر دو دریائکی بودند، پس کیخسرو به فهلوی مثل زد و گفت:

«بختش بفرغنده داداخوا فرو زمردام بهمن رمی وس اف اوس اجیری
اعریروح اوم اج ارکنده شهر اتوران خُذش درمان بزم افش بوشام کیخ یندش
کشخکرام».^۵

۱. در «تاریخ قم»: بدین آب سائی آفاستی.

۲. در «تاریخ قم»: زینستان

۳. در «تاریخ قم»: زرقار.

۴. در «تاریخ قم»: اسفند.

۵. در «تاریخ قم»: خدش درمان برم افش بوشام بدش کسخر کرام ماوس در نشانان.

چون بیب ابن جودرز از کیخسرو این فهلویه^۱ بشنید، بیب به نزدیک او فرود آمده بود، پسر خود بیژن را گفت: ای پسرک من! سخن و گفتار مَلِک بشنیدی و اینجا مانده باش، و این آب بگشای.

راوی گوید که: در آن روزگار هیچ مردی قوی‌تر و داناتر به علم شنا، استادتر از بیژن نبود. پس بیژن از پدر و ملک باز پس افتاد، و بر آنجا بماند، و دوخیک را [به باد]^۲ پرکرد و بر آن نشست، و در آن دریا رفت، و تا میان آب رفت، و گرد بر گرد آن برمی‌آمد و شنا می‌کرد؛ تا آن‌گاه که جای آب گشودن بدانست و پیدا کرد، پس قنّاء و قومشان بدان بداشت، به گشودن آب امر کرد، و ثقات و اهل اعتماد از وکلا و نواب و معماران بر سرایشان بازداشت تا آن آب را به جانب ناحیه جوی بگشادند، و روان کردند. بعد از آن بیژن در عقب پدر و مَلِک بیامد، و به ایشان رسید، و از آن قصّه ملک را خبر نکرد و آگاهی نداد، تا آن‌گاه که کیخسرو برافراسیاب ظفر یافت و او را بکشت، و شهر او که معروف و مشهور است به زبان عجم «برهشت کنک»^۳ خراب کرد، و رستم بن داستان را با جمعی به او در آنجا بگذاشت، و خود چون رسید به موضعی که لتوبه^۴ گویند از ناحیه خوی براندرون ساوه و آبه مُشْرِف و مَطَّلَع شد، پس یافت که آن ناحیه از آب خشک بود.

کیخسرو بیب بن جودرز را گفت: من چیزی عجیب‌تر از این ندیدم، من این موضع را پر آب بگذاشتم، و اکنون خشک شده؟!

بیب عرض کرد ملک کیخسرو را: یاد داری که چون تو به قریه اسفند^۵ رسیدی، مثل زدی که چون حَقّ سبحانه و تعالی ترا ظفر دهد بر افراسیاب، و

۱. در «تاریخ قم»: فهلوی.

۲. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۸۰.

۳. در «تاریخ قم»: بوهشت کنگ.

۴. در «تاریخ قم»: التوبه.

۵. در «تاریخ قم»: اسفند.

مظفر و منصور بازگردی، این آب را بگشائی، و این موضع را عمارت کنی. چون این فهلویه از تو بشنیدم، بنده تو بیژن را وصیت کردم بگشود این آب، حق سبحانه و تعالی به دولت تو او را توفیق داد، و به راه نمود به گشودن این آب. چون ملک سخن بیب شنید شاد شد، و فرح افزود، و بیژن را به دعای خیر یاد کرد، و ثنا گفت. در حق او این فهلویه گفت: «خزه دی بهاکش تو پور را راه افرنگ اکشی آن نانی بخمیره یوم»^۱ و چهار خلعت فاخره، و چهار اسب با زین و لگام طلا، مُکَلَّل به جواهر و لآلی، و چهار شمشیر زرین کمر به بیژن داد، و از نواحی^۲ خراسان با چند مواضع به اقطاع به او داد. بعد از آن کیخسرو امراء و اسپهذه^۳ را به زبان عجم گفت: هر کس سایه‌ای بگیرد، هر کدام دهی بگیرد، و عمارت کنید. پس هر یک ناحیتی را فراگرفتند، و بر آن بنا نهادند، و بیب بن جودرز از میان ایشان بیرون آمد تا به چشمه‌ای که آن را پرآف^۴ می‌گویند، یعنی بسیار آب، و بدان چشمه آبه بنا نهاد، و به واسطه پر آبی؛ آن چشمه را آبه نام نهاد، و بدانجا دو کوشک بنا نهادند، و سه کاریز آب بیرون آوردند، یکی را ورازجرد، و دیگر مروده^۵ جرد، و سیّم را وادی ونده و اسفندق نام [کرد]، و جوئی که او را مادی^۶ می‌گویند از رودخانه که معروف است به وفریان بدان روانه کرد. و گویند که: آن موضع که بدان کوشک أسفل بنا نهاده‌اند از آبه، مسکن خواص لشکر، و جای ایستادن اسبان بوده، که مهیا و ساخته گردانیده بودند و آماده کرده از برای دشمن؛ چون خروج کند و قهر کند ایشان را، یا به [شب]^۷

۱. میان «» در تایخ قم نیامده است.

۲. در «اصل»: توالی.

۳. در اصل: آب بهنده.

۴. در «اصل»: ایراف.

۵. در «تاریخ قم»: ورو جرد.

۶. در «تاریخ قم»: ماذق.

۷. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۸۱

ناگاه بر ایشان شبیخون زند.

و برقی در کتاب «بنیان» آورده که: می‌گویند فرعون از آبه بوده است، و هر کس از اهل آبه سرخ روی و أزرق^۱ بود، بداند که از نسل فرعون است! و هم چنین برقی گوید که: سرای فضلویه متطبّب در آن سرای فرعون بوده است، سرا و مسکن فرعون از دروازه وزواه بوده تا دروازه بنان بن موسی.^۲ قردین: راوی گوید که: مَلِک کیخسرو چون به کوه اندلس^۳ و ماسین رسید دیه قردین بنا نهاد.

آن را قردین از برای آن نام نهادند که، ملک کیخسرو عمله و بنّایان خود را گفت: بگردید^۴ [این].^۵

بدین قریه ایوانی و درگاهی بس بزرگ و مُشرف، و^۶ اساس و بنیان آن از سنگ و گچ، و آجر طاق آبه بستند، و آجرها را بنرجات^۷ بعضی را در بعضی کرده‌اند؛ همچون دندانها، و این عمارت بزرگترین عمارتها و بناهای عجم بوده است به این ناحیت؛ پس از ایوان مدائن. و اساس آن از روی آب در قعر زمین به سنگ و چاروا بر آورده‌اند، و این ایوان بر آن بنا نهادند، و بر راست و چپ و پیش، و گرد بر گرد آن؛ خانه‌ها و حُجره‌ها از آجر و گچ بنا کرده‌اند، و اکثر آن مندرس و ناپدید شده‌اند، و آثار و علامات آن ایوان باقی‌اند. و گویند که: این ایوان [از] مداین به روزگاری قدیم تر و کهنه‌تر است».

۱. ازرق: کبود.

۲. در اصل: بنان بن موسی بن قردین.

۳. در «تاریخ قم»: اندس و ماهین.

۴. در «تاریخ قم»: گردید.

۵. افزوده از «تاریخ قم»: ص ۸۱. در پاورقی «تاریخ قم» آمده است که: گردید این معرّب شده و به صورت قردین در آمده است.

۶. در اصل: بر.

۷. در «اصل»: برخواست.

فصل دوم

«در بیان بعضی از فضایل اهل آبه و شرافت آن، و ذکر بعضی از مطالب متعلق به او»

همچنان که در «مجالس المؤمنین» مذکور است:
«آبه به یاء موّده. صاحب «معجم» گفته که ابوسعید از حافظ ابوبکر بن موسی بن مردویه نقل نموده که: آبه قریه ایست از أعمال اصفهان. و دیگری گفته: قریه ایست از ساوه. و جریر بن عبدالحمید ساکن شهر ری از آنجا بود.

و من می‌گویم: آبه در مقابل ساوه مذکور می‌شود، عامه آن را آوه به واو می‌گویند، و اهالی آنجا شیعه‌اند و اهل ساوه سنی‌اند، و همیشه بر سر مذهب در میان ایشان جنگ واقع می‌شود، و در بیان تشیع اهل آبه یکی از شعرای اهل سنت این قطعه را نقل نموده:

و قائله أتبعُضُ أهلَ آبه وفيهمُ أعلامُ نظمِ والكتابة
فقلتُ: اليك عني، إن مثلي يُعادي كلَّ منْ عادي الصَّحابة!

این است آنچه صاحب «معجم» در ترجمه آبه گفته.
در ترجمه ساوه گفته که: نزدیک به ساوه مدینه ایست که آن را آوه گویند، و در اهالی آنجا شیعه امامیه‌اند، و میان هر دو به قدر دو فرسخ راه است، و

همیشه در میان تعصّب و نزاع واقع است، و همواره معمور بوده‌اند؛ تا در سال ششصد و هفده که لشکر تار به آن حدود رسیدند و شنیدند که هر دو شهر را قتل عام کردند.

و شیخ أَجَلْ عبد الجلیل رازی گفته که: شهر آبه اگر چه شهر است به صورت کوچک، أَمَّا الحمد لله والمنة بقعة ای بزرگوار است از شعار مسلمانی، و شریعت مصطفوی، و سنت مرتضوی. در جامع معمور، صغیر و کبیر همیشه مراسم جمعه و جماعات به جا می‌آورند، و بر ترتیب عیدین و غدیر و عاشورا و برات و ختمات^۱ قرآن همت می‌گمارند. و مدرسه عزّ الملکی و عرب شاهی؛ به مدرّسان دانشمند، چون سیّد عبدالله و سیّد أبو الفتح الحسینی، و دیگر علما و فضلا مزین و مُحَلّی^۲ است، و مشهد امام زاده عبدالله، موسی، و فضل، و سلیمان، اولاد موسی کاظم علیه السلام در آنجا مشاهد منوره است؛ همگی مشحون به علم و فقها.

و روایت کرده‌اند معتمدان از سیّد اولین و آخرین: «لَمَّا أَنْ عَرَجَ بِي إِلَى السَّمَاءِ مَرَرْتُ بِأَرْضٍ بَيَضاءَ كَأُفُورِيَّ، شَمَمْتُ مِنْهَا رَائِحَةً طَيِّبَةً. فَقُلْتُ يَا جَبْرِئِيلُ: مَا هَذِهِ الْبَقْعَةُ؟

قال: يُقَالُ لَهَا آبَه. عَرَضْتُ عَلَيْهَا رِسَالَتَكَ وَوَلَايَةَ ذُرِّيَّتِكَ فَقَبِلْتُ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَخْلُقُ مِنْهَا رِجَالًا يَتَوَلَّوْنَكَ وَيَتَوَلَّوْنَ ذُرِّيَّتَكَ، فَبَارَكَ اللَّهُ فِيهَا وَعَلَى أَهْلِهَا». معنی آنست که مهتر انبیاء فرموده: در شب معراج نظرم بر بقعه‌ای افتاد سفید و نورانی، که بوی خوش آن بقعه به دماغ من افتاد، و از جبرئیل پرسیدم که این کدام بقعه است؟

گفت: این بقعه را آبه خوانند، رسالت تو، و ولایت آل تو بر وی عرض کردند، قبول کرد. باری تعالی از وی مردانی را آفرید که متابعت تو و فرزندان تو را میان بسته دارند، مبارک باد بر آن شهر و Ahlش، ولایت و مودّت شما.

۱. جمع ختم.

۲. آراسته.

و اگر چه أخبار در فضیلت آبه بسیار است، ما را در این کتاب آن قدر کفایت است. در موضعی دیگر از کتاب مذکور گفته که اعتقاد اهل آبه معلوم است که إلاّ شیعی نباشد، و گفته‌اند که ساوه‌ای باشد شیعی باشد و آبه‌ای إلاّ خود شیعی نباشد.

و از اکابر متأخرین آنجا میرشمس الدّین محمّد آویست، که از جمله صلحا و فضلا و مَقْرَبان مَلِک خراسان سلطان علی مؤیّد بوده؛ و شیخ أَجَل، عالم ربانی شهید سعید (قدّس الله) کتاب لُمَعه دمشقیّه را به التماس او نوشته، و مصحوب به سلطان مذکور فرستاده، و مراد از «بعض» که در خطبه مذکور^۱ واقع است، میرشمس الدّین محمّد مذکور است.^۲

* * *

۱. مقصود خطبه آغاز کتاب «اللمعة الدمشقية» است که در آن آمده: «وَأَجَبْتُ بِهِ مَلْتَمَسَ بَعْضِ فُضَلَاءِ الْأَصْحَابِ، أَيْدَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِمَعُونَتِهِ».

۲. در پایان نسخه چاپ سنگی آمده است: «الْحَمْدُ لِلَّهِ وَالْمَنَّةُ، نَسْخَه مَبَارَكَه «تَارِيخِ قَم» بِه سَعَى وَ اِهْتِمَامِ أَقْلِ الرّاصِدِينَ اِلَى الْحَقِيقَةِ الدِّينِيَّةِ، وَ الْمُتَصَدَّى لَطَبِيعِ الْكُتُبِ الْاِسْلَامِيَّةِ، وَ الْمُؤَيَّدِ لِمَذْهَبِ الْاِمَامِيَّةِ، وَ الْمُتَنْظَرِ لِقِيَامِ الْمَهْدَوِيَّةِ، الْحَاجِّ شَيْخِ أَحْمَدِ الشِّيرَازِی، قَسَّعَ اللَّهُ عَنْهُ الْعُيُوبَ وَ الْمَخَازِی، وَأَصْلَحَ اللَّهُ حَالَهُ، وَ نَوَّرَ قَلْبَهُ، بَانَجَامِ رَسِيدِ، فِی شَهْرِ شَوَالِ الْمَكْرَمِ سَنَةِ هِزَارٍ وَ سِیصَدٍ وَ بَیستٍ وَ شَشٍ. تَمَّتْ دَر دَارِ الْخِلَافَةِ طَهْرَانِ بِه طَبِيعِ رَسِيدِ. هَذَا الْكِتَابُ لَوِبَاعِ بَرْزَنَةِ دُرّاً لَكَانَ الْبَائِعُ مَغْبُوناً، دَر بِلْدَةِ طَبِيعَةِ قَم سَمَتِ اِتْمَامِ پَذِيرَفْتِ.

فهرست‌ها

۱- فهرست اعلام

ابوالفتح علی بن محمد بن عمید قمی، ۲۴۷	آدم، ۶۸، ۷۱، ۱۰۷، ۱۲۲، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶
ابوالقاسم بن صدیم، ۲۱۹	۱۳۷، ۱۴۴، ۱۵۰، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱
ابوبکر بن عبدالله، ۱۵۰	۱۸۳، ۱۸۵، ۲۱۹، ۲۲۴، ۲۷۵، ۳۳۵، ۳۳۶
ابوعبدالله احمد بن محمد بن اسحاق همدانی،	۳۸۰، ۴۵۴، ۴۶۱، ۵۴۹، ۵۵۰
۴۴، ۲۷۹، ۳۰۱	آقاسید صفی، ۵۰۳
ابوعلی، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۴۰، ۴۱۴، ۵۰۷، ۵۱۰	آقاسیدمرتضی، ۴۹۶
۵۵۱، ۵۵۰، ۵۱۹	ابراهیم بن شاذوکه، ۲۲۳
أبوموسیٰ أشعری، ۴۸، ۱۰۳، ۲۰۹	ابراهیم خلیل، ۴۵۴، ۴۶۷، ۴۶۸
احمد بن ابراهیم، ۳۵۲، ۵۳۸	ابراهیم کیلیغ، ۲۳۰
احمد بن اسحاق قمی، ۲۵، ۲۸، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۶	ابلیس، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۷۱
احمد بن علی بن محمد بن علی بن عمر ابن امام	ابن ابی الحديد، ۲۳۷
زین العابدین <small>علیه السلام</small> ، ۵۰۷	ابن الطبری، ۱۲۲
ادریس، ۱۴۱، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵	ابن العمید القمی، ۲۴۴
۱۸۸، ۳۶۹، ۳۸۰، ۴۱۳، ۴۹۱، ۵۳۵، ۵۴۹	ابن خلکان، ۲۴۷
۵۵۰	ابن عامر، ۲۲۳
اردوان أصغر بن بلاش، ۱۹۸	ابن عمید، ۲۴۵، ۲۴۶
ارسطاطالیس، ۶۰	ابن غضائری، ۳۴۳
اسبان یام، ۱۳۲	إبن مُقَفَّع، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۸
استاد رضای نجار، ۴۷۷	ابوالحسین بن ابی سهل، ۲۰۷

- اسحاق، ٢٥، ٢٨، ٤٤، ٥٦، ١٣٧، ١٨٤، ١٨٥،
 ١٨٩، ١٩١، ٢٠٨، ٢٢٣، ٢٩٨، ٣٧٠، ٣٧٥،
 ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٦، ٥٠٥، ٥١٧، ٥٣٦، ٥٤٠،
 ٥٤١، ٥٤٦، ٥٥٠، ٥٥٢
- اسحاق بن أحوص الكبير، ٢٢٣
- اسحاق بن سعد، ١٥٠، ١٥٨، ٢٢٣
- اسفيد، ٧٢، ١١٨، ١١٩، ١٦٣، ١٩١
- اسكندر بيك منشي، ٥٢٢، ٥٢٨
- اسماعيل، ٣٩، ١٥٠، ١٥٩، ١٦٠، ١٧٩، ١٩٢،
 ٢٤٧، ٢٨٠، ٣٥٠، ٣٧٠، ٤٦٤، ٤٧٧، ٥٠٥،
 ٥٠٦، ٥٢٠، ٥٢٢، ٥٢٤، ٥٢٧، ٥٢٩، ٥٣٥،
 ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٤٢، ٥٤٣
- اسماعيل بن احمد ساماني، ٣٥٢
- اسماعيل، بن أحمد، بن الحسين الجذوعي،
 ٥٤٢
- اسماعيل بن حسين بن اسماعيل بن سعد، ١٦٠
- اسماعيل صاحب بن عبّاد، ١٣، ١٤، ١٨، ١٥٢،
 ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٥٥
- اشعري، ٢١، ٤٨، ٤٩، ٨٠، ٩٨، ٩٩، ١٠١، ١٠٢،
 ١٠٣، ١٠٩، ١٢٣، ١٢٥، ١٢٧، ١٣٥، ١٣٦،
 ١٤٠، ١٤٣، ١٤٤، ١٥٤، ١٦٠، ١٧٢، ١٩٦،
 ٢٠٩، ٢٤٧، ٢٧٥، ٢٨٠، ٣٠٠، ٣٩٤، ٣٩٨،
 ٣٩٩، ٤٠٢، ٤٠٤، ٤١١، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٦،
 ٤٦٣، ٤٦٦، ٤٩٢، ٥١٨، ٥٤١، ٥٤٦، ٥٤٩
- افراسياب، ١٩٩، ٥٥٨، ٥٥٩
- آقا محمد علي كرمانشاهي، ١٩
- آقاي شيرازي، ٥١١
- الأحوص بن سعد الأشعري، ١٢٤
- الحسن بن علي الخُزاعي، ٣١١
- الحسن بن علي بن الحسين بن موسى بن
 بابويه، ٢٧٠
- الحسن بن محمد الكوفي، ٢٩٩
- الحسن بن محمد بن الحسن القُمي، ٣١١
- الحَسَنِي، ٢٩٨، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٧٢، ٥٢٧
- الدَّيْلَمِي، ١٤١، ٢٤٨
- الشَّريف الفاضل ابن أبي القاسم علي، ٥٢٠
- الشيخ محمد حسن، ٥٢١
- الصهرشتي، ٤٢٧
- الطبري، ١٢٢، ٣٨٧
- العُمري، ٢٧٤
- القراونه، ٢٢٢، ٢٢٣
- المرقال، ٤١٠
- المقداد، ٣٥٤
- الوزير المغربي، ٢٤٢
- الهُمداني، ٢٧٩، ٣٠١
- اللياس، ٣٦٩
- اللياس بن عبدالله، ٢٢٤
- اليسع، ٦٧، ٦٨، ١١٤، ١٢١، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٠،
 ١٣٣، ١٤٠، ١٤٤، ١٤٩، ١٥٧، ١٧٢، ١٧٨،
 ٢٢٤، ٢٣٠، ٣٢٤، ٣٢٨
- أُمُّ اسحاق، ٥٠٥
- امام جعفر صادق عليه السلام، ٢٤، ٢٧، ٣٤، ٢٥٢، ٢٦٩،
 ٢٧١، ٢٧٦، ٢٩٠، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٩، ٣٠٢،
 ٣٠٣، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٩، ٣١٣، ٣١٦، ٣١٧

- أبا عبدالله الحسين بن حسن بن بابويه، ۴۲۷
 أبو اسماعيل إبراهيم بن عبدالله بن حسن بن
 علي شاعر، ۵۲۷
 أبو الازهر احمد بن محمد ناقد، ۲۳۵
 أبو الحسن الرضا، ۳۴۸، ۴۴۷، ۴۵۲، ۴۸۳، ۴۴۸
 أبو الحسن بن داود، ۴۲۳
 أبو الحسن شريف عاملی، ۴۵۹
 أبو الحسن صنعانی، ۲۳۷
 أبو الحسن علی الزکي، ۵۲۰
 أبو الحسن علی بن محمد، ۲۲۴، ۵۲۷
 أبو الحسن علی بن محمد بن علی العلوی، ۵۲۷
 أبو الحسن علی بن محمد جعفر بن خزيمة
 اسدی المنجم، ۷۰
 أبو الحسن محمد بن حيدر، ۴۴۸
 أبو الحسين محمد بن علی بن تمام، ۴۲۳
 أبو الصّديم، ۱۳۷، ۱۷۸
 أبو الصلت بن عبد القادر، ۵۵۳
 أبو العباس احمد، ۲۲۹، ۲۳۸، ۵۱۸
 أبو العلاء همدانی، ۴۵۹
 أبو الفتح علی بن محمد بن حسين، ۲۴۷
 أبو الفضل محمد بن الحسين العميد، ۱۵، ۲۲۶
 أبو الفضل محمد بن الحسين قمی، ۲۴۴
 أبو القاسم، ۱۴، ۱۵۲، ۱۸۹، ۲۱۹، ۲۲۴، ۲۴۲،
 ۴۲۳، ۴۲۴، ۵۰۷، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۳۲، ۵۳۵
 ۵۳۷، ۵۵۲
 أبو القاسم بن أبي الصّديم، ۱۴۴
 أبو القاسم بن مرزبان بن مقاتل، ۵۳۲
- ۲۷۱، ۲۷۶، ۲۹۰، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۹، ۳۰۲،
 ۳۰۳، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۹، ۳۱۳، ۳۱۶، ۳۱۷،
 ۳۱۸، ۳۲۰، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۳۸،
 ۳۴۰، ۳۵۲، ۳۷۳، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۴۱۴،
 ۴۱۹، ۴۹۱، ۵۰۵، ۵۱۳، ۵۱۶، ۵۳۹، ۵۴۱،
 ۵۴۲، ۵۵۰
 امام حسن عسکری عليه السلام، ۲۴، ۲۹۱، ۲۹۷، ۳۶۰،
 ۳۸۷، ۴۲۰، ۴۲۱، ۵۴۶، ۵۵۳
 امام حسين عليه السلام، ۲۵۲، ۵۲۶
 امام زاده صالح، ۵۳۱
 امام زين العابدين عليه السلام، ۲۷، ۲۵۲، ۳۵۰، ۳۵۱،
 ۴۴۸، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۱۸، ۵۲۰، ۵۳۰، ۵۴۰،
 ۵۴۳، ۵۴۲
 امام علی النقی عليه السلام، ۲۶۱، ۲۶۸، ۵۱۰
 امام علی بن موسى الرضا عليه السلام، ۲۴، ۲۸۳، ۳۲۲،
 ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۸۳، ۴۸۸، ۴۹۱، ۵۰۹
 امام محمد باقر عليه السلام، ۴۶۷، ۵۲۰
 امام محمد تقی عليه السلام، ۲۵۲
 امام موسى كاظم عليه السلام، ۲۵۲، ۵۶۳
 أم حبيب، ۵۰۵
 أم سلمه، ۵۱۱
 أم محمد، ۵۰۴
 امير معزی، ۲۵۰
 امين، ۱۳۶، ۲۲۹، ۲۴۲، ۲۵۲، ۴۷۲، ۵۳۲، ۵۳۶
 أيوب بن موسى بن أحوص بن سعد أشعري،
 ۱۲۵
 أباصالح يحيى بن عبدالرحمن كاتب، ۱۳۲

- أبو القاسم حسين بن روح، ٥٥٢
أبو القاسم علي بن محمد بن الحسن الكاتب، ١٥، ١٤١
أبو الهيجاء، ١٢٢، ١٧٦، ٢١٩، ٢٢٤
أبو بكر، ٣٥، ٣٦، ٦٨، ١٠٧، ١٢٧، ١٥٠، ٢٣٩
٢٤٠، ٢٤١، ٢٥١، ٢٥٢، ٥٦٢
أبو بكر بن موسى بن مردويه، ٥٦٢
أبو جعفر، ١٥٨، ٢٣٠، ٣٨٧، ٤٢١، ٤٤٢، ٥٠٦
٥٠٨، ٥٠٩، ٥٢٧، ٥٣٢
أبو جعفر محمد ابن عبدوس، ١٣١
أبو جعفر محمد بن جرير طبري، ٤٢١
أبو جعفر محمد بن عبدوس، ١٣٠
أبو جعفر محمد بن علي، ٢٢٤
أبو حسن به أحمد بن الحسن الماورائي، ١٢٠
أبو خالد زكريا بن مالك بن أحوص، ٢٢٣
أبوذر، ٢٥٤
أبو سائب مخزومي، ٤٠٠
أبو سعيد، ٥٥٣
أبو سهل، ١٢١، ٢٠٧، ٢٠٨
أبو عبدالله حمزة بن حسن اصفهاني، ١٥، ٤٤، ١٠٨
أبو عبيد، ٤٨
أبو علويّه، ١٢٥
أبو علي أحمد بن حسن بن أحمد، ٥٠٨
أبو علي أحمد بن محمد بن رستم اصفهاني، ١٤٠
أبو علي عبدالرحمن بن عيسى بن حماد همداني
- (معروف به كاتب بكر بن عزيز)، ٤٨
أبو علي كاتب، ١٣٠
أبو علي محمد أعرج ابن أحمد، ٥١١
أبو علي محمد بن أحمد الرضا، ٥٠٥
أبو غسان مالك علي بن عامر، ٢٢٤
أبو محمد الحسن بن الحسين بن عبدالله بن مهدي الكاتب، ٢٢٦
أبو محمد بن عبدالله، ٢٢٤
أبو محمد حسن بن أحمد، ٥٠٨
أبو مسلم محمد اصفهاني كاتب، ٢٥٢
أبو منذر هشام بن سائب كلبى، ٢٨١
أبو منصور آوى، ٢٥٣
أبو نعيم، ٤٥٩
أبو ورقا، ١٤٤
أبي مقاتل الديلمي، ٢٦٨
أحمد بن ابراهيم نوبختي، ٤٢٣
أحمد بن ادريس، ١٤١، ٤٩١
أحمد بن الصلت بن عباس، ٢٢٧
أحمد بن أبي عبدالله برقي، ٤١
أحمد بن حسين بن أحمد، ٥٤٢
أحمد بن حمزه، ٤١٦، ٤١٧
أحمد بن علي المروزي، ١٥١
أحمد بن علي شادي، ١٥٢
أحمد بن عيسى البراز القمي، ٣٧٥
أحمد بن محمد بن أحمد بن موسى، ٥١٠
أحنف بن قيس، ٤٦، ٢٠٩
أحوص، ٦٨، ٧٠، ٧٣، ٧٤، ٧٥، ٧٦، ٧٧، ٧٨

- ۵۳۶، ۵۳۴، ۵۰۷، ۴۹۳، ۴۹۲، ۴۶۶، ۴۶۴
 أمير مُنْشَى، ۱۸، ۵۳۴
 أنس بن مالك، ۳۹۵، ۴۰۴
 أيوب بن موسى، ۲۲۳
 بابويه قمی، ۱۸، ۱۴۱، ۱۷۶، ۲۷۰، ۲۷۷، ۲۹۱،
 ۲۹۲، ۳۴۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۳۵، ۴۴۲، ۴۴۳
 ۴۸۸، ۴۹۱، ۵۲۱، ۵۳۴، ۵۵۲، ۵۵۳
 بُخْت النَّصْر، ۳۳۰، ۳۳۳
 بُرْسِي، ۵۹، ۲۸۴، ۴۰۳
 برکیارق بن ملک‌شاه، ۲۴۹، ۲۵۰
 بروی ترکی امیر قم، ۲۱۳
 بُرْيهه، ۵۰۵، ۵۱۰، ۵۱۸، ۵۱۹
 بطلميوس، ۶۲
 بکجه، ۱۲۱، ۱۲۷
 بکر، ۳۵، ۳۶، ۴۸، ۶۸، ۷۹، ۱۰۷، ۱۲۷، ۱۵۰،
 ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۷۲، ۱۸۳، ۱۸۵، ۲۲۴، ۲۳۹
 ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۷، ۲۵۱، ۲۵۲، ۴۹۳، ۵۶۲
 بلال بن أبي بُرْده، ۴۰۸
 بلبل پسر مالک، ۳۷۰
 بَلِيّ بن تُوْمه، ۴۰۰
 بليناس، ۲۰، ۲۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲
 بنان بن أبي خلف، ۷۱، ۵۶۱، ۲۹۰، ۳۱۱
 بندگان الشطرنجی، ۱۲۵
 بنی جُفْ، ۴۱۰
 بنی عَبَّاس، ۳۷، ۱۰۲، ۱۳۲، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۲۵،
 ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹
 بنین بن أبي خالد، ۱۹۷
 ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۹
 ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸
 ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۱۳، ۱۱۵
 ۱۲۵، ۱۲۷، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۷۱
 ۱۸۵، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۶، ۱۹۷، ۲۰۲، ۲۲۲
 ۲۲۳، ۲۳۰، ۳۹۹
 أحوص بن حميد، ۱۰۳
 أحوص بن سعد، ۶۸، ۱۲۵، ۲۲۲
 أحوص بن محمد، ۳۷۰
 أرميا، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳
 أسعد بن محمد بن موسى البراوستاني القُمي،
 ۲۴۹
 أسلم، ۲۷۹، ۴۰۲
 أصغر بن خراسان، ۲۰۸
 أكبر شاه، ۴۷۱
 أم محمد، ۵۰۵
 أمير الامراء، ۳۸
 أمير المؤمنين (عليه السلام)، ۱۳، ۱۸، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۸،
 ۳۳، ۳۵، ۳۶، ۳۸، ۴۸، ۷۲، ۷۳، ۷۶، ۷۸، ۹۸
 ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۲۸، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۴۱
 ۱۷۶، ۱۸۶، ۲۰۴، ۲۱۳، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱
 ۲۳۱، ۲۳۸، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۷۹
 ۲۸۰، ۲۸۲، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۹۴
 ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۵۰، ۳۵۳، ۳۵۴
 ۳۵۸، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۸۱، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۹
 ۴۱۰، ۴۲۸، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۴۰، ۴۵۰، ۴۵۳
 ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۶۰، ۴۶۱

- بهرام گور، ٤٣، ٥٠، ٥١، ٨٠، ٢٤٢، ٢٤٣
 بب بن جودرز، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠
 بیژن، ٥٥٩، ٥٦٠
 بیوراسف، ٢١٠، ٢١١
 پسر یمانی، ١٣، ٢٥، ٢٨٦، ٢٨٥، ٢٣٦، ٢٤٠
 ٢٥٠، ٢٥٣، ٢٥٦، ٢٥٨، ٢٦٠، ٢٦٢، ٢٦٤
 ٢٦٧
 پیامبر ﷺ، ٩٩، ٢٥٢، ٣٣٠، ٤١٠
 پیغمبر ﷺ، ٢٢، ٦٢، ١٩٩، ٢٦٣، ٢٦٥، ٢٧٢
 ٢٧٣، ٢٧٥، ٢٧٨، ٢٨٨، ٢٩٠، ٢٩٢، ٢٩٣
 ٣١٢، ٣٢٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢
 ٣٥٧، ٣٥٩، ٣٦٩، ٣٧٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٤٠١
 ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٣٦، ٤٥٤، ٤٥٧
 ٤٦٦، ٤٧٥
 تاج الدوله، ٢٥٥
 تاج الملك، ٢٤٩، ٢٥٥
 ترکان خاتون، ٢٥٥
 ثعالبی، ٢٤٧
 ثقفی، ٧٢، ٧٦، ٩٩، ١٣٨
 جالینوس، ٦٠
 جبرئیل ﷺ، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧
 ٢٧٣، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨٥، ٢٨٧، ٣٥٧، ٤٠٨
 ٢٣٦، ٢٦٠، ٢٦٢، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٣٦، ٢٣٧
 جبلیه، ٢١٢
 جریر، ٣٧٠، ٣٨٠، ٤١٣، ٤٢١، ٥٥٠
 جریر بن عبدالحمید، ٥٦٢
 جریر بن عبدالله، ٣١٧
 جریر پسر بشیر، ٣٧٠
 جریر طبری، ٤٢١
 جعفر الجمیری القمی، ٢٢٣
 جعفر أبو الطیب ابن محمد الأبله، ٥٤٤
 جعفر أسدی، ٥٢٤
 جعفر بن أحمد بن جریر، ٣٧٠
 جعفر بن داود، ١٦١
 جعفر بن محمد بن سعد، ٢٣١
 جعفر بن محمد بن طلحی، ١٤١
 جعفر بن محمد بن علی العطار، ١٥
 جعفر راعی، ٤٤٧، ٤٥١، ٤٦٦، ٤٦٨
 جعفر کذاب، ٥٣٢
 چنگیز خان، ٢٢٢
 چهارزان، ٢٠٠
 چهر بن جلین، ٢٠٣
 حاجی علی قلی جمکرانی، ٤٧٢، ٤٧٥، ٤٧٧
 حاجی علی محمد، ٥٠٠
 حباب، ٨٠، ٨١، ٩٠، ٢٠٤
 حجاج بن یوسف، ٣٣، ٦٥، ٧١، ٧٢، ٧٨، ٩٩
 ١٠٠، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٦، ١٠٨، ١٠٩، ١٢٨
 ٢٨١
 حذیفه، ٣٥٤
 حسکه بن هاشم، ٣٧٠
 حسن الأفطس، ٥١٨، ٥٣٠
 حسن بن احمد، ٥٠٨
 حسن بن أحمد بن الحسن بن أبی قتاده أزدی،
 ١٠٣

حسین بن علی، ۲، ۱۳، ۱۳۷، ۱۳۸، ۴۸۸، ۵۲۴.

۵۳۴، ۵۳۹، ۵۴۱

حسین بن علی بن بابویه، ۱۸

حسین بن محتاج، ۱۲۹

حسین بن محمد أشعری، ۴۲۶

حسین بن منصور حلاج، ۲۷۷، ۴۳۵

حسین بن نصر، ۱۴۱

حضرت امیر علیه السلام، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۳۵، ۲۳۱، ۲۸۰.

۲۸۲، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۵۸.

۳۷۶، ۳۷۷، ۴۳۶، ۴۴۰، ۴۵۰، ۴۵۲، ۴۵۴.

۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۴.

۴۶۶، ۴۶۷

حضرت جواد علیه السلام، ۴۸۸، ۴۹۱، ۵۰۵، ۵۴۸

حضرت مهدی علیه السلام، ۳۷۴

حلی، ۳۴۹، ۳۵۲

حماد بن أبی بکر، ۱۰۷

حماد بن نصر، ۱۲۱

حمدان، ۳۸، ۳۲۸، ۳۸۰

حمزه الیسع، ۲۲۴

حمزه بن حمزه، ۵۲۸

حمزه بن موسی، ۵۲۲

حمزه ثانی، ۵۲۸

حمزة الأصم، ۵۴۲

حمزة القمّی، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۲۰

حمزة بن الیسع، ۶۷، ۱۲۱، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰.

۱۴۴، ۳۲۸

حمزة بن امام موسی علیه السلام، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹.

حسن بن تحتاح، ۱۳۳

حسن بن زید، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۵۲۹

حسن بن سعد بن أحوص أشعری، ۱۲۵

حسن بن علی، ۱۳، ۱۴، ۱۸، ۱۱۹، ۱۲۲، ۱۲۴.

۱۲۵، ۱۴۴، ۱۷۹، ۲۲۳، ۲۵۲، ۲۹۰، ۳۶۹.

۵۲۷، ۵۴۰

حسن بن علی بن حسن بن عبد الملك قمی، ۱۳

حسن بن عیسی بن محمد بن علی بن جعفر،

۵۱۶

حسن بن متویه، ۲۲۳

حسن بن مثله، ۱۹، ۱۷۶، ۴۲۶، ۴۳۳، ۴۴۴، ۴۴۵.

۴۴۶، ۴۴۷، ۴۵۱، ۴۶۵، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹.

۴۷۰، ۴۸۳

حسن بن محمد بن حسن قمی، ۱۳، ۱۴، ۱۸.

۴۴۲، ۵۵

حسن بن مُسلم، ۴۵۱، ۴۶۵، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹.

۴۷۰، ۴۷۱

حسن بن یعقوب، ۴۲۶

حسن صباح، ۲۵۵

حسنی، ۳۴۸، ۳۵۰، ۵۰۶، ۵۲۶، ۵۳۰، ۵۴۷.

حسولی، ۲۲۲

حسین الأصغر، ۳۵۰، ۳۵۱

حسین الفقیه، ۵۴۲

حسین بن الحسن بن جعفر بن محمد بن

اسماعیل بن جعفر، ۵۰۵

حسین بن أحمد، ۳۵۰، ۵۴۲

حسین بن سعد بن مالك، ۲۲۳

- ٥٢٧، ٤٥٤، ٤٣٩، ٤٢٣
 داود بن عبدالله، ٢٢٤
 داود حمّال، ١٢١
 ديلمى، ١٣، ١٠٤، ٢٨٧
 رافع بن هرثمه، ٣٥٢
 راوندی، ١٣٢، ٣٨٠، ٤٦٧، ٥٥١
 رستم بن کردام، ٥٥٨
 رستم داستان، ١٩٨
 رسول ﷺ، ٣٤، ٣٩، ٩٤، ٢٦٢، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦
 ٢٦٧، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٨٦، ٢٨٧
 ٢٩٤، ٣٤٦، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٧، ٣٥٩، ٣٩٦
 ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤
 ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤٢٦، ٤٣٦، ٤٣٧
 ٤٥٩، ٤٦٦، ٤٩٢، ٥٠٢
 رسول قمى، ٤٢٦
 رشيد، ٤٦، ١٠٧، ١٢٩، ١٣١، ١٣٢، ١٣٣، ١٣٤
 ٥٣٦
 ركن الدولة أبى على بن الحسن بن بويه، ١٤١
 رمله، ١٢١، ١٢٣، ١٢٧، ١٢٨
 زكريا بن مالك بن احوص، ١٢٥، ١٢٦، ١٩٧
 ٢٢٣، ٣٣٥، ٣٣٦، ٤١٣، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠
 ٥٥١
 زهرى، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤١٠
 زيد بن ثابت انصارى، ٤٠٦
 زيد بن على بن الحسين بن على بن أبى
 طالب ﷺ، ٤١، ٧٦
 زيد بن محمد بن اسماعيل بن حسين بن زيد بن
- ٥٢٣، ٥٣٢، ٥٣١، ٥٣٠
 حمزة بن أحمد بن محمد بن اسماعيل، ٥٠٦
 حمزة بن حمزة بن موسى ﷺ، ٥٢٣
 حمزة بن عبدالله بن حسين بن على بن الحسين
 بن على بن أبى طالب ﷺ، ٥٢٤
 حمزة بن قاسم بن على بن حمزة، ٥٢٤
 حمزة بن موسى بن جعفر ﷺ، ٢٨، ١٢٦، ٤٧٢
 ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٥، ٥٢٧، ٥٣٢
 حمولى الآلى، ١٢١
 خالد بن عبدالله، ٤١، ٤٣
 خربنداد، ٢٠، ٨٠، ٨١، ٨٣، ٨٦، ٨٧، ٨٨، ٨٩، ٩٠
 ٩٢، ١١٣
 خردانبه، ١٣١
 خُزاعى، ٢٩٠، ٢٨٣، ٢٨٥
 خزر ج بن سعد، ٢٢٣، ٣٤٨، ٤٨٨
 خُضر، ٢٢، ٢١١، ٢٦٣، ٢٧١، ٢٧٩، ٢٨٦، ٢٨٨
 ٣٠٤، ٣٠٧، ٣٦٩، ٣٨٩، ٤٤٤، ٤٥١، ٤٥٧
 ٤٥٨
 خطاب بن اسد، ١٢٨
 خماني، ٢٠٠، ٢٠٣
 خواجه نصير الدين محمد طوسى، ٢٤٠
 خواجه نظام الملوك، ٢٤٩، ٢٥٥، ٢٥٦
 خوارزم شاه، ٥٢١
 داعى اول، ٢٥٠
 داعى كبير، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢
 دانيال، ٦٢
 داود، ٢٩، ١٢١، ١٥٤، ١٦١، ١٨٩، ١٩٤، ٢٤١

سلطان حیدر، ۵۳۶	حسن بن علی <small>علیه السلام</small> ، ۳۵۰
سلطان خاجو، ۵۳۶	زینب، ۵۱۰، ۵۰۵، ۴۸۸
سلطان شیخ ابراهیم، ۵۳۶	سائب بن مالک، ۹۸، ۹۹، ۱۰۳، ۲۲۴، ۳۹۹
سلطان شیخ صدرالدین ابن موسی، ۵۳۶	سعد، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۴۳، ۶۷، ۶۸، ۷۰، ۷۲، ۷۶
سلطان طغرل، ۲۵۳	۷۷، ۸۱، ۹۰، ۹۱، ۱۰۲، ۱۰۶، ۱۰۹، ۱۱۳
سلطان علی مؤید، ۵۶۴	۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۴، ۱۲۵
سلطان محمد شریف (ابوالفضل محمد بن علی بن محمد بن حمزه علویه)، ۲۷، ۱۷۶	۱۲۵، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹
۵۲۱، ۵۲۰، ۵۰۷، ۵۰۶	۱۶۰، ۱۶۱، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۶
سلمه بن سلمه، ۱۰۷	۱۷۷، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۹، ۱۹۱، ۱۹۶
سلیمان، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۲۴۵، ۲۶۶، ۲۷۹	۱۹۷، ۲۱۸، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۹، ۲۳۱
۲۸۰، ۳۱۷، ۳۲۵، ۳۵۰، ۳۷۹، ۴۳۹	۲۳۸، ۲۴۹، ۲۵۶، ۲۶۶، ۲۸۵، ۲۹۰، ۳۱۱
۵۶۳، ۵۳۶، ۴۵۵، ۴۵۴	۳۲۳، ۳۴۸، ۳۸۰، ۳۹۹، ۴۱۳، ۴۱۸، ۴۸۸
سلیمان بن داود، ۴۳۹	۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۵۱۰، ۵۱۷، ۵۱۸
سُلیمان بن مُقبل، ۲۶۶	۵۵۰
سلیمان وزیر، ۲۱۷	سعدالدین تفتازانی، ۳۸
سنان، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۳۱۱	سعد بن أحوص، ۱۲۵، ۱۲۷، ۲۲۳
سنجر، ۲۵۶	سعد بن سعد، ۳۴، ۱۵۸، ۲۲۳، ۳۲۳، ۴۹۰
سهل بن أبی طاهر، ۱۲۱، ۲۲۴	سعد بن طلحه، ۳۷۰
سهل بن زیاد، ۲۹۸، ۳۲۰، ۳۴۳، ۳۷۲	سعد بن عبدالله، ۱۳، ۱۵۰، ۱۶۰، ۱۸۳
سهل بن علی، ۱۲۱، ۱۲۷، ۱۴۴، ۲۲۴، ۳۷۰	سعد بن مالک بن أحوص، ۲۲۲
سهلویه، ۱۲۱، ۱۲۷، ۱۷۲، ۱۷۹	سعید، ۸۱، ۱۳۹، ۲۵۰، ۲۵۳، ۲۹۰، ۳۸۷، ۴۶۷
سهلویه بن علی، ۱۲۴	۵۳۱، ۵۵۱، ۵۵۳، ۵۶۲، ۵۶۴
سیاران بن دستان، ۱۹۹	سعید بن جُبیر، ۱۳۸
سیاران بن شیده، ۱۹۹	سعید بن هَبَّ الله الراوندی، ۵۵۱
سیامردان، ۱۰۷	سلطان چنید، ۵۳۶
سیاوش، ۱۹۹، ۵۵۸	سلطان حسین، ۳۸، ۵۲۴، ۵۳۶
	سلطان حسین میرزا، ۳۸، ۴۰

سيد أبو الحسن، ٤٢٥، ٤٣٧، ٤٥١، ٤٨٣	شاه سلطان محمد، ٥٣٦
سيد أبو الفتح الحسيني، ٥٦٣	شاه سليمان، ٥٣٦
سيد أمين الدين جبرئيل، ٥٣٦	شاه صفى، ٥٣٦
سيد بن طائوس، ٣٦٥، ٤٢٩	شاه طهماسب صفوى، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٣٦
سيد حسين ولد، ٥٠٢	شاه عباس، ٥٣٦
سيد راضى، ٤٩٩	شاه عباس ثالث، ٥٢٤
سيد سجاد، ٢٧، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٣٢	شاهيجان، ١٤٣
سيد سربخش، ٢٨، ٥٣٩	شاهين آشعري، ٥٤١
سيد صادق القمى، ٤٩٦	شرف الدين قمى، ٢٤١، ٢٥٦، ٢٥٧
سيد عبدالرحيم، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٥، ٤٧٧، ٤٧٨	شعيب بن عبدالله، ١٤٣، ٢٢٤
٤٩٥	شنبله، ٥١٠
سيد عبدالكريم بن طائوس، ٢٨٢	شهاب الاسلام، ٢٥٦
سيد عبدالله، ٥٦٣	شهران بانو، ٢٠١
سيد عبدالله أبيض، ٥٢٣، ٥٢٦، ٥٣٠	شهر بانوئييه، ٥٣٢
سيد قطب الدين، ٥٣٦	شهريار، ٧٠، ٢٥٣
سيد نعمت الله جرائرى، ٣٣٩	شهيد ثانى، ٥٢٤
شافعى، ٤٨، ٢٤٧	شيبك خان، ٤٠
شاه اسماعيل صفوى، ٣٩، ٥٢٤، ٥٣٦	شيخ صفى، ٥٣٦
شاهزاده ابراهيم، ٥٤٠	شيخ طريحي، ٢٦٥
شاهزاده احمد، ٥٣٨، ٥٤٠	شيخ عبدالجليل رازى، ٣٧، ٢٥٠، ٢٥٣
شاهزاده اسماعيل، ٥٤٢	شيخ محمد حسين قمى، ٣٣٥
شاهزاده أحمد بن قاسم بن أحمد بن على بن	شيخ مفيد، ٣٤٥
جعفر العريضى، ٥١٣	صاحب الزمان <small>عليه السلام</small> ، ٢٥، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٨، ٤٢١
شاهزاده حسين بن احمد، ٥٤٢	٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣١، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٤٣
شاهزاده حمزه، ٢٨، ٥٢٢، ٥٢٧، ٥٣٣، ٥٣٧	٤٤٥، ٤٥٠، ٤٧٣، ٤٧٧، ٤٨٠، ٤٨٢
٥٣٨	صدوق، ١٨، ٢٦٦، ٢٧٧، ٢٨٦، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٦
شاهزاده حمزة، ٥٢٦، ٥٣٣، ٥٣٧، ٥٤٢	٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣١، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٤٣

شیخ محمد حسین قمی، ۳۳۵

شیخ مفید، ۳۴۵

صاحب الزمان علیه السلام، ۲۵، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۸، ۴۲۱،

۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۱، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۴۳،

۴۴۵، ۴۵۰، ۴۷۳، ۴۷۷، ۴۸۰، ۴۸۲،

صدوق، ۱۸، ۲۶۶، ۲۷۷، ۲۸۶، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۶،

۴۲۷، ۴۴۲، ۴۴۹، ۴۵۳، ۴۷۰، ۴۸۱، ۴۸۲،

۴۸۳، ۵۴۹، ۵۵۲

صفورا، ۲۸، ۵۴۴

صفی‌الدین، ۱۳، ۱۷، ۴۴۲، ۵۲۴

صفی‌پسر اسحاق، ۳۷۰

صفی میرزا، ۵۳۶

صفیه دختر محمد، ۲۱۸

طالقانی، ۱۴، ۱۲۹، ۱۵۲، ۵۳۵

طالوت، ۴۵۴

طاهر، ۱۲۱، ۱۴۴، ۲۲۴، ۲۴۱، ۲۵۰، ۲۵۵، ۲۵۶،

۳۵۰، ۴۴۲، ۵۴۱، ۵۴۸، ۵۵۱

طاهر بن ابی طاهر، ۱۴۴

طبرسی، ۲۷۴، ۴۸۱

طلحه بن عبدالله، ۲۲۴

عاصم، ۱۳۱

عامر، ۱۶، ۲۵، ۳۳، ۶۵، ۶۸، ۷۰، ۷۹، ۸۰، ۱۰۳،

۱۲۱، ۱۲۷، ۱۵۰، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۱، ۱۷۳،

۱۸۹، ۱۹۳، ۲۱۰، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۳۰، ۲۶۶،

۳۶۴، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲،

عامر أشعری، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۹، ۱۲۳، ۱۴۰،

۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۲، ۴۰۴، ۴۱۱

عامر بن سعد بن مالك، ۲۲۳

عامر بن عمران، ۱۴۰، ۲۲۴

عباس الهاشمی، ۲۹۹

عباس بن زفر، ۳۷۰

عباس بن عبدالمطلب، ۲۵۲

عباس بن عمرو غنوی، ۱۲۱

عبد الحمید کاتب، ۲۴۴

عبدالرحمن، ۳۳، ۴۸، ۷۹، ۱۰۶، ۱۰۸، ۱۳۲،

۱۴۹، ۱۵۷، ۱۶۱، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۷، ۲۴۰،

۳۰۶، ۳۵۲، ۵۴۷

عبدالرحمن بن سعد، ۲۲۴

عبدالرحمن بن مالك بن عامر الأشعری، ۷۹

عبدالرحمن بن محمد اشعث بن قیس کندی،

۳۳، ۱۰۶

عبدالشمس، ۴۰۲

عبدالعظیم الحسنی، ۲۵۲، ۲۹۸، ۳۷۰، ۳۷۲،

۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۹، ۵۳۰

عبدالله الباهر ابن الامام زين العابدين علیه السلام، ۲۷،

۵۰۶، ۵۲۰، ۵۴۲، ۵۴۳

عبدالله بن آدم، ۱۴۴

عبدالله بن سعد، ۳۳، ۶۸، ۷۷، ۹۱، ۱۰۶، ۱۱۳،

۱۳۵، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۱،

۱۹۷، ۲۲۴، ۳۸۰، ۴۱۳، ۵۵۰

عبدالله بن عبدالله، ۲۲۴

عبدالله بن کوشید، ۱۳۱، ۱۳۳

عبدالله بن هاشم بن بستام، ۱۳۲

عبدالله بن هاشم بن بستام راوندی، ۱۳۲

- عبدالملك، ١٤، ١٨، ٧٠، ٧١، ٤٠٩
عبدالملك بن عبدالله، ٢٢٤
عبدالملك بن مروان، ٣٢، ٧١
عبد شمس، ٤٠١، ٤٠٢
عبدويه بن عامر، ١٢١، ١٢٣، ١٢٧، ١٧٧، ٢٢٢
٢٢٣
عبدويه كرد، ٢٢٢
عبدل، ١١٤، ٢٢٣، ٢٢٤
عُبيدالله، ٢١٧، ٣٤٣، ٣٥٠، ٣٥١، ٤١٦، ٥٢٤
٥٣٠، ٥٤٥
عُبيدالله الأعرج، ٣٥٠
عُبيدالله بن علي بن حسين بن حسين، ٣٥٠
عُبيد زاكاني، ٣٧
عتاب، ٣٦، ٢٠٩
عثمان بن عفان، ٣٥، ٣٧، ٢٥٢، ٢٧٤، ٢٧٥
٣١٧، ٣٨٢، ٤١٧
عثمان بن مظعون، ٢٥٢
عدى، ١٠٨، ١٠٩
عزالدين، ٥٢١
عُضيد الدولة، ٢٣٧، ٢٤٦
عقيقى، ٣٥١
عقيل، ٩٩، ٣٦٩
علامة مجلسى، ١٣، ١٨، ١٩، ٢٦٦، ٢٦٨، ٢٦٩
٢٧٩، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٩٣، ٢٩٥، ٢٩٨
٢٩٩، ٣٠١، ٣٠٩، ٣١١، ٣١٣، ٣١٥، ٣١٨
٣١٩، ٣٢٠، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٤٧
٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٢، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٥، ٣٦٦
٣٧١، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٩٥، ٤١٣
٤١٧، ٤١٨، ٤٨٢، ٤٨٨، ٤٨٩، ٥٠٤، ٥٠٥
٥٠٩، ٥١٥، ٥١٩، ٥٣٤، ٥٤٨، ٥٥١
علويّه بن حسن خزرج، ١٤٤
على الرضا، ٥٠٤، ٥٠٩
على الغريضى، ٥٤٢
على المُنذر، ٤٤٦
على أكبر سر بّقع، ٥٠٠
على بن ابراهيم، ١٥٧، ١٧٢، ٣٤٢، ٤٩١، ٥٤٩
٥٥١
على بن ابراهيم الجعفري، ٣٢٠
على بن ابراهيم بن علي بن محمد، ١٥٤
على بن ابيطالب، ٢٦٤
على بن الحسن العلوي الغريضى، ٥١٧، ٥١٨
على بن أبى طالب عليه السلام، ٧٦، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٧
٢٧١، ٢٧٣، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٣٥٠، ٣٥٤
٣٥٧، ٣٩٥، ٤٩٢، ٥٠٧، ٥٢٤، ٥٢٧، ٥٤٤
٥٤٥
على بن أحمد، ٣٧٠
على بن أسباط، ٢٨٤
على بن بابويه قمى، ١٨، ٢٧٧، ٢٩١، ٢٩٢، ٣٤٥
٣٢٥، ٥٢١، ٥٣٤، ٥٥٢، ٥٥٣
على بن تاجيك، ١٦١
على بن جعفر أسود، ٥٥٢
على بن حسين بن محمد بن عامر، ١٦
على بن حسين يمانى، ٢٢١
على بن حمزة، ٢٣٠، ٥٠٧، ٥٢٤

- علی بن خزرج، ۲۳۱
 علی بن عبدویه، ۲۲۲، ۲۲۳
 علی بن عبدیل، ۱۱۴، ۲۲۳
 علی بن عیسی، ۲۲۴، ۲۲۹، ۳۲۸، ۳۶۳، ۳۷۴
 علی بن عیسی بن ماهان، ۱۳۶
 علی بن عیسی بن یعلی بن عیسی، ۲۲۳
 علی بن عیسی طَلْحِی، ۱۲۰، ۱۶۹، ۲۱۸
 علی بن فرج، ۱۱۴
 علی بن محمد، ۷۰، ۱۴۱، ۱۵۷، ۱۷۶، ۱۷۹، ۲۲۴، ۲۴۷، ۲۶۸، ۲۸۶، ۲۸۷، ۳۷۲، ۳۷۴، ۴۱۶، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۸۱، ۵۰۷، ۵۲۱، ۵۲۷، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱
 علی بن محمد خزرج، ۲۳۱
 علی بن هاشم، ۱۲۰، ۲۱۹، ۲۳۱
 علی بن هشام، ۲۲۹
 عَمَّار، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۵، ۲۸، ۲۹، ۳۳، ۴۱، ۴۴، ۴۵، ۵۷، ۸۸، ۹۱، ۱۱۱، ۱۱۳، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۹۶، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۴، ۲۲۰، ۲۷۳، ۲۷۶، ۲۸۲، ۲۹۱، ۳۰۳، ۳۱۵، ۳۱۸، ۳۲۷، ۳۵۴، ۳۹۴، ۴۲۳، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۵۴، ۴۵۶، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۵، ۵۲۹، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۶۰، ۵۶۱
 عمر، ۳۵، ۳۷، ۳۸، ۴۱، ۴۶، ۷۶، ۸۴، ۱۰۷، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۵، ۲۷۵، ۳۶۱، ۳۶۸، ۴۱۱، ۴۵۴، ۴۵۹، ۵۰۷، ۵۴۴، ۵۴۴
 عمراشرف ابن الامام زين العابدين علیه السلام، ۲۷
 عمران، ۳۷، ۴۹، ۶۸، ۱۰۷، ۱۲۵، ۱۲۷، ۱۴۰
 ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۶۱، ۱۷۹، ۱۸۴
 ۱۸۵، ۱۸۹، ۱۹۱، ۲۲۴، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۸۰
 ۳۵۹، ۴۰۵، ۴۰۷، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹
 عمران بن عبدالله قمی، ۲۵، ۴۱۶، ۴۱۹
 عمران پسر خالد، ۳۷۰
 عُمَر بن علی بن ابی طالب علیه السلام، ۵۰۷
 عمر کبری، ۲۰۳
 عَمْرَوی، ۳۸۲
 عیسی بن الحسن، ۲۳۱
 عیسی بن حسولی، ۲۲۲
 عیسی بن سعد بن مالک، ۲۲۳
 عیسی بن عبدالله، ۲۵، ۱۵۰، ۱۵۴، ۱۵۸، ۱۷۲
 ۲۲۴، ۲۶۶، ۳۲۰، ۳۸۰، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵
 ۴۱۸
 عیسی بن محمد بن علی بن جعفر، ۵۱۶
 عیسی بن موسی، ۲۲۴
 غَسَّان، ۱۹۲، ۲۲۴، ۳۷۰
 فاطمه، ۲۶، ۲۷، ۳۴، ۲۴۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۳۰۰، ۳۵۴، ۴۲۸، ۴۴۵، ۴۷۵، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۵۰۱، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۱۰، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۲۰
 فاطمه بنت موسی بن جعفر علیه السلام، ۲۶، ۲۷، ۴۷۲
 ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۵، ۴۹۶
 ۵۰۰، ۵۰۶
 فخرالدوله، ۲۴۶
 فخرالدین ابراهیم، ۱۸
 فخرالدین أحمد بن محمد، ۲۳۵

فخرالدّين شمس الاسلام، ٢٥٠

فخرالعراق، ٥٣٢

فرزدق، ٤٠٨، ٤١٣

فرعون، ٢١١، ٥٦١

فريدون، ٢١٠، ٢١١

فضلويه متطبّب، ٥٦١

فيران بن دليسيان، ١٩٩

فيروزشاه، ٢٨١

قادر، ٢١٣، ٤٨٩، ٤٩٦

قاسان، ٤٦، ٥٣، ٥٤، ٥٦، ١٠٧، ١٢٤، ١٣٨

١٨٦، ١٩٠، ١٩٢، ٢١٠، ٢١١

قاسان اصغر، ٢١٠

قاسان أكبر، ٢١٠

قاضي أبو سعيد قمي، ٥٥٣

قاضي نور الله شوشتری، ١٧، ٣٢، ٣١٤، ٣١٦

٣٧٥، ٣٧٦، ٥٢٣، ٥٢٥، ٥٢٩

قياد، ٤٥، ٥٠، ٦٢، ١٩٢، ٢٨١، ٢٨٢

قتاده أزدی، ١٠٣

قتيبة، ٧٩

قُتيبة بن مسلم، ٢٨١

قحطبه بن شبيب طائي، ١٠٢

قسري، ٧٨

قطب، ١٧٩، ٢٣٨، ٣٨٠، ٤٦٧، ٥٣٦، ٥٥١

قطري، ٢٠٥

قمارة بن لهراسب، ٥٠

قيس، ٣٣، ٤٦، ١٠٨، ١٠٩، ٢٠٩، ٢٠٥

كامل پسر هشام، ٣٧٠

كبرى، ١٦٣، ٢٠٣، ٢٠٨، ٢٠٩، ٤٨٠، ٤٨١

كبرى بن خراسان، ٢٠٨

كسرى انوشيروان، ٤٩، ٥٠

كفعمي، ٤٢٩

كلبي، ٢٨١، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠٩، ٤١١

كمال الدّين أبو العباس أحمد بن محمد عليّ

العلقميّ، ٢٣٨

كوتكين بن ساكمين، ١٢٠

كهلاب، ٣٩٤

كيخسرو، ١٩٧، ١٩٨، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠

٥٦١

مادراني، ٢١٩، ٢٣٠

مادرابي، ٢٣٠

ماكين، ١٩١، ٤٣٩

مالك، ٤٣، ٤٨، ٥٧، ٦٥، ٦٧، ٧٦، ٨٠، ٨٤، ٩٠

١٠١، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٩، ١١٤، ١١٥

١١٩، ١٢٥، ١٢٨، ١٣٤، ١٣٩، ١٥٠، ١٥٧

١٥٨، ١٥٩، ١٦١، ١٧١، ١٧٢، ١٨٨، ١٨٩

١٩٦، ١٩٧، ٢٠٨، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٩، ٢١١

٤٢٥، ٥٤٥

مالك بن أحوص، ١٠٢، ١١٥، ١٤٩، ١٥٠، ١٧١

١٩٦، ١٩٧

مالك بن سعد، ٢٢٣

مالك بن عامر الاشعري، ٢٥، ٣٣، ٦٥، ٧٠

١٠٢، ١٠٣، ٣٦٤، ٣٩٨، ٣٩٩، ٢٠٢، ٢٠٩

٤١٠، ٤١١

مالك بن علي حاجب، ١١٤

- مأمون، ۱۲۰، ۱۳۰، ۱۳۶، ۲۲۹، ۲۸۴، ۳۲۸،
 ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۴۸۸
 متکة بن علی، ۱۲۲
 مُتَنَبِّی، ۲۴۳
 مجدالملك، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱
 محمد أعرج، ۵۱۱
 محمد باقر، ۲۵۲، ۳۵۳، ۴۶۷، ۵۲۰، ۵۲۲، ۵۳۶
 محمد بن ابراهيم بن جعفر النعماني، ۲۴۲
 محمد بن اسحاق، ۴۴، ۲۲۳، ۴۲۶
 محمد بن الحسن، ۱۵، ۱۳۱، ۲۹۶، ۵۱۰
 محمد بن الیسع بن حمزة، ۱۲۱
 محمد بن أحمد، ۱۴۴، ۳۱۷، ۵۱۱
 محمد بن أحمد بن علی آدم، ۱۴۴
 محمد بن أحمد بن موسی، ۵۱۰، ۵۱۱
 محمد بن أحمد صیرفی، ۱۴۱
 محمد بن أحوص، ۲۲۲، ۲۲۳
 محمد بن حسن شنبوله، ۲۲۳
 محمد بن حمزه، ۱۷۶، ۵۰۷
 محمد بن حمزة بن القاسم العلوی، ۲۹۹
 محمد بن حنفيّه، ۲۸
 محمد بن حیّه، ۲۲۲
 محمد بن خالد البرقي، ۳۲۳، ۳۴۳
 محمد بن زيد، ۳۵۰
 محمد بن سعد، ۲۲۲
 محمد بن سعد بن مالك، ۲۲۲
 محمد بن سهل، ۱۲۱
 محمد بن عبدالله، ۱۶۱، ۱۸۳، ۲۲۴، ۳۵۰، ۴۲۳،
 ۵۳۹
 محمد بن عبدالله بن محمد بن داود بن حکيم بن
 حَكَم عَيَاف، ۱۵۴
 محمد بن عبدالله قمی، ۲۵، ۴۲۶
 محمد بن علویّ بن سعد، ۲۳۱
 محمد بن علی بن ابراهيم، ۱۷۲
 محمد بن علی بن ابراهيم بن علی بن محمد بن
 عیسی، ۱۵۷
 محمد بن علی بن ابراهيم بن علی بن محمد بن
 عیسی بن عبدالله، ۱۵۷
 محمد بن علی بن ابراهيم بن موسی القرشي،
 ۳۴۲
 محمد بن علی بن حسین، ۱۶، ۱۷۶
 محمد بن علی بن عیسی، ۲۲۴
 محمد بن مالك بن أحوص، ۲۲۳
 محمد بن محمد، ۱۳، ۱۳۷، ۲۳۵، ۳۸۷
 محمد بن محمد، میرداماد الحُسینی، ۳۵۴
 محمد بن موسی، ۲۴۹، ۵۰۵، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۶،
 ۵۱۹
 محمد بن موسی بن اسحاق بن ابراهيم
 العسكري، ۵۱۷
 محمد بن موسی مبرقع، ۵۰۵، ۵۱۰
 محمد بن یوسف طبیب هروی، ۶۰
 محمد پسر اسماعیل، ۳۷۰
 محمد قطب، ۱۷۹
 مختار بن أبي عبيده، ۱۳۸
 مرزبان بن عمران بن عبدالله بن سعد، ۱۵۰

- مستعصم، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١
 مستعین، ٢٢٩، ٢٣٠
 مستنصر، ٢٣٥
 مشهدی علی اکبر تهرانی، ٤٥٥
 مشهدی علی نقی، ٤٩٦
 مطرف بن موسیٰ، ٢٢٣
 مطهر، ١٨، ٣٩، ٢٤١، ٢٧٧، ٤٢٨، ٤٧٢، ٤٩٧، ٥٠١، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٣٠، ٥٥١
 مظعون، ٢٥٢
 مظفر الدین شاه قاجار، ٣٠٥، ٤٧٢
 مُعْتَز، ١٢٠، ١٤١
 معتزلی، ٢٣٧، ٢٥٢
 معتصم، ٢٢٩
 معتضد، ٢١٩، ٢٣٠
 معتمد، ٤٦، ١٣٧، ٢٣٠، ٥٣٤، ٥٦٣
 مُفْلِح ترکی، ١٢٠، ١٣٧، ٢١٩، ٢٣٠، ٢٣١
 مُقَفِّع، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٨، ٢١٠
 مَلّا آقا رضا، ٤٧٦
 مَلّا مُحَمَّد ابراهیم کلباسی، ٥٤٨
 ملامحمد صالح معلّم قمی، ١٣، ١٧
 مُلّا مُحَمَّد طاهر قمی، ٥٥١
 مَلِک خُراسان، ٥٦٤
 مَلِک روم، ٤٩، ٤٥٤، ٤٥٦
 ملکشاه، ٢٤٩، ٢٥٥، ٢٥٦
 منوکه بن اسحاق، ٢٢٣
 موسوی، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٣٠، ٥٣٢، ٥٣٣
 موسیٰ بن أحوص، ٢٢٣
 موسیٰ بن بابویه قُمی، ٤٢٦، ٤٤٢
 موسیٰ بن بُغا، ٥٤، ١٢٠، ٢٩٧، ٣٥١، ٣٨٧، ٣٨٨
 موسیٰ بن خزر ج، ٤٨٨
 موسیٰ بن سعد، ٤١٣
 موسیٰ بن عبدالله، ٢٢٤، ٢١٩
 موسیٰ بن مردویه، ٥٦٢
 موسیٰ پسر عمران پسر أحمّ، ٣٧٠
 موسیٰ مبرقع، ٣٧٧، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٩، ٥١٠
 ٥١١، ٥١٢، ٥١٨
 مهدی خان حُسینی، ٥٣٢
 مُهَلَّب، ٢٠٥، ٢٠٦
 میرداماد، ٢٥٣
 میرزا أسدالله، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤
 میرزا حبیب الله، ٤٩٦، ٥٠٢
 میرزا حسین نوری، ١٨، ٣٥٢، ٣٧٧، ٤٢٩
 ٤٤٠، ٤٤٢، ٤٩٨
 میرزا سعید خان مؤتمن الملك، ٥٣١
 میرزا عبد الله اصفهانی، ١٨
 میرزا علی اکبر، ٥٠٠
 میرزا محمد استرآبادی، ١٧
 میرزا مُحَمَّد أَشرف، ١٩
 میرزا مُحَمَّد گلبایگانی، ٥٠٠
 میرشمس الدّین مُحَمَّد، ٥٦٤
 میر مصطفیٰ، ٤٤٨
 میر ویس، ٥٢٤
 میکائیل، ٢٦٥
 میلوسه، ٢٢٣

- میرزا محمد گلپایگانی، ۵۰۰
میر شمس الدین محمد، ۵۶۴
میر مصطفی، ۴۴۸
میر ویس، ۵۲۴
میکائیل، ۲۶۵
میلوسه، ۲۲۳
میلویه، ۲۲۳
میمونه، ۵۰۵، ۵۰۴، ۱۷۳
مؤید، ۸۶، ۱۴۳، ۲۰۱
مؤید الدوله، ۱۵۲، ۱۵۳، ۲۴۶، ۲۴۸
مؤید الدین، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۹
مؤید الدین ابی طالب محمد بن علی بن العلقمی
قمی، ۲۳۷
مؤید الدین قصاب، ۲۳۵
مؤید الدین محمد بن محمد بن عبدالکریم قمی،
۲۳۵
مؤید الملک سلطان، ۲۵۰
نادرشاه، ۵۲۴
ناصر الدولة بن حمدان، ۳۸
ناصرالدین، ۴۷۲، ۵۴۲، ۵۴۷
ناصر الدین علی، ۵۴۶
نجاشی، ۴۱، ۲۴۲، ۴۴۲، ۵۱۰، ۵۲۴، ۵۲۶، ۵۲۹،
۵۵۰
نصر، ۲۷، ۹۷، ۱۱۹، ۱۲۱، ۱۲۵، ۱۴۱، ۱۶۱،
۱۹۳، ۲۳۶، ۲۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۹۰، ۳۹۲
۳۹۳، ۴۰۰، ۴۱۴، ۴۲۶، ۴۲۹، ۴۹۸، ۴۹۹
نصر بن عامر أشعری، ۱۲۳، ۱۴۰
- نعمان بن مقرن، ۴۱۱
نعیم، ۳۳، ۷۹، ۹۶، ۹۸، ۱۰۶، ۱۵۹، ۱۸۴، ۴۵۹
نعیم بن سعد، ۱۵۸، ۳۹۹
نعیم بن سعد بن مالک، ۱۵۰
نعیم پسر طریف، ۳۷۰
نوح، ۵۲، ۱۸۳، ۱۸۵، ۱۸۷، ۱۸۹، ۱۹۲، ۲۶۸،
۴۲۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۹، ۴۶۷
والی دیوان خراج، ۱۳۲
ولید، ۷۱، ۲۸۱، ۳۸۹، ۴۰۴
هارون الرشید، ۴۶، ۴۷، ۱۰۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰،
۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۶، ۲۲۹، ۳۰۸
۳۲۷، ۳۲۸، ۵۳۶
هاشم بن عتبّه، ۴۱۰
هلاکوخان، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲
یحیی بن اسحاق، ۱۳۷
یحیی بن علی، ۱۲۱، ۱۲۷
یحیی بن عمران بن عبدالله أشعری، ۱۲۵
یحیی صوفی، ۱۲۶، ۵۱۰، ۵۳۲
یزدانغازار، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۸۱، ۸۳، ۸۶، ۹۰،
۹۲، ۱۱۳، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۴۱، ۱۴۴
یزدجرد، ۴۵، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۱۲۹، ۲۸۱
یعقوب بن عبدالله، ۲۲۴
یعقوب بن عبدالله بن سعد، ۱۵۰
یعقوب بن لیث، ۳۵۱
یعلی بن حمّاد، ۱۹۷

۲- فهرست فرقه، طائفه، مذهب، منصب

۷۸، ۸۰، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۲	اهل قم، ۱۴، ۱۵، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۳۴، ۳۵، ۳۶
۹۳، ۹۶، ۹۸، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۱۰	۳۷، ۳۸، ۴۳، ۶۱، ۶۸، ۱۱۰، ۱۱۳، ۱۲۰
۱۱۳، ۱۱۵، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۸، ۱۳۵، ۱۳۷	۱۲۹، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۴۹، ۱۵۰
۱۳۸، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۹، ۱۵۲، ۱۶۵	۱۶۷، ۱۶۸، ۲۲۵، ۲۶۴، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱
۱۶۶، ۱۶۷، ۱۹۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۵	۲۷۲، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۶
۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۴۲، ۲۷۵، ۲۹۷، ۳۱۴	۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۳، ۲۹۶، ۲۹۷
۳۱۸، ۳۳۰، ۳۳۵، ۳۵۹، ۳۷۳، ۳۷۷، ۳۸۳	۲۹۸، ۳۰۰، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۸
۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۴۰۵، ۴۱۳، ۴۳۵، ۴۳۶	۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۶، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۶، ۳۲۷
۴۳۷، ۴۶۳، ۴۶۶، ۵۵۵، ۵۶۳	۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸
آتش پرست، ۲۷۳، ۲۷۴، ۴۶۵، ۴۶۶	۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۸
آل حمید بن احوص آزادی، ۸۰	۳۴۹، ۳۵۲، ۳۵۵، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰
آل سعد بن مالک، ۴۳، ۱۱۴، ۱۲۰، ۱۶۰، ۱۶۱	۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۹، ۳۷۰
۱۷۴، ۲۱۸، ۴۸۱	۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷
از، ۲۰، ۲۳، ۲۸، ۵۲، ۵۶، ۷۱، ۷۲، ۸۰، ۱۰۳	۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۵، ۳۸۷
۱۷۲، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۹، ۱۸۳، ۱۹۴، ۱۹۷	۳۸۸، ۳۹۴، ۴۱۳، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۹، ۴۲۳
۲۰۵، ۲۲۰، ۲۲۹، ۲۶۵، ۲۹۱، ۳۱۱، ۳۳۰	۴۲۶، ۴۲۷، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۵۷، ۴۶۳، ۴۸۳
۳۶۵، ۳۶۹، ۳۹۷، ۴۳۹، ۴۴۲، ۴۴۸، ۴۵۱	۴۹۰، ۵۰۲، ۵۰۴، ۵۱۵، ۵۳۵، ۵۵۵
۵۰۱، ۵۳۴، ۵۴۵، ۵۴۷، ۵۵۵	عرب، ۱۶، ۱۷، ۲۰، ۲۱، ۲۴، ۲۹، ۳۳، ۴۱، ۴۲
اشعریان، ۲۴، ۲۵، ۴۳، ۴۴، ۷۶، ۱۰۸، ۱۰۹	۴۴، ۴۶، ۵۷، ۶۵، ۶۷، ۶۸، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۶

- جُغفی، ۴۱۰
حنفی، ۲۵۲، ۲۵۱
خلفای بنی عباس، ۳۷، ۱۳۲، ۳۲۷، ۳۲۸
خلیفه، ۳۸، ۷۱، ۷۸، ۱۳۷، ۱۵۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۸۳
رضویون، ۵۰۹
سادات حسینیّه، ۵۰۶
سادات رضویه، ۵۱۱، ۵۱۸
سادات عُمریّه، ۵۴۴
سنیان، ۳۵، ۳۸، ۲۳۹، ۲۵۱
شیخ الاسلام، ۳۸، ۳۹، ۴۰
شیعی، ۳۷، ۲۳۹، ۲۴۲، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳
۲۸۴، ۳۸۴، ۵۶۴
شیعیان، ۲۲، ۳۲، ۳۶، ۶۸، ۹۹، ۲۳۹، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۷، ۲۷۳، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۸۴، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۲، ۲۹۵، ۲۹۸، ۳۰۳، ۳۱۲، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۲۵، ۳۲۷، ۳۲۹، ۳۳۸، ۳۴۰، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۵، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۴، ۳۸۳، ۴۳۶، ۴۵۶، ۴۶۳، ۴۶۶، ۴۸۰، ۴۸۱، ۵۲۶، ۵۴۸، ۵۵۵
صرّافان، ۱۴۱
صفویه، ۳۷، ۵۲۲، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۸، ۵۳۳، ۵۳۶
صوفیه، ۱۹، ۳۴۵
عجم، ۲۰، ۳۳، ۴۳، ۴۹، ۵۰، ۷۱، ۷۵، ۸۰، ۸۴، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۱۰۵، ۱۰۹، ۱۱۵، ۱۱۷، ۱۲۰، ۱۴۹، ۱۵۱، ۱۶۵، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱
۱۱۳، ۱۳۴، ۲۷۵، ۳۵۹، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۹۴
۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۴، ۴۰۵
۴۰۶، ۴۰۷، ۴۱۱، ۴۶۶، ۵۴۹
اصحاب فیل، ۴۶۹
افشاریه، ۵۲۴
افغانیان، ۵۲۴
اکراد، ۱۰۳، ۱۰۴
آل کردام، ۵۵۸
اولاد عقیل، ۳۶۹
اهل اصفهان، ۳۷، ۱۳۳، ۱۳۴
اهل سنت، ۳۲، ۳۵، ۲۳۷، ۲۳۹، ۲۴۲، ۲۵۲
۳۱۷، ۴۲۷، ۴۶۰، ۵۶۲
بابیّه، ۳۴۴
بنی اسد، ۱۳۸، ۳۶۹
بنی اسرائیل، ۲۸۰، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳
۳۳۴، ۴۰۸، ۴۴۸
بنی الخُشّاب، ۵۱۱
بنی امیّه، ۱۰۲، ۱۹۹، ۳۱۷
بنی أحمد حمزة بن أحمد، ۵۲۰
بنی تمیم، ۳۶۹
بنی جعف، ۴۱۰
بنی حیّه، ۳۶۹
بنی ذُخران بن وائل، ۴۰۰
بنی عباس، ۳۷، ۱۰۲، ۱۳۲، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۲۵
۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹
بنی عروه، ۳۶۹
تتار، ۵۶۳

٢٠٢، ٢٠٤، ٢٠٧، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢٧٣،	٢٠٢، ٢٠٤، ٢٠٧، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢٧٣،
٢٧٤، ٢٧٥، ٣٢٧، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤٣٨،	٢٧٤، ٢٧٥، ٣٢٧، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤٣٨،
٤٣٩، ٥٢٨، ٥٥٥، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠،	٤٣٩، ٥٢٨، ٥٥٥، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠،
٥٦١	٥٦١
عرب مضرِيَّة، ٨٤	عرب مضرِيَّة، ٨٤
علمای تابعین، ٣٣	علمای تابعین، ٣٣
علویان، ٢٤٠	علویان، ٢٤٠
علویین، ٣٤٩، ٣٥٢	علویین، ٣٤٩، ٣٥٢
فدائیان، ٢٥٥	فدائیان، ٢٥٥
قوم عاد، ٤٩، ٥٠	قوم عاد، ٤٩، ٥٠
گبر، ٢٠، ٦٥، ٢٧٣، ٢٧٦، ٣٤٤، ٣٤٥، ٤٥٤، ٤٥٦،	گبر، ٢٠، ٦٥، ٢٧٣، ٢٧٦، ٣٤٤، ٣٤٥، ٤٥٤، ٤٥٦،
٤٥٨، ٤٦٥، ٤٦٦	٤٥٨، ٤٦٥، ٤٦٦
گبران، ٤٥٤، ٤٥٦، ٤٥٨، ٤٦٦، ٤٦٦،	گبران، ٤٥٤، ٤٥٦، ٤٥٨، ٤٦٦، ٤٦٦،
مجوس، ٧٦، ٧٧، ٧٨، ٢٣١، ٢٣٩،	مجوس، ٧٦، ٧٧، ٧٨، ٢٣١، ٢٣٩،
مرجئه، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٢٧،	مرجئه، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٢٧،
مشایخ القمیین، ٤٢٧	مشایخ القمیین، ٤٢٧
مشایخ قم، ١٦٥، ٢٨٢، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٨٨،	مشایخ قم، ١٦٥، ٢٨٢، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٨٨،
ملاحده، ٢٤٠	ملاحده، ٢٤٠
نخعی، ٤١٠	نخعی، ٤١٠
بُت نسر، ٢١٣، ٢٧٦، ٢٩١، ٣٣٢، ٤٠٠،	بُت نسر، ٢١٣، ٢٧٦، ٢٩١، ٣٣٢، ٤٠٠،
نقیب ری، ٥٢٠	نقیب ری، ٥٢٠
نقیب قم، ٥٢٠	نقیب قم، ٥٢٠
ولد أبی خالد، ٢٢٣	ولد أبی خالد، ٢٢٣
هیاطله، ٤٥، ٥٠	هیاطله، ٤٥، ٥٠

۳ - فهرست کتابها

قرآن کریم، ۲۴۳، ۲۸۰، ۳۰۵، ۳۹۷، ۴۰۴، ۴۶۳، ۵۳۴، ۵۲۱، ۵۱۹	۴۶۶، ۴۹۷، ۵۳۷، ۵۶۳
بحرالجواهر، ۱۷، ۶۰	احتجاج، ۲۲۰، ۲۷۴، ۴۸۱
بدایع الانوار، ۵۲۲، ۵۲۷، ۵۳۱، ۵۳۳	اخبار قم، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶
بدر مشعشع، ۱۷، ۱۸، ۳۷۷، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲	الاختصاص، ۲۸۶
بلدالامین، ۲۳، ۳۲۶، ۳۴۷، ۴۲۹، ۴۶۳، ۴۶۴	الانوار النعمانية، ۳۳۹
تاریخ آل محمد، ۳۱۷	البداية والنهاية، ۳۶، ۳۷
تاریخ ابن کثیر، ۳۶، ۲۳۵	البنیان، ۴۱
تاریخ الوزراء، ۲۳۵، ۲۵۵	النقض، ۳۷، ۲۵۰، ۲۵۱
تاریخ قم، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۳۱	بحار الانوار، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۳۴، ۳۵، ۲۶۵، ۲۶۶
۳۳، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۸، ۴۹، ۵۰	۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۹، ۲۸۴، ۲۸۸
۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱	۲۸۷، ۲۸۹، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۹
۶۲، ۶۵، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴	۳۰۱، ۳۰۶، ۳۰۹، ۳۱۱، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵
۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵	۳۱۷، ۳۲۰، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۴۹
۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۷	۳۵۲، ۳۶۰، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳
۹۸، ۱۰۰، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸	۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۷، ۳۹۵
۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷	۳۹۶، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۲۳
۱۱۸، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶	۴۲۴، ۴۲۷، ۴۲۹، ۴۴۳، ۴۶۷، ۴۸۲، ۴۸۹
۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳	۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۵۰۴، ۵۱۵
۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۴۰، ۱۴۱	

حبيب السَّير، ٢٤٩	١٤٣، ١٤٤، ١٤٩، ١٥٠، ١٥١، ١٥٢، ١٥٣
حديقة الشيعة، ٣٦٩	١٥٤، ١٥٥، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٠، ١٦١
خلاصه البلدان، ١٣	١٦٢، ١٦٣، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٩
خلاصة البلدان، ١٣، ١٧، ٥٠، ٢٨٨، ٢٩٠، ٢٩٧	١٧١، ١٧٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧
٤٥٣، ٤٤٢	١٧٨، ١٧٩، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧
دارالسلام، ١٧، ١٣٢، ٢٤٠، ٣٥٢، ٣٥٣، ٤٢٧	١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤
٤٩٩، ٤٩٨	١٩٥، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١
دلائل الامامة، ٤٢١	٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨
رجال أبوعلی، ٥٥١، ٥٥٠، ٤١٤	٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٧، ٢١٨
رجال میرزا محمد استرآبادی، ١٧، ٣٠٥	٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥
رد بر حلاجیة، ٣٤٥	٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٧، ٢٨٠
رسائل عبید زاکانی، ٣٧	٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩٦
رياض الرضا، ٥٠٠	٢٩٧، ٣١١، ٣١٨، ٣٢٧، ٣٣٠، ٣٤٩، ٣٦٤
رياض العلماء، ١٨، ١٩، ٥٣٤	٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢
زادالمعاد، ٣٦٥، ٣٦٦	٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠
سنين خلفاء، ٧١	٤١١، ٤١٢، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤٢، ٤٤٨
سيرالملوك عجم، ٤٣، ٥٠	٤٥٨، ٤٥٩، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٩، ٥١٠
شرح نهج البلاغه، ٢٣٧	٥١١، ٥١٢، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥٢٢، ٥٣٢
ضیاء العالمین، ٤٥٩	٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١
عِلل الشَّرایع، ٢٦٦	٥٤٢، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٥٥، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩
عمدة الطالب، ١٧، ٥٠٦، ٥٠٩، ٥١١، ٥١٧، ٥٢٠	٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٤
٥٢١، ٥٢٣، ٥٢٨، ٥٤٢، ٥٤٦، ٥٤٧	تاریخ عالم آرا، ٥٢٢
غیبت، ٦٧، ٩٣، ١٠٠، ٢١٨، ٢٤٣، ٢٥٣، ٢٨٩	تحفة الزائر، ١٧، ٣٣٧، ٣٦٥، ٥١٦، ٥٢٣، ٥٢٩
٣٠٢، ٣٠٥، ٣٤١، ٣٤٥، ٣٥١، ٣٨٠، ٤٢٠	تفسیر صافی، ١٧
٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢	تفسیر قمی، ٣٣٠
فرحة الغری، ٢٨٢، ٢٨٣	جامع الحکایات، ٢٥٣
فضائل السادات، ١٩، ٥٣٦	جنة النعم، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٥، ٥٢٧

- کتاب اصفهان، ۱۵، ۵۳، ۱۰۸، ۱۳۱
 کتاب البلدان، ۲۷۹، ۲۸۰
 کتاب بنیان، ۴۱، ۵۲، ۵۶۱
 کتاب توحید، ۵۲۴
 کتاب ربوع، ۵۴، ۵۵
 کتاب رد بر جعفر أسدی، ۵۲۴
 کتاب ری، ۵۵
 کتاب زیارات و مناسک، ۵۲۴
 کتاب مکاسب، ۳۰۵
 کتاب همدان، ۱۳۰، ۱۳۱
 کشف الغُمَّة، ۳۷، ۳۲۸، ۳۸۳
 کلمة طَیِّبه، ۴۴۲
 کمال الدین، ۲۳۸، ۴۲۰، ۴۸۱، ۵۵۳
 گلشن آراء، ۵۲۳
 لب الانساب، ۵۲۸
 لُحْه دمشقیّه، ۵۶۴
 مجالس المؤمنین، ۱۷، ۳۲، ۳۳۵، ۳۳۷، ۳۴۴،
 ۲۴۷، ۲۴۹، ۲۵۵، ۲۵۶، ۳۱۴، ۳۱۶، ۳۷۶،
 ۳۸۳، ۴۸۳، ۵۲۳، ۵۲۶، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۳
 ۵۳۵، ۵۶۲
 مجدی، ۵۲۷
 مجمع البحرين، ۲۶۵، ۴۶۴
 مشارق الانوار، ۲۸۴
 مصباح الزائر، ۴۲۹
 معجم البلدان، ۳۲، ۳۵، ۲۱۰، ۲۴۹
 مناقب ابن شهر آشوب، ۱۷
 منتقلة الطالبيين، ۵۲۷
- منور القلوب، ۳۴۵
 منهاج اليقين، ۳۵۲
 مَهْجُ الدعوات، ۱۷، ۳۸۷، ۳۸۸
 میزان الاعتدال، ۳۱۷
 مؤنس الحزین فی معرفة الحقّ والیقین، ۴۴۲
 ناسخ التواریخ، ۱۷، ۳۵۰، ۳۵۱
 نجم الثاقب، ۱۷، ۴۲۰، ۴۲۶، ۴۳۸، ۴۴۰، ۴۴۱
 ۴۴۲، ۴۴۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۷۰، ۴۸۲، ۴۸۳
 نقد الرجال، ۱۷، ۴۴۸
 نورالانوار، ۱۷، ۳۶۹، ۳۷۰

۴۔ نام شہرہا

[illegible]

۱۸۴، ۱۶۱، ۱۳۵، ۱۲۹، ۱۰۷، ۱۰۵، ۱۰۱

۲۰۸، ۲۰۵، ۱۹۲، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷

۲۱۶، ۲۱۲، ۲۰۰، ۲۹۷، ۲۶۱، ۲۲۹، ۲۲۶

۲۶۱، ۲۴۵، ۲۴۳، ۲۴۱، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۸

۲۳۴، ۲۰۷، ۲۰۵، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۸۶، ۲۷۲

۲۸۹، ۲۸۰، ۲۶۸، ۲۵۶، ۲۵۴، ۲۴۶، ۲۳۵

۵۵۰، ۵۲۳، ۵۱۱، ۴۹۰

آبِه، ۲۴، ۲۸، ۵۳، ۶۵، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۱، ۱۹۴

۲۰۳، ۲۱۱، ۲۵۳، ۲۸۱، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۷۱

۳۷۲، ۴۲۶، ۵۴۱، ۵۵۵، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹

۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴

آذربایجان، ۱۰۰، ۱۰۹، ۱۳۹، ۳۶۹

آوِه، ۵۰، ۱۲۳، ۱۲۵، ۲۱۱، ۲۵۳، ۵۶۲

اَرَجَان، ۱۸۵، ۲۴۵

اردستان، ۴۵، ۳۱۱، ۳۱۲

اصطخر، ۲۸۳، ۵۲۳، ۵۲۷، ۵۲۸

البساس، ۴۶۳

اُمّ رحم، ۴۶۳

اهواز، ۱۰۳، ۲۰۹، ۲۸۳

بخارا، ۳۵۲

بصره، ۱۰۳، ۱۳۸، ۲۰۴، ۲۸۳، ۳۴۸، ۳۶۹

بَغْداد، ۳۷، ۳۸، ۱۳۲، ۱۷۷، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱

۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۵۲، ۲۵۶، ۲۸۳

۳۱۱، ۳۱۲، ۳۳۵، ۳۶۹، ۳۷۸، ۳۸۷

۴۲۱، ۴۴۱، ۴۸۱، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۳۹، ۵۴۹

بَکِه، ۴۶۳، ۴۶۴

بِلاد جَبَل، ۳۱، ۴۸، ۶۰، ۶۳، ۸۲، ۲۶۴، ۲۸۹

۴۴، ۴۸، ۴۹، ۵۱، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۶۰

۶۱، ۷۶، ۷۷، ۷۹، ۸۲، ۸۴، ۸۹، ۹۴، ۹۵

۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۳

۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۳

۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۶، ۱۴۱

۱۴۵، ۱۵۱، ۱۵۳، ۱۵۵، ۱۵۷، ۱۶۳، ۱۶۴

۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۱، ۲۰۴، ۲۰۵

۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۸، ۲۲۶، ۲۲۸، ۲۲۹

۲۳۰، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۳

۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۶۱

۲۶۴، ۲۶۹، ۲۷۳، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۸۳، ۲۸۴

۲۸۷، ۲۸۸، ۲۹۳، ۲۹۶، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵

۳۱۲، ۳۱۴، ۳۱۸، ۳۲۸، ۳۳۰، ۳۳۲، ۳۳۸

۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۸، ۳۵۱

۳۵۲، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۹

۳۷۱، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۷، ۳۷۹، ۳۸۱، ۴۲۷

۵۰۶، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۲۰، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴

۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۳

۵۴۲، ۵۴۳، ۵۵۸، ۵۶۲

اصفهان، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۹، ۲۱، ۳۳، ۳۶، ۳۷، ۴۴

۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۵۰، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۷، ۶۷

۷۲، ۸۴، ۹۱، ۹۳، ۹۴، ۱۰۳، ۱۰۵، ۱۰۶

۱۰۸، ۱۰۹، ۱۲۸، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳

۱۳۴، ۱۳۶، ۱۳۸، ۱۴۱، ۱۵۲، ۱۶۱، ۱۶۳

۱۶۹، ۲۰۷، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۴۶، ۲۶۴

۳۰۸، ۳۲۸، ۳۴۴، ۳۴۸، ۳۶۹، ۵۶۲، ۵۵۸

هَنْد، ۳۲، ۴۷، ۵۸، ۷۲، ۷۷، ۸۳، ۸۴، ۹۳، ۹۹

سلاو، ٢٨، ٣٣، ٣٣، ٤٩، ٥٠، ٥٢، ٥٣، ٥٤	٣١٢، ٣١١
٥٥، ٥٦، ٥٩، ٧٢، ١٠٣، ١٠٧، ١٠٨، ١٢٣	بلاد عجم، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٣٢٧، ٥٢٨، ٥٥٥
١٢٤، ١٦٣، ١٨٦، ١٨٨، ١٩١، ١٩٢، ٢٥٣	بلخ، ٢٨٢، ٥٢٨
٣٦٠، ٣٧٨، ٤٨٨، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٢	بلد الامين، ٢٣، ٣٢٦، ٣٤٧، ٣٢٩، ٣٦٣، ٤٤٤
٥٦٤	بيت المقدس، ٢٢، ٢٥، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٨، ٢٧٠
سيزوار، ٣٦، ٣٦٩	٢٧١، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٣، ٣٦٩، ٤٣٤، ٤٦٢
سجاران، ٥٢، ٦١، ٦٢، ١٩٩	پل زهاب، ٤٢١، ٥٤٦
سجستان، ٢٨٠، ٣١٥، ٣١٦	تجريس، ٥٣١
سُر من رآ، ٤٢١	ترشيز، ٥٢٣، ٥٢٩
سيرجان، ٥٢٨	تفليس، ٣١٣
سيستان، ٣٣، ٢٨٠، ٣١٦، ٣١٧	جايلق، ١٠٩
شام، ٢٣٩، ٢٤٣، ٢٨٣، ٣٦٩، ٥٥٨	جرجان، ١٠٢، ١٨٤، ٢٠٥، ٢٨٠، ٣٥٢، ٣٦٩
شق ميلادجر، ٥٣	جى، ١٠٨
شيران، ١٩٨، ٢٤٦، ٢٨٣، ٣٦٩، ٥١١، ٥٢٢	حبشه، ٣٦٩، ٤٦٠
٥٢٣، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٣	حلب، ٣٨، ٢٤٣، ٣٦٩
٥٣٤	حلوان، ٤٢٠، ٤٢١، ٥٤٦
طبرستان، ١٣٥، ٢٠٥، ٢٨٠، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٥٠	خراسان، ٣٨، ٣٩، ٤٠، ١٠٩، ١٢٣، ٢٠٥، ٢٠٨
٢٥١، ٢٥٢، ٣٦٩، ٥٢٨	٢١٠، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥
طوس، ٢٨٣، ٣٧١، ٣٧٢	٣١١، ٣١٢، ٣١٥، ٣١٦، ٣٥١، ٣٧٣، ٣٨٣
طهران، ٢٠٧، ٣٠٥، ٤٧٣، ٤٧٤، ٥٢٣، ٥٢٥	٥١١، ٥١٢، ٥٢٣، ٥٢٨، ٥٣١، ٥٦٠، ٥٦٤
٥٢٩، ٥٣١، ٥٦٤	دارالسلام، ١٧، ١٣٢، ٢٤٠، ٣٥٢، ٤٢٧، ٤٩٨
عراق، ٣٣، ٢٨، ٧١، ٧٣، ٧٦، ٧٧، ٨١، ١٠٤	٤٩٩
١٠٦، ١١٠، ١٢٣، ٢١٩، ٢٣١، ٢٤٣، ٣٧٣	دامغان، ٣٦٩، ٥٢٨
٣٨٤، ٣٨٦، ٤٢٠، ٤٣١، ٤٦٠، ٥٥٢	دليجان، ٥٥، ٢٠٧، ٢٠٩
عراقين، ٧٨، ١٢٨	ديلم، ٨٢، ٨٣، ٨٤، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٩، ١١٧
غاضرية، ١٣٨	١١٨، ١١٩، ١٣٥، ١٧٤، ٢٣١، ٣٥١
غزني، ٣٦٩	زنجان، ٣٥١

- فراهان، ۵۰، ۵۳، ۵۶، ۵۷، ۶۲، ۱۰۷، ۱۸۹، ۱۹۴،
 ۲۱۱
 قارص، ۴۲، ۱۰۶، ۱۶۴، ۱۶۹
 قاسان، ۴۶، ۵۳، ۵۴، ۵۶، ۵۷، ۱۰۷، ۱۲۴، ۱۳۸
 ۱۸۶، ۱۹۰، ۱۹۲، ۲۱۰، ۲۱۱
 قزوین، ۸۴، ۱۰۰، ۱۲۵، ۲۵۰، ۲۵۱، ۵۱۲،
 ۵۲۴
 قوس، ۱۰۹، ۲۸۲
 قهستان، ۵۲، ۵۵، ۵۶، ۱۲۱
 کابل، ۲۰۳، ۲۰۴
 کاشان، ۳۷، ۲۰۷، ۲۸۳، ۲۸۶، ۴۳۸، ۴۷۰، ۴۷۸
 ۵۱۸
 کاظمین، ۲۴۱، ۲۵۲، ۴۹۸، ۴۹۹
 کربلا، ۱۹، ۲۵، ۹۹، ۱۳۸، ۴۶۲، ۴۷۴، ۴۹۶
 کرج، ۴۵، ۵۰، ۱۷۳، ۳۴۹
 کرمان، ۳۶۹، ۵۲۸، ۵۴۷
 کرمانشاهان، ۴۲۱، ۴۲۲
 کشمیر، ۱۹۲، ۵۱۱، ۵۱۲
 کوفه، ۱۳، ۲۰، ۲۶، ۳۴، ۴۱، ۶۵، ۷۶، ۷۹، ۸۴،
 ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۶،
 ۱۰۹، ۱۳۸، ۲۹۴، ۳۰۲، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۳،
 ۳۱۶، ۳۱۸، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۶۹، ۳۷۳،
 ۳۷۵، ۳۹۶، ۴۳۷، ۴۶۳، ۵۱۵، ۵۴۱
 کوهستان، ۳۶۹
 گرگان، ۱۷۲، ۱۷۶، ۲۵۲
 گنجه، ۲۴۹، ۲۵۰
 ماوراءالنهر، ۲۱۰، ۳۶۹
 ماه البصره، ۳۱، ۷۹
 ماهین، ۷۹، ۱۰۲، ۵۶۱
 مدائن، ۲۵، ۳۲، ۸۰، ۲۸۲، ۳۹۸، ۴۰۹، ۴۱۱،
 ۵۶۱
 مدینه، ۳۲، ۱۸۸، ۱۹۷، ۲۰۰، ۲۵۰،
 ۲۵۲، ۲۸۳، ۲۹۳، ۲۹۴، ۳۱۷، ۳۳۵،
 ۳۹۶، ۴۳۷، ۴۸۸، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۴۸
 ۵۶۲
 مرو، ۱۴، ۳۲، ۴۲، ۴۹، ۵۳، ۵۸، ۶۲، ۷۱، ۸۱، ۹۹،
 ۱۱۵، ۱۲۵، ۱۳۰، ۱۴۴، ۱۵۲، ۱۶۳، ۱۶۹،
 ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۷، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۷،
 ۲۰۸، ۲۱۱، ۲۵۳، ۲۵۶، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳،
 ۲۸۵، ۳۳۹، ۳۴۴، ۳۵۲، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۹۷،
 ۴۲۰، ۴۴۷، ۴۵۷، ۴۶۹، ۴۸۸، ۵۰۴، ۵۱۲،
 ۵۱۶، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۶۰
 مصر، ۱۶، ۲۴۳، ۲۴۵، ۳۶۹، ۳۹۳
 مکران، ۳۶۹
 مکه، ۱۱، ۲۶، ۳۴، ۱۳۹، ۲۰۵، ۲۵۰، ۲۹۳، ۲۹۴،
 ۳۱۷، ۳۳۵، ۳۶۹، ۳۹۵، ۳۹۶، ۴۰۰، ۴۰۱،
 ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۵۹،
 ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۶، ۴۶۹، ۵۴۸
 مهران، ۱۸۸، ۱۹۴، ۵۲۵
 میلانجره، ۴۹
 ناحیه جبل، ۱۰۸
 نهاوند، ۳۱، ۵۴، ۱۱۷، ۱۳۶، ۲۱۲
 نیشابور، ۲۸۳، ۳۴۸، ۳۵۲، ۳۶۹
 واسط، ۱۹۵، ۳۶۹، ۳۷۵

هرات، ٣٨، ٤٠، ٣١٦

همدان، ٣١، ٤٨، ٤٩، ٥٠، ٥٤، ٥٧، ٩١، ١٠٧،

١٠٨، ١٢٣، ١٢٨، ١٣٠، ١٣١، ١٣٦، ٢١١،

٢٨٢، ٢٩٦، ٥١١، ٥١٢، ٥٥٨

هندوستان، ٣٦٩، ٥١٢

يمن، ٦١، ٧٣، ٧٨، ٨٦، ١٠٦، ١٠٧، ١١٨، ١١٩،

٢١٢، ٢٢٨، ٢٦٦، ٢٨٠، ٣٦٩، ٣٩٤، ٣٩٨،

٤٠٠، ٤٠٣، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٥٣، ٤٥٥، ٤٦٠،

٤٦٤

۵ - فهرست وقایع و حوادث و ایام

جمعه، ۱۱، ۱۲۸، ۱۳۸، ۴۲۱، ۴۷۸، ۵۰۷، ۵۶۳

جنگ مدائن، ۲۵، ۴۰۹

جنگ دیر جماجم، ۱۰۸

حدیث جفنه، ۲۴، ۳۹۴، ۳۹۹، ۴۰۵

روز دجله، ۴۱۱

روز مدائن، ۸۰، ۳۹۸، ۴۰۹

سال موانید، ۱۳۲

شب معراج، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۷۲، ۲۷۸، ۳۴۰، ۴۳۶، ۵۶۳

عاشورا، ۵۶۳

عیدین، ۱۲۸، ۵۶۳

غدیر، ۵۶۳

معراج، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۸، ۲۸۸، ۳۴۰، ۴۳۶، ۵۶۳

۶- فهرست مساجد و مشاهد و مقابر و بقاع و مدارس و بازارها

آتشکده، ۴۴، ۴۹، ۵۰، ۸۵، ۱۳۶، ۱۹۹، ۲۰۹،	قبرستان مالون، ۲۷، ۵۱۳
۲۱۰، ۲۷۳، ۴۳۹، ۴۵۸، ۴۶۶	قبره علی بن عیسی طلحی، ۱۶۹
ایوان مدائن، ۵۶۱	کعبه، ۳۲، ۲۶۵، ۳۰۰، ۳۹۶، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷
بابلان، ۲۷، ۴۸۷، ۴۸۹، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۲۰	۴۴۵، ۴۴۶، ۴۵۰، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۷
۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۲، ۵۵۳	۴۶۸، ۴۶۹
بازار قم، ۱۳۸، ۳۱۵	مدرسه رضویه، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۵
بازار کهنه قم، ۲۸۲	مدرسه عرب شاهی، ۵۶۳
بتخانه، ۴۵۸، ۴۶۶	مدرسه عز الملکی، ۵۶۳
بقعه علی بن جعفر، ۲۷، ۱۵۵	مسجد، ۲۱، ۲۶، ۸۵، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۵، ۱۳۰
بیت العتیق، ۴۵۴، ۴۶۴	۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۲۰۹، ۲۶۱، ۲۶۵
چهل دختران، ۲۷، ۵۰۹، ۵۱۱، ۵۱۹	۳۵۱، ۴۰۵، ۴۲۱، ۴۳۱، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۴۲
خاک فرج، ۲۸، ۲۷۶، ۲۹۷، ۵۴۰	۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۴، ۴۵۵
دروازه قلعه، ۵۱۳	۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷
زمزم، ۴۶۴	۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴
ستیه، ۴۸۹، ۵۳۲	۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۲، ۴۸۳
مسجد سعد آباد، ۱۱۹، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳	۵۰۱، ۵۱۶، ۵۳۹، ۵۴۷، ۵۴۹، ۵۶۶
شیخان بزرگ، ۵۵۰، ۵۵۲	مسجد الحرام، ۴۶۵
شیخان کوچک، ۵۵۰، ۵۵۳	مسجد امام حسن <small>علیه السلام</small> ، ۴۲۱، ۴۷۶، ۵۴۶
قبرستان بابلانیه، ۲۷	مسجد جامع، ۱۴، ۱۲۱، ۱۲۳، ۱۲۵، ۱۲۷، ۱۳۶

۴۶۳، ۴۲۱، ۳۸۵، ۲۸۳، ۱۳۸، ۱۳۷

مسجد جمکران، ۱۳، ۱۹، ۲۵، ۲۶، ۴۳۱، ۴۴۱،

۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۷، ۴۵۰، ۴۵۳، ۴۵۵، ۴۵۸،

۴۶۲، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹،

۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸،

۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳

مسجد سهله، ۴۴۱

مسجد رضائییه، ۵۳۹

مشهد امام زاده عبدالله بن موسی بن

الکاظم علیه السلام، ۵۶۳

مشهد امام زاده موسی، ۵۶۳

مشهد امام زاده فضل، ۵۶۳

مشهد امام زاده سلیمان، ۵۶۳

مشهد حمزة بن موسی، ۱۲۶، ۵۳۲

مقابر قریش، ۲۵۲

مقبره مالک آباد، ۵۴۵

منی، ۹۷، ۱۰۲، ۳۰۶، ۳۶۷، ۳۹۶، ۴۰۱، ۴۱۸،

۴۲۶، ۴۵۴، ۴۶۸، ۴۹۳، ۴۹۴

وادی السلام، ۴۴۱

۷ - فهرست روستاها، قریه‌ها، طسوجها

۲۴۹، ۲۰۲، ۲۰۱، ۱۸۳	آب جوش، ۱۱۵
برز آباد، ۱۷۲	ابرسنجان، ۵۶، ۷۱، ۷۹، ۸۲، ۸۳، ۱۱۷، ۱۱۹
برق رود، ۴۱، ۴۲، ۱۰۹، ۳۴۳، ۳۴۴	۱۷۳، ۱۷۸، ۱۸۴، ۱۹۸، ۱۹۹
برهشت کنک، ۵۵۹	ابرسنجان، ۵۳، ۵۶، ۷۱، ۷۲، ۷۹، ۸۰، ۸۲، ۸۳
برید، ۴۳، ۱۲۳، ۱۳۲، ۱۶۴، ۲۰۸، ۴۳۹، ۵۰۳	۱۰۹، ۱۱۳، ۱۱۷، ۱۱۹، ۱۴۳، ۱۷۳، ۱۸۴
۵۳۷	اردهال، ۴۴۵، ۴۷۰
بشک چشمه، ۸۰	ارش امیر، ۷۳
بطریق، ۱۰۰، ۱۰۱	ازدورقان، ۱۷۲، ۱۷۶، ۱۷۹، ۱۸۳
بنین آباد، ۱۹۷	ازرودقان، ۵۲
بورآباد، ۵۳	ازینخشف، ۱۹۷
بورقان، ۵۳	اسفان بند، ۱۶۸
بهبودآباد، ۵۳	اسفر آباد، ۱۸۳
بیدستان، ۱۴۳	اسفند، ۷۵، ۸۱، ۱۷۷، ۲۸۲، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰
بیوراسف، ۲۱۰، ۲۱۱	اناربار، ۴۲، ۴۵، ۵۴
پوهین کره، ۴۵	انارک، ۱۰۴، ۱۰۶، ۱۹۰، ۱۹۳، ۱۹۴
تبره، ۱۶۸، ۱۹۰	باب شهرستان، ۱۱۴
ترور، ۵۵	بازان، ۲۱۲
تل مآستر، ۲۸۱	باغ اسفید، ۷۲
تیم، ۱۰۸	براوستان، ۵۲، ۱۴۳، ۱۷۲، ۱۷۵، ۱۷۸، ۱۷۹

چبچه، ۴۳۹	تیمرتین، ۴۳، ۴۸، ۵۷، ۲۰۹
حطام آباد، ۵۲	تیمره، ۳۱، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۵، ۴۶، ۴۸، ۵۴، ۱۰۸
حوزه جوخرکان، ۵۳	۱۰۹، ۱۶۳، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹
خازران، ۱۸۵، ۱۲۵	۲۰۸، ۲۰۹، ۵۰۲
خاور، ۳۶۹	تیمور، ۲۰۹
خفرها، ۲۱۰	جاسب، ۵۲، ۵۳، ۵۵، ۵۶، ۱۹۴
خما، ۲۰۳، ۲۰۰	جانده، ۵۳
خماپاد، ۱۷۸، ۱۹۰، ۲۰۰	جبل، ۳۱، ۴۸، ۵۳، ۶۰، ۶۳، ۸۲، ۱۰۳، ۱۰۷
خمیهین، ۲۰۹	۱۰۸، ۱۱۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۲۶۴، ۲۶۶، ۲۶۷
خوزان، ۱۸۶، ۱۹۹	۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۸۰، ۲۸۹، ۳۱۱، ۳۱۲
خوی قمی، ۵۶	۳۲۳، ۳۴۸، ۴۶۷
درپل، ۸۵، ۱۱۴، ۱۳۶، ۱۳۷، ۵۴۶	جرجرد، ۱۸۶
دره، ۳۷، ۵۳، ۵۴، ۵۶، ۱۸۹، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۴	جعفر آباد، ۱۱۵، ۱۸۳
۲۲۶، ۲۴۸، ۲۶۳، ۲۷۷، ۲۷۹، ۲۸۶، ۳۵۳	جلبادان، ۴۴، ۱۱۴
۴۸۱	جلباران، ۱۱۴، ۱۱۶
دشت کیود، ۴۲، ۲۸۸	جمر، ۴۴، ۷۴، ۱۱۴، ۱۱۶، ۱۱۹، ۱۲۴، ۱۷۳
دشت نوح، ۵۲، ۱۸۷	۱۷۹، ۱۸۴، ۳۰۴، ۳۱۸، ۳۱۹
دولاسر، ۵۶	جمکران، ۱۳، ۱۹، ۲۵، ۲۶، ۵۲، ۹۶، ۱۰۷، ۱۱۸
دینجان، ۲۰۴	۱۱۹، ۱۲۸، ۱۴۰، ۱۴۳، ۱۷۳، ۱۷۶، ۱۸۳
راونده جرد، ۵۵	۱۹۷، ۴۳۱، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۱، ۴۴۲
رباط حوض، ۱۵۴	۴۴۳، ۴۴۷، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۴، ۴۵۵
رستاق جبل، ۵۳، ۱۹۰	۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۶۲، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶
رستاق خوی، ۵۳، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۱۹۲	۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴
رستاق دره طسوج، ۵۳	۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲
رستاق ساوه، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۱۰۷، ۱۸۶	۴۸۳
۱۸۸، ۱۹۲، ۵۵۸	جهرود، ۵۳، ۵۶، ۱۰۸، ۱۹۳
رمله، ۱۲۱، ۱۲۳، ۱۲۷، ۴۸۹	جهستان، ۱۶۹، ۱۸۴، ۲۰۳، ۲۰۴

طخرو، ٤٣، ٥٠، ٥٥، ١٠٤، ١٨٨، ٢١١، ٢١٢،	رودبار، ٥٢، ٥٥، ٥٦، ١٨٦، ١٨٨
٢٨٢، ٢٨١	رودنان، ٥٦
طرخوران دیم، ٥٣	رهق، ٤٤٥، ٤٤٧، ٤٦٨، ٤٧٠
طسوج ابرشتجان، ٥٣	زرقان، ٥٥٨
طسوج انار، ٥٣	زنیل آباد، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٨٣
طسوج جزستان، ٥٣	زنچاباد، ١٩٧
طسوج جهان بخت آباد، ٥٣	زنده رود، ١٦٣
طسوج راوند جرد، ٥٣	ساروا، ١١٥
طسوج رودبار، ٥٣، ١٨٨	سجاران، ٥٢، ٦١، ٦٢، ١٩٩
طسوج رودوز بدین، ٥٣	سجن وسکن، ٢٠١
طسوج سراج، ٥٣، ١٩٥	سراج، ٥٣، ٥٥، ٥٦، ١٢٤، ١٦٩، ١٧٠، ١٧٢
طسوج فیستین، ٥٣، ١٨٦	١٨٥، ١٩٥، ١٩٧، ٢٠٤
طسوج قمرو، ٥٣	سرفت، ٥٢، ٩٦، ٩٨، ١١٩، ١٧٨، ١٩٧، ١٩٨
طسوج لنجرو، ٥٣، ١٨٤	سروزار، ١١٥
طسوج وازه کرو، ٥٣	سعد آباد، ١١٩، ١٧١، ١٧٢، ١٧٣
غزدان، ٤٤، ١٨٤، ٢٢٨	سکن، ٤٤، ١١٤، ١١٦، ١٧٦، ١٧٧، ١٩٤، ٢٠١
غزوین، ٥٤	٣١٨
فرا، ٧٤، ١٧٣، ١٨٤، ٢٠٣	سیتستا، ٢٠٩
فرالا، ٢٠٣	شاسفجرد، ٥٢
فریدون، ٢١٠، ٢١١	شاه بستانان، ٥٢
قاسان، ٤٦، ٥٣، ٥٤، ٥٦، ١٠٧، ١٢٤، ١٣٨	شخین، ١٣٦
١٨٦، ١٩٠، ١٩٢، ٢١٠، ٢١١	شعیب آباد، ١٩٧
قردین، ٥٦	شمس آباد، ٥٣
قم رود، ٤٣	شهرستان، ١١٤، ١٧٣، ١٧٧، ١٨٣، ٢٠٣
قهستان، ٥٢، ٥٥، ٥٦، ١٢١	طبرش، ٥٢، ٥٣، ٥٥، ٥٦، ٥٧، ١٠٧، ١٠٨، ١٨٩
کب، ٤٣، ٢٤٥، ٢٤٦، ٣٩٥	١٩١، ١٩٣، ١٩٤، ٢١١، ٢٨١
کب رود، ٤٣	طبشقوران، ١٧٢، ١٧٦، ١٨٤، ٢٠٣

کرعه، ۴۵۹، ۴۶۰	مسیله، ۱۶۳، ۱۶۴
کشویه، ۱۱۹	مشکویه، ۵۵
کمندان، ۳۳	مطرف آباد، ۱۵۴، ۱۸۸
کمیدان، ۳۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۵۴، ۵۵، ۱۰۹، ۱۱۴	معمر، ۱۹۸، ۴۱۱
۱۱۶، ۱۲۰، ۱۲۵، ۱۳۷، ۱۴۳، ۱۶۳، ۱۷۳	مَمَّان، ۴۴، ۵۱، ۷۳، ۸۳، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵
۱۷۸، ۱۸۴، ۲۰۰، ۳۱۹، ۵۴۴	۱۱۶، ۱۵۰، ۱۶۱، ۱۷۳، ۱۸۴، ۱۹۷، ۳۱۸
کوانر، ۵۷، ۱۹۵	منقطعه، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶
کوندس، ۵۶، ۱۰۸	مهمام، ۱۹۷
کوس، ۳۶۹	میان رود، ۱۲۴، ۱۵۵، ۱۶۶، ۱۷۳، ۱۷۶، ۱۷۷
کوه پایه ری، ۳۶۹	۱۸۴
کیخسرو، ۱۹۷، ۱۹۸، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰	میم، ۸۱، ۱۹۰، ۱۹۲، ۲۰۷
۵۶۱	ناربار، ۴۱، ۴۲
کچ، ۴۹، ۵۲، ۱۶۴، ۲۱۲، ۵۶۱	نچوکاباد، ۱۹۷
گرگان، ۱۷۲، ۱۷۶، ۳۵۲	نورآباد، ۱۷۲
گشتاسف، ۲۰۹	وادی اسحاق، ۵۶
گوشیه، ۱۱۵، ۱۱۶	وادی عمار، ۵۷
لاسود، ۱۱۵، ۳۳۷	وادی کُج، ۴۳
لاشجرد، ۵۳	وازکرد، ۵۵
لتوبه، ۵۵۹	وازکرد، ۵۶، ۱۸۵
لنجرود، ۵۳، ۵۶، ۱۷۰، ۱۸۴، ۱۹۳	وراردهار، ۵۶، ۵۷، ۳۴۸، ۳۴۹
لنکرو، ۵۵	وردهار، ۵۶، ۵۷
ماجیلویه، ۱۷۶	وزواه، ۵۶، ۱۰۸، ۵۶۱
مالک آباد سراج، ۱۸۹، ۱۹۷، ۵۴۵	وسون، ۱۱۵
مأمونیه، ۵۵	وشنویه، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۵۶
مخسرهان، ۷۳	ویدستان، ۱۴۰، ۱۴۳، ۴۳۹
مزدجان، ۴۴، ۵۲، ۱۲۰، ۱۷۳، ۱۷۸، ۱۹۹، ۲۰۰	یزدانفست، ۲۰۹
مزدیجان، ۱۲۰	یعلی آباد، ۱۸۵، ۱۸۹، ۱۹۷

۸ - فهرست رودها، نهرها، جویها، قنطرها، کوهها

رود گلفشان، ۱۶۹	جوی ازدورقان، ۱۷۲
فرات، ۳۲۷، ۳۷۳، ۳۹۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱	جوی الیسع و گرکان، ۱۷۲
قمرود، ۱۰۹، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۹	جوی آببکر، ۱۷۳
قنطره بکجه، ۱۲۱، ۱۲۷	جوی أبرستان، ۱۷۳
قنطره سهلویه بن عامر، ۱۲۱، ۱۲۷	جوی براوستان، ۱۷۲
قنطره عبدویه، ۱۲۷	جوی جمکران، ۱۷۳
قنطره أبوعلویه، ۱۲۷	جوی خمهین، ۱۷۲
کمر، ۱۸۸، ۳۱۹، ۴۶۱، ۵۶۰	جوی دینار جوهر، ۱۷۳
کوه اندلس و ماسین، ۵۶۱	جوی سروز، ۱۷۳
کوه جانان، ۱۶۳	جوی سعد، ۱۷۱
کوه خضر، ۴۵۷، ۴۵۸	جوی طشقوران، ۱۷۲
کوودو برادران، ۴۷۴	جوی مسکران و کرج، ۱۷۳
کوه سجاران، ۵۲، ۶۱، ۶۲، ۱۹۹	جوی میمونه، ۱۷۳
کوه سفید، ۱۶۳، ۴۵۴، ۴۵۷، ۴۵۸	رودخانه برق رود، ۴۱، ۴۳، ۱۰۹، ۳۴۳، ۳۴۴
کوه شمیران، ۵۲۵	رود خانه بیدقان، ۳۴۴
کوه قزقلعه سی، ۴۵۶، ۴۴۰	رودخانه بیرقان، ۳۴۴
کوه لین، ۱۶۳، ۲۰۳، ۳۵۱، ۳۹۰، ۵۴۹، ۵۶۳	رودخانه عقیق، ۱۶۹
کوه مانان، ۱۶۳	رود سناباد، ۱۶۴
نهر اسفندق، ۵۶۰	رود قارص، ۱۶۴

نهر قورج، ۱۷۲	نهر جمر، ۴۴، ۷۴، ۱۱۴، ۱۱۶، ۱۱۹، ۱۲۴، ۱۷۳
نهر گُمیدان، ۱۷۳، ۱۷۸	۱۷۹، ۱۸۴، ۳۰۴، ۳۱۸، ۳۱۹
نهر مَرود جرد، ۵۶۰	نهر جمر، ۱۷۳
نهر مَزِدجان، ۱۷۳، ۱۷۸	نهر سعد، ۱۱۵، ۱۷۷، ۵۱۷، ۵۱۸
نهر مَمّجان، ۱۶۱، ۱۷۳	نهر سعد آباد، ۱۷۳
نهر مَهرِبان، ۱۷۳	نهر سکن، ۱۷۷
نهر میان رودان، ۱۷۳	نهر شهرستان، ۱۷۳، ۱۷۷
نهر وادی ونده، ۵۶۰	نهر عامر، ۱۷۳
نهر ورازجرد، ۵۶۰	نهر فراه، ۱۷۳

۹ - فهرست سراها، کوشکها، جوسقها، باغها

دیوان مساحت، ۱۲۸	باغ دولت، ۱۱۹
سرای أبو القاسم بن أبی الصّدیّ، ۱۴۴	باغ مرزبان، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۸۷
سرای أبو ورقا، ۱۴۴	باغ میر حسن جمکرانی، ۱۷۶
سرای حسن بن علی بن آدم، ۱۴۴	بستان حمّاد بن نصر، ۱۲۱
سرای حمزة بن الیسع اشعری، ۱۴۴	بستان داود حمّال، ۱۲۱
سرای سهل بن علی، ۱۲۱، ۱۴۴	بستان ولد دولت، ۱۲۱
سرای شاهيجان، ۱۴۳	جوسق آل طلحه، ۱۲۱
سرای شعيب بن عبدالله أشعری، ۱۴۳	جوسق بندار الشطرنجی، ۱۲۵
سرای طاهر بن أبی طاهر، ۱۴۴	جوسق داود بن عمران اشعری، ۴۹
سرای عبدالله بن آدم، ۱۴۴	جوسق دیزوآباد، ۵۰
سرای علویّه بن حسن خزرچ، ۱۴۴	جوسق طلحی، ۱۴۴
سرای مجوس، ۱۴۰	جوسق عبدویه بن عامر، ۱۲۱
سرای محمد بن أحمد بن علی آدم، ۱۴۴	جوسق محمد بن سهل، ۱۲۱
سرای مؤبدان، ۱۴۳	جوسق مزاحم، ۱۲۲
سرای یحیی بن علی، ۱۲۱	چهل حصار، ۲۷۵
قصر مجوس، ۴۴۰، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۷، ۴۵۸	دارالحبس، ۱۴۰
۴۶۶	دارالخراج، ۲۱، ۱۳۱، ۱۴۰
کوشک مزاحم، ۱۴۴	دارالضرب، ۱۴۱، ۱۴۲

١٠ - فهرست كاريوها

- كاريز آدم، ١٥٠، ١٥٨، ١٥٩
 كاريز اسحاق بن سعد، ١٥٠
 كاريز اسماعيل بن عيسى بن عبدالله، ١٥٠
 كاريز اليسع، ١٤٩
 كاريز أبوبكر بن عبدالله، ١٥٠
 كاريز أبي غالب، ١٥٠
 كاريز سعد بن مالك بن احوص، ١٥٠، ١٥٨
 كاريز سعد بن زياد بن مالك الكبير، ١٥٠
 كاريز سعد بن سعد بن عبدالله، ١٥٠
 كاريز سعد بن مالك بن احوص، ١٤٩
 كاريز عبدالرحمن، ١٤٩، ١٦١
 كاريز عبدالله بن سعد الأشعري، ١٤٩
 كاريز عبدالله بن سعد مالحه، ١٤٩
 كاريز عطاء بن مزيد، ١٥٠
 كاريز علي بن آدم، ١٥٠، ١٥٨
 كاريز عمران، ١٤٩
 كاريز مالك بن مالك بن سعد بن مالك، ١٤٩
 كاريز محمد، ١٥٨
 كاريز محمد ابن علي بن آدم الثاني، ١٥٠
 كاريز محمد بن عيسى بن عبدالله بن سعد، ١٥٠
 كاريز محمد پسر عامر بن سعد بن مالك بن احوص، ١٥٠
 كاريز محمد بن علي بن آدم الاول، ١٥٠
 كاريز مرزيان بن عمران بن عبدالله بن سعد، ١٥٠
 كاريز موسى بن آدم، ١٥٠
 كاريز موسى بن يعقوب بن عبدالله بن سعد، ١٥٠
 كاريز نعيم بن سعد بن مالك الكبير، ١٥٠

۱۱ - فهرست میدانها، قلعه‌ها، محله‌ها، دربها، راه‌ها، دروازه‌ها

باب علی بن فرج، ۱۱۴	دروازه بنان بن موسی، ۵۶۱
چهل دختران، ۲۷، ۵۰۹، ۵۱۱، ۵۱۹	دروازه ری، ۱۷۱، ۲۸۳، ۵۵۳
درب برید، ۱۲۳	دروازه قلعه، ۵۱۳
درب تلعجان، ۱۲۴	دروازه کاشان، ۴۳۸
درب جابر، ۱۲۱	دروازه وزواه، ۵۶۱
درب جبانه، ۱۲۳	راه ساوه، ۱۲۳، ۱۲۴
درب جمر، ۱۱۹	راه عراق، ۱۲۳
درب حسن بن علی، ۱۱۹، ۱۲۳	راه همدان، ۱۲۳
درب ری، ۱۲۳	زاویه، ۹۹، ۵۴۱
درب سرای اُبی علی بن عبدیل، ۱۱۴	محله شاه خراسان، ۲۸۳
درب سهلویه، ۱۷۲	عریض، ۵۱۶، ۵۱۷
درب سهلویه بن علی، ۱۲۴	قلعه یزدانستان، ۲۰۷
درب عبدالله، ۱۲۳	کرخ، ۳۷، ۲۳۹، ۲۴۱، ۲۴۲
درب عریض، ۱۲۴	محلت جادران، ۱۴۰
درب قُزدان، ۱۱۹	محله چهارمردان، ۳۳۵، ۵۲۱
درب قوه‌بار، ۱۲۴	محله ولد حمزة بن الیسع، ۱۲۱
درب مالون، ۱۲۴	محله موسویان، ۴۴۸، ۵۰۹، ۵۱۰
درب نصر، ۱۱۹، ۱۲۱، ۱۲۳، ۱۲۵	میدان ابوعلویه حسن بن یحیی بن عمران،
درب نوآباد، ۱۲۴	۱۲۵

میدان الیسع، ۱۱۴، ۱۳۰

میدان ایوب بن موسی بن أحوص بن سعد

أشعری، ۱۲۵

میدان حسن بن سعد، ۱۲۵

میدان حسن بن سعد بن أحوص أشعری، ۱۲۵

میدان زکریّا بن آدم، ۱۲۵، ۱۲۶

میدان مالک بن سعد بن أحوص أشعری، ۱۲۵

میدان میر، ۴۸۹

میدان یسّع بن عبدالله أشعری، ۱۲۵

راه خراسان، ۱۲۳

راه قاسان، ۱۲۴